

مہر عبد القادر دہلوی
 دارالعلوم اسلامیہ، لاہور، پاکستان

— [] —
 ترجمہ: اس کتاب میں حضرت مولانا ابوالخیر محمد زکریا صاحب دہلوی نے قرآن مجید کی تفسیر اور تفسیر القرآن میں مذکور احادیث و روایات کو جمع کیا ہے۔
 — [] —

مَعَارِفُ الْقُرْآنِ

شیخ ابوالخیر محمد زکریا صاحب دہلوی
 دارالعلوم اسلامیہ، لاہور، پاکستان

جلد اول (۱) (۲) (۳)

ترجمہ: اس کتاب میں حضرت مولانا ابوالخیر محمد زکریا صاحب دہلوی نے قرآن مجید کی تفسیر اور تفسیر القرآن میں مذکور احادیث و روایات کو جمع کیا ہے۔

شائع کردہ
 مکتبۃ المعارف

— [] —
 دارالعلوم اسلامیہ، لاہور، پاکستان

پیشہ: مکتبۃ عثمانیہ، لاہور، پاکستان

نام کتاب :- ۱۔ تعارف القرآن جلد ۱
محققین :- ۱۔ حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ

مکمل سیٹ :- ۸ جلد
صفحات جلد ۱ :- ۷۰۳

کتابت متن قرآن کریم :- خطاط القرآن حضرت سید محمد اشرف علی حسینی سیالکوٹی رحمۃ اللہ علیہ
کتابت مسرورق :- سید امین الحسن ابن سید لطیف حسین سید نفیس حسینی دامت برکاتہما العالیہ ذہور
کتابت ترجمہ و تفسیر :- سید نصرت اللہ سید حمزہ حسین سید ضیاء اللہ گوہر انوالہ
تعداد صفحہ اول :- ۱۳۱۹
تعداد صفحہ دوم :- ۱۳۲۷

پریس :- ۱۔ القادری پرنٹنگ پریس کراچی
ناشر :- ۱۔ مکتبہ امداد والاعلام حسینیہ شہید دہلوی سندھو پکٹن
(فون ۲۲۲۷۶ - ۲۱۳۷۶) (۱۷۲۳۷)

سننے کے سچے لفظ

کراچی :- ۱۔ صدیقی ٹرسٹ، صدیقی ادب، المنظر ابدائشیں ۷۵۰ کاڈن ایٹ
نزد سید سجاد چوک کراچی۔ پوسٹ کوڈ نمبر ۷۴۸۰۰
لاہور :- ۱۔ کتب خانہ بیہیت نمبر ۲۵۲ بہان بلاک علامہ اقبال ۴۴۰۱ ذہور
شہید دہلوی :- ۱۔ مکتبہ امداد والاعلام حسینیہ شہید دہلوی ضلع منٹھو سندھ پکٹن پوسٹ کوڈ ۷۵۰۰۰

احمد نواز
ہم نے اس کتاب کا نسخہ میری جی ڈی کوشش کیا ہے پھر بھی ممکن ہے کوئی غلطی رہ گئی ہو۔
ہم تو آقا محمد مصطفیٰ سے انعام ہے کہ اگر ہمیں غلطی ہوئی تو براہ راست، بھی اطلاع دینا۔ یہ سب
اشاعت میں اسے درست کر دیتے، اللہ تعالیٰ ہی کا اجر ہے کہ غلط فہمیاں نہ تھیں۔

خط و کتابت کیجیے :- ۱۔ مکتبہ امداد والاعلام حسینیہ شہید دہلوی پوسٹ کوڈ ۷۵۰۰۰

مولانا اشرف علی تھانوی برصغیر کے علاوہ جمہوری عہدائے مولف حمید رشتی سے آپ نے کتب فیض کسبیا۔
مولانا تھانوی کے مدرسین جو کہ معروف ہندوی تعلیم کا انجام تھا، اس لئے اعلیٰ تعلیم کے لئے مولانا آپ کو بہادر شہزاد
لائے اور جسے عربیہ مظاہر العلوم میں داخل کیا۔ مظاہر العلوم میں آپ نے مولانا فیض احمد بنوری، مولانا
حافظ عبداللطیف، مولانا ثناء علی جیسے جلیل القدر علماء سے استفادہ کیا اور برصغیر میں کتب فیض کسبیا کی
مطابق مرسوم سے سند قرآن حاصل کرنے کے بعد آؤں میرا ہوا کہ دارالعلوم دیوبند میں بھی یہ فہم اس کی محنت و
ہمت پر کام کر لیا، دورہ حدیث کیا جاسکے، چند نچر مظاہر علوم سے سند قرآن حاصل کر کے دوبارہ دوبہ حدیث
کیا، اور محدثانہ علم اور تفسیر، کلامی، اخلاقی، تفسیری، لغوی، عربی، دیوبندی اور مفتی عزیز الرحمن، مجسمہ
جیسے علماء محدثین کے سامنے نہ دستے غنیمت تھے۔

۱۲۸۱ھ سے ۱۲۸۲ھ تک ہندوستانی زندگی کا آغاز ہوا۔ مفتی محمد لطیف اللہ کے قائم کردہ
تھانوی نذرنگی | دارالعلوم دیوبند میں سے آپ نے حدیث شریفہ کی اور ایک سال بعد ہی دارالعلوم

دیوبند کے کتب و دیوبند میں تدریس کی دعوت دی، اور اعلیٰ دارالعلوم دیوبند کی تدریس، ایک بڑا
عزاز تھا، اور انہی اس پیش کش کو قبول کیا اور دیوبند فرستے۔ ان کے لئے سنا اس اعزاز کو اس طرح دے
سکتے ہیں کہ ایک سال قبل میں کبار مساعفہ سے کتب فیض کسبیا تھا، انہی کے مرسوم شدہ کران سے حاصل کردہ فیض
کو عام کرنا شروع کر دیا۔ دارالعلوم دیوبند میں تدریس کے حال کو نہ ہی میں آپ نے فہم کی حاجت نہیں کیا سب
الذیہ، ادب کے ایک نام کتاب مقامات حمیدیہ کی شکل کتب فیض کسبیا، دارالعلوم دیوبند سے بے غفلت ہو کر
فرمال قائم رہا، اس دوران تہذیبی تحریک کے بدلے وہ بھی اس میں ترقی دیتے ہیں، دارالعلوم کے مرسوم اور اعلیٰ درجہ کے
علماء میں کو بعضی اساتذہ بھی شریک ہوتے، اسی کے سبب کی بنا پر آپ کو مصداق اذقہ سبب ان تفسیر و حاشیے کی
نہاداری بھی سونپی گئی۔ ۱۲۸۹ھ میں دارالعلوم چھوڑ کر مسقط بہادر کی آئے۔

حمید آباد دکن میں قیام | حمید آباد دکن کا توبہ سبب مستقل قیام آپ کی زندگی میں اس اعتبار سے تاریخی
گراں گاہ بن گیا ہے کہ وہاں قیام کے دوران آپ نے تعلیم دین کی کتب مفتی العسج

میں شکوۃ الصالحی تالیف کی۔ حمید آباد دکن میں قیام کے دوران دینا کے علم کے ایک عظیم کتب خانہ، کتب خانہ مصنف
میں موجود بعض بار مخطوطات سے استفادہ کیا جن میں تہذیبی کی اصلاحی کتب شرح مصباح سب سے اہم ہیں
سے آپ نے فہم میں استفادہ کیا اور بعض مقامات پر تفسیر مصنفہ میں بھی اس کی تالیفات موجود ہیں، وہاں تہذیبی
کی یہ کتاب مصباح کی ایک جزئیہ شرح ہے جس کا مضمون فقہ دینا میں صرف کتب خانہ مصنفہ میں موجود ہے۔

دارالعلوم دیوبند میں | دارالعلوم دیوبند میں قیام کے دوران قادیانہ طیب ہندم دارالعلوم دیوبند ہوتے تو
ان حضرات نے آپ کو کثرت شرح التفسیر (الاسرار) آنے کی دعوت دی جو آپ

سے قبول کر لیا اور حیدر آباد کے ڈھائی سو پیر مشاہیر و بر سر پر ہوا ہانڈ کی دارالعلوم کی تہریں کو ترجیح دی ۔ اور ۱۹۳۹ء میں دوبارہ دارالعلوم آگئے ۔ دارالعلوم میں بہ قیام و حیرت پکٹان لکھڑی سال آ رہا اور بالکتاب نے تفسیر پر چٹا دی ، تفسیر ان کثیر المستوفی دلی داؤد اور علی کی مشکل اور آثار سی اہدیت لکھتے پر حرامی ۔

پاکستان ہجرت

ملاح مستشرقین کا ہر سی قرار دینے پاکستان منظور ہوئی اور اس کے بعد پیر سے برصغیر میں مملو کے لئے مجھ و ملک کے حصول کے لئے بھر پور تحریک شروع ہو گئی ۔ کوڑا نے گوجر ٹھکانو سیاست میں حصہ نہیں لیا لیکن آپ دوقی نظریہ کے زبردست حامی تھے اسیرۃ الصغریٰ میں بھی جہاد کی بحث میں دوقی نظریہ پر مدلل اور مٹی گفتگو کی ہے ۔ مستشرقین پاکستان عرض و جود میں آیا مٹی مسلمانوں میں بولنے سے پاکستان ہجرت کرنے ۱۲ آدمہ کو کے بادل نا غلامستہ دارالعلوم دہلی ہند سے استغنی دستہ دیا ۔ اس موقع پر آپ کو دارالعلوم ہاشمی بزاری چائنا کم مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش) کی جانب سے بحیثیت شیخ الحدیث کہنے کی دعوت دی گئی لیکن آپ نے مغربی پاکستان آگئے کو ترجیح دی اور میر مستشرقین ریاست بھادولہ کی دعوت پر آپ کے آگئے اور جامعہ عباسیہ بھادولہ میں بحیثیت شیخ الجامعہ مدرسی لہات کا سلسلہ دوبارہ شروع کر دیا ۔

جامعہ عباسیہ بھادولہ پور سے وابستگی

۱۹۵۵ء میں آپ نے جامعہ عباسیہ میں بحیثیت شیخ الجامعہ جامعہ عباسیہ بھادولہ پور سے وابستگی حاصل کی ۔ جامعہ عباسیہ میں عصری دینی تعلیم کے اخلاقی اور جہ سے دعائیت اور طبیعت مذہبی جو دینی مدارس کا خالصہ ہوتی ہے ۔ مولانا محمد علی کاظمی کو زعمری محمد علی کاظمی اور مولانا محمد علی کاظمی کی حیثیت میں بھگت پر مامور کیا ۔

جامعہ اشرفیہ لاہور سے تعلق

مستشرقین کے دلی میں مولانا جامعہ اشرفیہ کے مولانا مدرس میں تشریف لائے اور یہاں قیام کیا اور مولانا اشرفیہ کی تحریک کی خیر انتخاب سے مولانا کو جامعہ اشرفیہ کے شیخ الحدیث کے طور پر منتخب کر لیا ۔ چنانچہ جامعہ اشرفیہ میں جیسے کے بعد ایک خط میں مولانا کو جامعہ اشرفیہ کے لئے دعوت الی الخادمی دی ۔

میں آپ کو مولانا اور برائی چھوڑ کر دال دلی کی دعوت دے رہا ہوں ۔

مولانا نے دال دلی کی اسی مخلصانہ دعوت کو بعد اخص قبول کیا یعنی صاحب سلف دلی کی پرائیمن سے جرات کبی تھی ۔ مولانا کے دل پر اثر کر گئی اور مولانا ۱۹۵۵ء کو جامعہ عباسیہ سے کم مشاہیر و بر سر پر مولانا اشرفیہ آگئے اور میر اہل طراز کے مولانا کو ایک جامعہ اشرفیہ سے اپنا تعلق قائم رکھا ۔

وفاتِ حسرتِ آیات

۱۔ رگت ۱۹۷۳ء کی شب اچانک بچکانی کافی شروع ہوئی۔ ڈاکٹر اور ایسا وائزر کے بعد اس بات پر متفق ہوئے کہ معدہ صحت کو زور دیا جائے اور طبعِ شکام کو تاحیہ کر دیا جائے۔ چنانچہ گوری میں مدد پر وفاقاً چوتھا چلا گیا۔ وہ رگت ۱۹۷۳ء سے جولائی ۱۹۷۳ء تک کے قریب ۱۱ سال کی عمر میں گذر گیا۔ لیکن سب سے بڑا مرض اور مشکل اس میں بھی درسِ بکارتی کا مسلسل بندہ لگا۔ ۲۰ جولائی ۱۹۷۳ء کو شدید درد پڑا اور طبیعت پر غور کی کسی کیفیت معلوم ہوئی۔ تاخیرِ وقت میں جب ڈاکٹر آئے تو کمر طبع کا درد پڑا اور طبیعت کا وقت گزرتا۔ اس کے بعد کئی دن تک ڈاکٹر آئے، مگر ۲۰ جولائی ۱۹۷۳ء کو جب رگت ۱۹۷۳ء کو صبح صادق کے وقت حضورِ آفتاب سے قبل تم کو یہ کتاب دیدہ و تاب اس دنیا سے رحلت ہو گیا۔ اسی دن ظہر کی نماز کے بعد نمازِ جنازہ پڑھی، غصتِ ارشید، والدِ محترم مولانا کاکڑ علی نے نمازِ صبح پڑھائی اور اسی طرح اس پر سیکر علم و عرفان کو سپردِ خاک کیا گیا۔ مولانا کی وفاتِ حسرتِ آیات پر مغرب میں عمرِ ابراہیمؑ میں حضورِ ابراہیمؑ علم پر علم کا ایک سہارا بن گئی۔ مولانا کی وفات سے ایک ایسا علمی غم پیدا ہوا کہ جو جس سے کہہ دیا نہ

ہوا۔

تخصیصِ خدمات

تدوینِ خدمات کا ایک مختصر خاکہ سلسلہٴ اوقات میں پیش کیا جا چکا ہے۔ وہ سسرِ مقدس اور مولانا خطبات کے علاوہ تحریر و تفسیر سے بھی مولانا کے دل میں کئی کئی اوقات خدمات سر انجام دی ہیں۔ تخصیصِ ذیلیف میں مولانا کسی خاص میدان کے شہسوار نہیں بلکہ ہر میدانِ علم میں شہسوار کی ایک سی شکل دیکھنے میں کرگیا زنگی ایسا میدان میں ننگری ہے۔ علمِ تفسیر، حدیث، عقائد و کلامِ سیرت، نبی گوئی، ردِ فرق، جلال، عرفی، کبرلی میدان میں مولانا نے کئی کئی اوقات کے ایسے شب سہیل غیب کیے ہیں کہ جو جتنی دنیا تک قائم و دائم رہیں گے، مولانا کی یہ خدمت کے مفصل تذکرہ کا تو یہ موقع نہیں لیکن عقدا کے ساتھ آپ کی چند تصانیف کو تعریف پیش خدمت ہے۔

علاقیہ و معارفِ شرفیہ

علوم و معارف کا ایک بحرِ بے پناہ اور غریب اور غارِ متقدمین کے علوم کا ایک بہترین مجموعہ ہے، مطالبِ قرآنی کی توضیح و تفسیر کا ایک گہرا گہیت کا بیان و تفسیر کا ایک ایسی عظمت و عظمت اس کی جامعیت اور اس کے ہمارے کمال کا بیان، یہ چند خصوصیات ہیں جو معارفِ شرفیہ میں نمایاں طور پر نظر آتی ہیں۔ ۲۲ طویل الکوم مشتمل ہیں، اس تفسیر کی تالیف کا آغاز کیا گیا اور ایسی سورۃ صافات کے اختتام تک پہنچے تھے کہ ذاتی اہل کو لیکر کہا۔ پھر سورۃ صافات سے آخر تک لکھ دیا کہ مولانا لکھ لکھ کر صوفی کے تحریر فرمائی۔ مولانا کو لیکر صاحب نے بھی مولانا کی کھڑا واسطوبہ کا متبع کیا ہے۔

الفتح السامی توضیح تفسیر البیضاوی

ساتھ ہی بھری کے مفسرین قاضی ناصر الدین ابوالخیر حبیب
عزیز الدی البیضاوی ۷۸۵ھ کا نام علم تفسیر کی تعارف کا
منازع نہیں۔ آپ کی ترتیب کردہ تفسیر ابوالفتح علی ناصر الدی
بیشتر علماء مفسرین کی توجہ کا مرکز بنی رہی ہے اور اس پر متعدد تعلیقات کی تھیں اور بہت سی مشروح لکھی گئیں۔
۲۔ حوالہ جہانگیرہ اس کتاب کی حلیف کاغذ لکھا گیا یہ تفسیر جہانگیرہ طبعات سے آدھارستہ نہیں ہوئی
اور اس کا وعدہ منظر اولہ اشرف التفتیق میں موجود ہے۔

بیضاوی کی توضیح اور اس کے اوق نکات کی تشریح میں یہ کتاب ایک نمایاں مقام رکھتی ہے۔ مواعظ
والطہار سے لے کر دنیا کیا ہے اور دنیا سے قطعاً غصہ سے کام لے کر بیضاوی کے حقیقی نکات وضاحت طلب رہے
جائیں اس سلسلہ کی تدوین کے بعد اگر سونوں سات پر مبع کرنا چاہتے تو تقریباً چار ہزار صفحات کی ضخامت ہو جاتی

مقررتہ التفسیر : ہول و دہشت تفسیر پر ایک جامع اور مفصل رسالہ ہے جو بھی تکملہ لاطورہ فاضل
میں ہے۔

حکم حدیث و تحفۃ القاری کل مشکوٰۃ البیضاوی : بھاری کے مشکل مقامات خصوصاً ترجمہ الہامیہ جوامع بخاری کی
ایک ابتدائی شاخ ہے، کی توضیحات پر مشتمل ہے جس کے
میں احزاب طبع ہو چکے ہیں مگر تیسرا جزا ابھی طبع نہیں ہو سکتا

التعلیق الصبیح علی مشکوٰۃ المصابیح

اولیٰ الدین محمد بن عبد اللہ شامی تعلیق کی کتاب مشکوٰۃ المصابیح پر مولانا
حدیث میں ایک نمایاں مقام رکھتی ہے۔ علامہ اس کتاب کی
جس قدر مشروح لکھی ہیں، شاید کسی اور کتاب کو یہ سعادت حاصل نہ ہوئی ہو۔ مولانا نے اس کتاب میں مشکوٰۃ کی غلہ
اور آسان زبان میں پہلے پہل میں توضیح و تشریح کی ہے۔ مولانا کی حیات میں اس کتاب کے چار اجزاء دستی
اور ابھی چار اجزاء پاکستان میں شائع ہوئے تھے۔ مولانا کی وفات کے بعد یہ کتاب از سر نو سات جلدوں میں
مکمل طبع ہوئی ہے۔

حدیث کی قطعیت اس کی حجت اور اس کا متعدد شرعی جوا اس سے پہلے مولانا نے اپنی اس
کتاب میں مذکور تفسیر و تفسیر سے بڑی بھرپور بحث کی ہے اور یہ کتاب صحیحی حدیث کے
لیے ایک مکمل جواب ہے

حجیت حدیث

عقائد عقائد کلامیہ اللہ الموثق فی ان کلام اللہ غیر مخلوق نہ
قرآن کے کلام الہی ہونے اور کلام الہی کے
زیر مخلوق اور قدیم ہر سطر پر حوالہ سے
اس رسالہ میں بھر پور علمی تحقیقی اور مدلل گفتگو کی ہے اور معتزلہ و فلاسفہ کے قضا و تقریرات کی تردید کی ہے۔

احسن الحدیث فی البطلان اقلیتیست
عبائیت کے نظریہ تثلیث کی تردید حضرت امینی علیہ السلام کی نبوت
و بشریت پر ایک حکیم تحقیقی ہے حیائیت کے مفروضہ مولانا کے متعدد
ردائل ہیں جن کو تدوین و تطبیق کے بعد شائع کیا جائے اور قوم کے ان پر غصیبوں کو بڑھایا جائے جو عیسائی مسیحی
سکولوں میں پڑھ کر اپنے عقائد اسلام کو ضائع کر رہے ہیں۔

عقائد اسلام
پیشکش اور زبان میں ایک منفرد کتاب ہے جو اس ستر میں علمی بحث پر
شتمل ہے۔

عسلم الکلام
مذہب اسلام کی خصوصیات، احوال قیامت، جنت و جہنم عالم برزخ و حوض
کوثر کے بعد ہر مدلل و حکم بحث پر مشتمل ہے۔

دستور اسلام
اسلامی نظام حکومت کے بیان پر مشتمل ایک مفید کتاب ہے جس میں اسلامی نظام
انتخاب، اقتصادی نظام اور تعلیمی نظام پر بحث کی گئی ہے اور نظام حکومت
کی بنیادوں کو واضحیت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

خلافت راشدہ
صحابہ کی عظمت پر ایمان و عقائد اسلامی میں بنیادی حیثیت رکھتا ہے، مولانا نے اپنی اس کتاب
میں خلافت راشدہ پر علمی بحث کی ہے۔

سیرۃ الصطفی
مولانا کی خلافت مدنی و علمی میں سیرۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت ایک ائمہ و مستحق
ائمہ ہے۔ آپ کی تعریف میں سب سے زیادہ قبولیت علامہ سیرۃ الصطفیٰ کو حاصل ہوئی۔
اس کتاب کے حقیق مولانا اشرف علی تھانیؒ لکھتے ہیں جو شخص اردو کی ضروری استعداد رکھتا ہو کتاب
خاکہ کے مطالعہ پر دس سے محروم نہ رہے۔ ان کتب کے علاوہ مولانا کی بہت سی دیگر کتابیں ہیں جن کو خوف
طوائف سے ترک کر دینا

محمد مصطفیٰ

حضرت کا ذکر ہے کہ اسے ہرگز سے کچھ برا منہ

يٰۤاٰدَمُ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا لِّاِيْرِى سَوَاتِرُكُمْ

وَرَفِئْنَا لَكَ وَلِبَاسُ الْمُتَّقٰى ۙ وَلَا غَيْرُ ذٰلِكَ مِنْ

اٰیٰتِ اللّٰهِ نَعْلَمُ بِمَا كُنْتُمْ فِیۡۤ اٰدَمُ لَا يَفْتِنُكُمْ

الشَّیْطٰنُ ۚ كَمَا اَخْرَجَ الْیٰۤرِکُمْ مِنَ الْجَنَّةِ یَنْزِعُ عَنْهُمَا

لِبَاسًا مِنْ اَلْبَیۡرِ ۚ سَوَاتِرُهَا ۙ اِنَّهٗ یُرِیۡكُمْ هُوَ وَنَبِیُّہُ مِنْ

حَیۡثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ۚ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّیۡطٰنَ اٰیٰۤیًا لِلَّذِیۡنَ

لَا یُؤْمِنُوۡنَ ۝ وَاِذَا فَعَلُوۡا نَاحِیَةً قَالُوۡا وَجَدْنَا

عَلٰیہَا اٰیٰۤیًا مِّنْ رَّاللّٰهِ اَمَّا بِیۡہَا قُلُوۡۤا اِنَّ اللّٰهَ لَا یَاۡصُرُ

حضرت کا دعویٰ ہے دستِ مبارک سے لکھا ہوا صفحہ

لطائفِ معارف

اس روایت سے حضرت ابو بکر صدیق کی جو فضیلت نکلتی ہے
 وہ بالکل غائب ہے۔ واقعہ واقعہ میں اس کی جان نثاری قابلِ حمد
 آج بھی ہے۔ بارِ غار کی مثلِ جود میں مشہور ہے وہ سب سے
 پہلے حضرت عمر فاروق سے کہ اگر ابو بکر جمع ہوتے غار
 کی فضیلت دیر میں اور جو سے عام عمر کی عبادت اور بیکار سے پس
 قرین اس پر راضی ہوں

امتِ مہمہ لائق اس پر اتفاق ہے کہ اس وقت اس وقت
 صلی اللہ علیہ وسلم ۷۰ فریق غار موت حضرت صدیق سے
 معنی کہ مخالفین ہیں اور اور مستر ہیں پس یہ ایک
 ایسی فضیلت ہے جو حضرت صدیق کی شانِ عظمت کو واضح کر دے
 اور اگر منہ الہی کو مشرت قبولیت حاصل نہ ہوتا تو ایک اس فضیلت

یہ بھی اور دنیا کو دکھائیں۔

اسے اللہ تعالیٰ رحمت اور عنایت سے اس کا کاروبار اچھا رکھ کر ان کے دل میں دافعوں کی جڑیں نہ لگنے دے کہ ان کی خدمت کی اور اس کی تعظیم پر تکیں اور میرے دل میں بھی رحمت فرما جس میں سے اس کا پیر کو فرق کر لیں جس کو ان کے اندر کا علم سکھائے۔

مذہبِ اہم سبب ذکر می گفت با تبار

فرزند پدرش از عشق بسیار موزون و لرزان می‌شد.

اور اسے اللہ مجھ کو اور میری اولاد کو اور اولاد کو اللہ جل جلالہ کو اپنے لڑکے کی طرح وارث بنا دے خواہ میری اولاد میں سے کون سے لڑکے اور میری اولاد میں سے کون سے لڑکیاں ہوں۔

التَّائِبُ

بعد از تاجیر حافظ محمد زید بس بن مولانا غلام غفر محمد غفریل کا کہ مصطفیٰ رحمت اللہ علیہ سو نہا حضرت علیؓ کو لودہ ہوا
خفی اور شہرنا پہنچی ہے۔ اہل اسلام کی خدمت میں عرض پرمانہ کہ قرآن کریم باندھتو لی کہ کلام مجھے جس
کے ہوتے ہندوں کی ہدایت کے لیے سرورِ عالم سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا
میں عام ہندوں پر اس کا کھنڈ اور ملان پر اس کا کھنڈا فرض ہو، تاکہ خدا تعالیٰ کے حکموں اور شریک کی ندادی جوئی
جاوے جو علیؓ کہنے کے فریضہ بندگان کی عبادت میں جو بندہ خدا تعالیٰ کے حکموں کو نہ جانتے اور ہندو کے بجا لاسے
فرود بندہ نہیں دیکھو و گندہ ہے۔ قرآن کریم عربی زبان میں اتر چکی کہ ہندوستان کے عوام کہ کھنڈ
بہت مشکل تھا اس لیے ہندوستان میں مسلمانوں سے پہلے ہندو ہندو حضرت شاہ ولی اللہ مودودی دھولوی
سے ^{۱۲۵۰} مسلمانوں میں گوتم اندرا نادی زبانی میں ترجمہ کیا جس کا نام فتح الرحمن لکھا۔ اس زمانہ میں ہندوستان کے
مسلمان اکثریت تھے کہ وہ خود کتابت اکثریت ہندوئی میں اپنی تھی و سرکاری رائج ہو گئے
سب ہندوئی میں ہوتے تھے اس لیے شاہ صاحب نے لوگوں کی بہت سے کتبے نادی میں ترجمہ کیا بعد ازاں نادی
کا رواج کم ہوتا چلا گیا اور ضرورت اس کی ہوئی کہ اندونیا میں قرآن کریم کو ترجمہ کیا جائے چنانچہ ولی اللہ
کے ترجمہ کے پچیس سال بعد ^{۱۲۷۵} میں اس کے فرزند زکریا شاہ عودتھ اور وہی سے اردو میں قرآن کریم
کا کامادہ ترجمہ کیا مگر اس کی پراپر ادا نہ ہو سکا کہ عودہ ہندوں کو قرآن کے تالیف ہے۔ یہ ایسا بہرہ و عودلی
قرآن کی کامادہ زبان پر قرآن کریم کو راجد ہے۔ یہ ہندو میں سب سے پہلا ترجمہ تھا جو نہایت عمدہ ہے اور بے مثال

[illegible]

اور یہ تفسیر ہے اور ہر طرح سے قابل اطمینان اور کافی وثوق و اعتماد ہے اور ہمارا دبا نہیں کہ نزدیک مستند اور معتبر ہے شاہ عبدالقادر صاحب نے علاج ترجمہ کے قصور اور ضروری فائدہ بھی لکھ ہی جو حکمت میں مشعل راہ کا کام دیتے ہیں اور چون مشکل مقامات میں آکر ہمارا کہ ظلم غلو شش نظر آتا ہے اس شاہ جلیل کا ظلم ہوتا ہے اور اہل بیت اس حق کا مصداق نظر آتا ہے۔

بسیفی اندر خود علوم ادبیہ ۱۰۰ جہ کتاب و لے بعد و لوستا

اور اس ترجمہ کا نام ”موسم القرآن“ رکھا جو اس کی صفت بھی ہے اور کار ترجمہ بھی شاہ عبدالقادر نے مسطور میں بیان دینی و لغت پائی۔

دوسرا دور ترجمہ شاہ عبدالقادر کے بھائی شاہ رفیع الدین صاحب دہلی متوفی ۱۲۳۰ھ نے کیا مگر شاہ رفیع الدین کا ترجمہ تحت اللفظ تھا کہ جو ترتیب الفاظ قرآنی کی ہے وہی ترتیب اللہ ترجمہ کے الفاظ کی ہے تاکہ کم استعداد داسے کو یہ معلوم ہو سکے کہ یہ کسی لفظ کا ترجمہ ہے اس لیے کہ جو لفظ دیکھ کر شاہ رفیع الدین نے لفظی ترجمہ فرمایا اور یہاں تک کہ ترتیب مشکل ہے کہ وہ ترجمہ میں الفاظ قرآنی کی ترتیب بھی مختصر ہے اور تا حد امکان اندرونی کی فصاحت بھی ملحوظ رہے اور عرض اس صفت کی بنا پر شاہ رفیع الدین کا ترجمہ لفظی تھا اور شاہ عبدالقادر کا ترجمہ باعجاز و عتقا کر قرآن کا کہنا کہ ان جو جاسے اندر مطلب بخوبی ذہن میں آجائے اور یہ کہ جو بھولت ہے یا بخلہ ترجمہ سے حاصل ہو سکتی ہے وہ لفظی ترجمہ سے حاصل نہیں ہو سکتی اگرچہ تحت اللفظ ترجمہ کرنا اور ایک ضروری حد تک مہولت اور طلب بخیری کو انھوں نے نہ مانا دیا یہ بھی بہت بڑا کمال ہے بسیفی کہانی سے مطلب لکھا جو اعداد ترجمہ سے ملے ہے وہ تحت اللفظ ترجمہ سے ملے نہیں عرض یہ کہ شاہ عبدالقادر نے باعجاز ترجمہ کیا جو عرب شان دکھاتا ہے کہ جس کے الفاظ فصاحت و بلاغت کے وہ یا میں کو دے دے جوتے ہیں اور اس کے تحت معانی کا ایک مستند موجد ہے کہ یہ بڑے کا قول ہے کہ اگر قرآن اللہ زبان میں نازل ہوتا تو بھی محاورت اور لفظوں کے لباس میں نازل ہوتا جو شاہ عبدالقادر نے استعمال کیے ہیں اس کی طرف سے یہ شہ ولی اللہ کے جیسے صاحبزادہ شاہ عبدالعزیز نے مستند میں خود ہی زبان میں ایک مبسوط تفسیر بھی شروع کی جو حقائق و معانی میں باکشمیر نام مافقی کی تفسیر کہہ کر خود بھی کاشش کر کے عمل میں لائی مگر انہی کو مکمل نہ ہو سکی ایک حصہ میں صرف پانچ اور پانچ سیول کی آیت تھیں مگر انہی کے ایک تفسیر آئی اور دوسرے حصہ میں پانچ تا کہ الایہ اور پانچ کے تفسیر پانچ زبان قرآن کی تفسیر نہ ہو سکی اگر یہ تفسیر کی ہو جاتی تو بیجا عرض پر اس تفسیر کی تقریر نہ ہوتی جیسا کہ تفسیر مزین کی کہ موجودہ حصہ کہ دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ ایسے دقیق اور دقیق مسلم کسی اندر تفسیر میں نظر نہیں آتے۔

حکایت رآۃ اللہ علیہ السلام حضرت عبدالقادر صاحب نے جو حقائق و معانی تفسیر میں یہ لکھ دیے کہ ان لفظوں کے معنی سے وہ لفظ پائی اور نظر پائی مگر ان کے معنی ہے۔ دیکھو حق اللہ علیہ السلام و انظر

شاہ عبدالعزیزؒ نے ۳۹۹ھ میں وفات پائی نہ زین الدین بیرون شہر دہلی داخل کی گئی۔ اطراف و اکناف سے آنے والوں کے ہجوم کو کوئی اندازہ نہیں ہو سکا۔ کچھ تیرے غارتگر زادہ لای گئے۔ آدمی کے ترکان و دروہ کے باہر اپنے والد بزرگوار کے چہرے میں دفن ہو گئے۔

غرض کہ ہندوستان میں مذکور اور دوسری ترقی و تفسیر کے سلسلہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے وقت سے شروع ہوا۔ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ میں پیدا ہوئے اور مشہور میں فارسی میں قرآن کریم کا ترجمہ کیا۔ "تقریر از حق" لکھا اور مشہور میں وفات پائی۔ "مقتدائے واقعہ مشہور" نامی تصنیف کی وفات ہے۔

تفسیر قرآن کا یہ وہ بنیادی تحریر ہے کہ وہ صحیح ترقی و تفسیر اور فاضل شریعت کے لیے بہت معاون ہو۔ مشہور میں تفسیر قرآن کا یہ نسخہ بنیاد بنی صحیح ترقی و قرآن۔ شاہ ولی اللہ اور ان کے مددگار مشہور جہاد اور شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے ہاتھوں لکھا گیا اور ہندوستان میں یہ تحریر (تقریر قرآن کریم) اس سہلک و آسہلک، بیٹوں کے ہاتھوں سے جاری ہوئی اور انہی میں ترقی و انداز میں تفسیر قرآن لکھنے لگے۔ بنیاد سے اور ہندوستان میں کوئی عالم ان ترجموں سے بہتر ترقی نہ کر سکا۔ حجۃ الوداعی برحق اسلام و مسلمانوں کے لیے خیر و سعادت ہے۔

غرض کہ یہ حضرات ترقی و قرآن کے لائق اہل ایمان ہیں اور عوام و خواص میں تمام ہندوستان کے تلامذہ و متبعین حق و سچے کو اگر یہ حق ترقی نہ ہو گئے تو ہر کس و ہر کس و ہر کس کو ترجمہ کا جو ترجمہ نہ ہو اس لیے کہ کسی کے کام اور مطلب کو ایک زبان سے دوسری زبان میں ادا کر کے نام ترجمہ ہے اور یہ کام نہایت دشوار ہے جب تک مترجم و مولف زبانوں کے لغات اور معانی و استعارات و کنایات اور حقیقت و محو و انداز و سبب و کما و سبب و اور الفاظ نہ ہو تو ترجمہ نہیں کر سکتے ہر کس و ہر کس کا تو کیا ذکر ہے اگر ان حضرات کے ترجمہ میں نہ ہو گئے تو ترجمہ کے نام کو ترجمہ و نحو و جہاد اور شاہ ولی اللہ بڑی بڑی تفاسیر کے مقابلہ کے بعد بھی ایسا ترجمہ نہ کر سکتے۔ ان حضرات جیسے فہم و فہم اور فہم و فہم کسی کے پاس ہے۔ مہمان جیسا کہ ترجمہ کر سکتے۔ ان میں ترجموں کے جبکہ جس کسی سے بھی قرآن کا ترجمہ کیا ہو اس نے شاہ ولی اللہ اور ان کے پیشوں کے ترجموں کی مدافعت و معادہ سے کیا۔ حق میں ترقی و تفسیر اسے کام پاک کی اس خدمت یعنی ترجمہ کے لیے سرزمین ہندوستان سے شاہ ولی اللہ اور ان کے پیشوں کو شرف فرمایا۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ**۔

پھر یہ تعالیٰ جب ہم قرآن کی یہ پہلی مترجمی یعنی ترجمہ کی منزلت دے گی اور ہندوستان کے مسلمانوں

میں تلامذہ و متبعین ہوں گے، ہم اس کے ساتھ ہیں، ہمیں آپ کا سن وادب ہے۔ ترجمہ و تفسیر کے اس سبب میں تمام علم کا سہ پہلے کو تفسیر کا نام کیا ہے۔ علامہ و علامہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے اہل ایمان کی وفات کے بعد ہی کہ ہم انہیں جو ہے اس کے سال کی عمر میں وفات پائی۔

کے ہاتھوں میں ان تین علماء رہائیں اور انہیں فی خطر کے تین نہایت صحیح اور بے مثال ترجمہ پہنچے تھے تو اب اس منزل تک پہنچے جو مانے کے بعد ضرورت اس کی تھی کہ درود قرآن میں قرآن کریم کی کوئی تفسیر اور جامع تفسیر بھی جاسے جس میں فقط اہل مطالب اور ربط آیات کو فہم پہنچا جاسے اور شیخ طلال لعین مسیحی کی طرح اوقاف مختلفہ میں سے آدرج اور اوقاف پر اکتفا کرنا اختیار کیا جائے اور لہذا آیت اور نکات اور مذاہب باطل کی تردید کی تفصیل سے گزر کر کیا جاسے تاکہ فاسد علماء اس سے قطعاً انصاف کریں۔

یہ خدمت اور یہ سعادت میں جانب اللہ علیہ السلام کی محنت حضرت مولانا حافظ محمد شرف علی صاحب تھانوی متوفی ۱۳۳۷ھ کے سربراہ کے حصہ میں آئی اور جان قرآن کے نام سے مشہور عالم میں ایک تفسیر بھی ہو
اپنی ادا دیت اور جامعیت اور مقبولیت میں ترکی سے شریک نہ ہو سکتی تھی۔

اور اسی زمانہ میں "بیان القرآن" سے کہ جس پر بہت عزت مولانا عبدالحی محمد صاحب دہلوی نے فتح انسان کے نام سے ایک تفسیر بھی جو تفسیر رجال کے نام سے مشہور ہے جس میں تفسیر اہل القرآن کو وسیع مطالب کے علاوہ بود و بخار اور فائدہ و زوائد کی تردید پر بھی کافی فرمایا اور فقط قدیم و جدید کے اختلافات کے تخیل بحق جواب دیتے یہ تفسیر بھی جو تفسیر رجال کے نام سے مشہور ہے اور گنگا نواہ کے لیے شعب داریت ہی منظر تفسیری حیثیت سے مطالب قرآن کریم کی بارشباب وسیع اور مستقل تشریح اور ربط آیات اور مان مشکلات اور بیان معانی میں جو بڑی شان "بیان القرآن" کو حاصل ہوئی وہ اور دوزخ میں کسی اور تفسیر کو حاصل نہیں ہوئی واللہ یخلف بیخوف عن یشاکو۔

اور یہی قرآن پر ایک نہایت تفسیر اور جامع تفسیر جو بعد بہت کھات کے قیاس کے لیے کافی اور کافی ہے شیخ الاسلام حضرت سربراہ تفسیر احمد عثمانی راوندی تھانوی تھانوی کے نام سے مشہور ہے۔ اور فصاحت و فصاحت اور حسن تعبیر کے اعتبار سے علمی میں تفسیر ہے۔

بھگوان تعالیٰ جب فہم قرآن کی یہ دو تفسیریں اور طے ہو گئیں اول صحیح قرآن دوم تفسیر اور جامع تفسیر جس سے قرآن کریم کے مطالب اور معانی بخوبی و آسانی کو فہم پہنچیں قرآن جو درجہ اول کی پہلی کتاب بین القرآن کے طراز پر ایک ایسی تفسیر بھی جاسے جو مطالب قرآن کریم کی توضیح و تشریح اور ربط آیات کے علاوہ قدیم و جدید اور اقوال صحابہ و تابعین پر احادیث ضرورت لغات و صنف اور نکات اور مسائل مشکلات کی تحقیق اور علامہ و زوائد کی تردید و اعلان کے نہایت اور اختلافات کے نہایت پر بھی متفق ہو تاکہ کام فائدہ کی عظمت و شوکت اور اس کی جامعیت اور اس کے تمامہ کچھ خود بخود کے نام سے آجائے پھر یہ کہ وہ ترجمہ اور تفسیر ملف جان لین کے مسلک سے قدیم و جدید و ہر جدید نبوت اور جدید و تابعین سے لے کر اس وقت تک امت کے علماء و تابعین اور انہیں فی اہل علم جس طرح قرآن کریم کا مطلب سمجھا ہے وہی طرح اس وقت کو لے کر امت کے مسلمانوں تک پہنچا دیا جائے اور کسی مترجم یا راسخ اور خیالی اور تقریر کو قرآن کے بہانہ سے پیش کر کے مسلمانوں کو دھوکا دے اور فریب نہ دیا جائے یہ کام

بسم الله الرحمن الرحيم

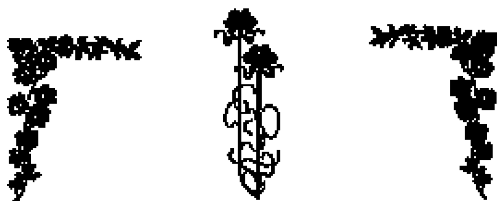
اجازت نامہ

برائے اشاعت تفسیر معارف القرآن

امراء ہائے مہذبہ القرآن اور علماء کرام دہلیس نامہ صوفیہ: جو کہ دہلیس الحنبلیہ صوفی
مشہور و نامور و جامعہ مغربیہ صوفیہ و دہلیس کھڑو و آدرہ جہاں ہے ۔

جہاں ہر طرف صوفیہ و حنبلیہ ہے ۔ جس کی کوئی دستاویز نہیں کہ وہ اس کو
جہاں ہائے مہذبہ صوفیہ و حنبلیہ ہے ۔

۲۷/۱/۱۹۹۹



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست مضامین جلد اول تفسیر "معارف القرآن"

سُورَةُ فَاتِحَةٍ وَبَقَرَةِ

صفحہ	مضمر	صفحہ	مضمر
۲۷	ایمان کو کفر کی تعریف و تشریحات	۱	سورۃ فاتحہ کی تفسیر
۲۹	مسند کھنیز ای قلعہ	۲	اسماء سورۃ فاتحہ
۵۳	ایمان کی کئی کثرت سے بات اور ہر نئی شے	۶	استعاذہ
۵۶	ایمان کی صورت اور اس کی حقیقت	۱۲	خلاصہ
۵۹	ایمان کے وجودی مراتب	۱۷	نامک اور ملک کی وجوہات ترجیح
۶۰	غیب سے کیا مراد ہے	۲۱	سوال در بارۃ استعانت بغير الله و جواب
۶۱	ایک لطیفہ	۲۵	ہدایت کا معنی اور ہر اطمینان کی وضاحت
۶۲	یقین و اطمینان کی تفسیر	۲۶	امراء جمع حدیث
۶۲	و عارفانہ یقین کی تفسیر اور مصداق	۳۲	افتادہ، از ختم فاتحہ پر ایمان کا حکم
۶۵	صفات کفریہ	۳۳	سورۃ سجدہ و سورۃ نساء کی کتابیں
۶۶	کفر کی تعریف		سُورَةُ الْبَقَرَةِ
۶۷	اقسام کفر	۳۶	تفسیر سورۃ بقرہ
۶۸	تکذیب ختم اللہ علی قلوبہم کی تفسیر کہ ختم اور غشا وہ ہے یا مراد ہے	۴۰	سورۃ بقرہ کا سورۃ فاتحہ کی تفسیر بدلہ
۷۳	لطائف و مدارف غیب کی تعریف	۴۴	آدم (جود منطعات کی تفسیر)
۷۴	سبح، الصا، ختم و غشا وہ کی تفسیر	۴۵	صفات مؤمنین و مؤمنات
۷۸	تبارک من غفرین۔ پہلی تبارک	۴۶	مراتب تقویٰ، پہلا مرتبہ، دوم مرتبہ
			تیسرا مرتبہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۷	ذکر تخلیق سائنس حیات روحانی و اطفالہ	۷۹	فائدہ
	خلافت ربانی	۸۱	منافقین کی دوسری قیامت
	حقیقت ماحکو	۸۳	منافقین کی تیسری قیامت
۱۲۱	جواب تفصیلی بعد جواب اجمال	۸۳	منفقوں کی چوتھی قیامت
۱۲۲	فائدہ	۸۷	منافقین کی دو مثالیں
۱۲۴	ایک شر اور اسکا ازالہ	۸۸	مثال اول منافقین
۱۲۵	فائدہ	۹۰	منافقین کی دوسری مثال
۱۲۶	فائدہ	۹۳	تعلیم توحید
۵	مشافہ عدو اللہ و بارہ خلافت خلیفہ اللہ	۹۶	فائدہ
۱۲۸	فائدہ	۹۸	اثبات رسالت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
۱۳۰	خود کلام	۱۰۰	بعض اثبات حقیقت قرآن مجید
۱۳۲	فائدہ	۱۰۰	پچھلی بات سے رابطہ اول و ربط دیگر
	فائدہ لکھو	۱۰۱	فائدہ
۱۳۳	ازالہ اشتباہ از قرآن مستند و آیات آدم		ذکر مساد یعنی قیامت کی بیان و اثبات
	علیہ الصلوٰۃ والسلام و تحقیق سلک علماء	۱۰۲	مومنین صاحبین
	اسلام و بارہ عصمت انبیاء کرام علیہم السلام	۱۰۳	ربط
۱۳۵	عصمت کے معنی	۱۰۴	فائدہ
۱۳۶	عصمت کے معنی	۱۰۵	قرآن کریم کے کلام الہی ہر جگہ ایک شہادہ
۱۳۹	مشافہات عصمت : قسم اول		دراک جواب
۱۴۰	قسم دوم ، قسم سوم ، قسم چہارم	۱۰۷	مراتب ہدایت و مرتبہ اولی
۱۴۵	دلی اور رسول بن فرق	۱۰۸	مرتبہ شانسیہ
۱۴۶	فائدہ و عصمت انبیاء و حفاظت اولیاء و رفقہ	۱۰۹	مراتب اضلال معنی اول
۱۴۷	دلیل عصمت انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام	۱۱۰	معنی ثانی
۱۴۸	دلیل اول		استصحاب کہ جو منافقان و تکذیر اعمالیت
۱۴۹	دلیل دوم	۱۱۱	ربانی اور شہادہ و معاویہ کی یاد دہانی
۱۵۰	دلیل سوم ، دلیل چہارم ، دلیل پنجم	۱۱۳	ذکر تخلیق سائنس حیات جسمانی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۷۶	انعام اول	۱۳۹	دلیل ششم، دلیل ہفتم، دین ہشتم
۱۷۷	فائدہ	۱۵۰	دلیل نہم، دلیل دہم، دلیل یازدہم
۱۷۸	تفسیر - انعام دوم، انعام سوم	۱۵۱	دلیل دوازدہم، دلیل سترہم، اولاد چاہدیم
۱۷۹	انعام چہارم	۱۵۱	ولمیل پانزدہم
۱۸۰	انعام پنجم، حکایت، انعام ششم	۱۵۲	دلیل سترہم، دلیل سترہم
۱۸۱	انعام ہفتم - فائدہ	۱۵۳	فائدہ حکم ہبوط فائدہ
۱۸۲	انعام ہشتم	۱۵۴	فائدہ - ہبوط آدم علیہ السلام کے اسماء و حکم
۱۸۳	انعام نہم	۱۵۵	فائدہ مستطابہ، قصہ آدم علیہ السلام علی بنادیم
۱۸۴	فائدہ - انعام دہم	۱۵۶	دستور دہم، دشمن و کرم، فائدہ
۱۸۵	تہذیب انعام دہم - فائدہ	۱۵۷	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۸۶	فائدہ	۱۵۸	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۸۷	فائدہ	۱۵۹	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۸۸	فائدہ	۱۶۰	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۸۹	فائدہ	۱۶۱	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۹۰	فائدہ	۱۶۲	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۹۱	فائدہ	۱۶۳	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۹۲	فائدہ	۱۶۴	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۹۳	فائدہ	۱۶۵	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۹۴	فائدہ	۱۶۶	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۹۵	فائدہ	۱۶۷	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۹۶	فائدہ	۱۶۸	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۹۷	فائدہ	۱۶۹	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۹۸	فائدہ	۱۷۰	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۱۹۹	فائدہ	۱۷۱	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۲۰۰	فائدہ	۱۷۲	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۲۰۱	فائدہ	۱۷۳	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۲۰۲	فائدہ	۱۷۴	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۲۰۳	فائدہ	۱۷۵	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۲۰۴	فائدہ	۱۷۶	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۲۰۵	فائدہ	۱۷۷	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰
۲۰۶	فائدہ	۱۷۸	فائدہ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۶	ششاعت ہندسہ	۲۰۷	فائدہ ۱ فائدہ ۲
۲۳۷	فائدہ (گوردرست طویلہ الجہر تھی)	۲۰۹	استصحاب پر قیادت بعد ششاعت و جواب
۲۳۸	ششاعت ہندسہ ہم	۲۱۰	فائدہ (سبب قیادت بدل) ایک شہ
۲۳۹	ششاعت تیز و ہم		(اور جواب)
۲۴۰	فائدہ (لذات بقا بقا)	۲۱۳	ششاعت ششاعت ششاعت ششاعت ششاعت
	فائدہ ۱۱ تلو الیوت کا خطاب مایہ		و ششاعت ششاعت ششاعت ششاعت ششاعت
۲۴۱	فائدہ ۱۲ بیوہ کے تلو الیوت کی	۲۱۴	فائدہ ۱۳ (تو تلو الیوت کی)
	مشبہ مع الیوت کی تلو الیوت کی	۲۱۵	ششاعت ہندسہ
۲۴۲	ششاعت ہندسہ	۲۱۶	تحقیق بیوہ کے بیوہ - جنیہ
۲۴۳	نکتہ (نزدلی کو کم کے درطریقہ)	۲۱۷	ششاعت ہندسہ ششاعت ہندسہ
۲۴۴	ششاعت ہندسہ و یکم	۲۱۸	ششاعت ہندسہ
	فائدہ ششاعت ہندسہ و	۲۲۰	فائدہ ۱۴ فائدہ ۱۵
۲۴۹	قصہ (دوت و دوت)	۲۲۱	فائدہ ۱۶ (کا فائدہ الیوت کی)
۲۵۰	تحقیق قصہ (دوت و دوت)	۲۲۲	ششاعت ہندسہ
۲۵۱	خلاصہ کلام (دوت و دوت و دوت)	۲۲۳	فائدہ اولی
۲۵۲	ایک شہ (دوت و دوت و دوت)	۲۲۴	فائدہ دوم، فائدہ سوم، فائدہ چہارم
۲۵۳	فائدہ -		فائدہ پنجم در بیان فرق دوت و دوت
۲۵۴	ششاعت ہندسہ و دوت ششاعت ہندسہ	۲۲۶	ششاعت دوازہم
	باب و خطاب فائدہ ۱۱ امتحان کو خطاب	۲۲۷	فائدہ
	خلاصہ	۲۲۸	ششاعت سیزدہم
۲۵۵	فائدہ (دوت و دوت و دوت)	۲۲۹	فائدہ (دوت و دوت و دوت)
	فائدہ ۱۲ (دوت و دوت و دوت)	۲	کفری
	ششاعت ہندسہ و سوم کان نزدلیت نکتہ	۳	ششاعت چار و ہم
۲۵۶	فائدہ (دوت و دوت و دوت)	۲۳۰	فائدہ (دوت و دوت و دوت)
	مشقی بر تحقیق نکتہ - ششاعت نزدلیت	۲۳۱	ششاعت ہندسہ
۲۵۸	فائدہ اولی (نکتہ کے صفحہ) فائدہ ثانیہ نکتہ	۲۳۲	ششاعت ہندسہ
		۲۳۳	ششاعت ہندسہ

[illegible]

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۳۳۱	رجوع بکتاب بهر دو و میر بر تکیه حق و مورد	۲۰۸	تمام اشعار و احوال فقهیه و کتب فقهیه
۳۳۲	اعلان توحید	۲۰۹	فائده ۱. احوال و مقامات و احوال
۳۳۳	و لایق توحید	۲۱۰	تحریف فقهیه بر یک شبهه مع الجواب
۳۳۴	حکایت	۲۱۱	یک شبهه و اسکات از آن
۳۳۵	استصحاب یک شبهه و بر آنجا از آن و بعد واقع	۲۱۲	تحریف فقهیه بر یک شبهه مع الجواب، حکمت اقل
۳۳۶	شعاری و حقایق رب عباد	۲۱۳	مقدّمات کتاب در باره فقه
۳۳۷	انجام شرک - فائده	۲۱۴	مقامات کتاب در باره صاحب فقهین و رسول
۳۳۸	خطاب عامه و تذکره احوال و احوال رسوم شرک	۲۱۵	فقهین علی بن ابی طالب و مسلم و حکمت اقل
۳۳۹	و تفصیل احوال و رسوم	۲۱۶	در تحریف فقه
۳۴۰	فائده ۱. فائده ۲. فائده ۳	۲۱۷	حکمت دوم در تحریف فقه، حکمت سوم در
۳۴۱	فائده ۴	۲۱۸	تحریف فقه
۳۴۲	خطاب خاص و احوال انتقام	۲۱۹	حکمت چهارم، حکمت پنجم در تحریف فقه و حکم کرد
۳۴۳	ذکر ثمرات معنویه مثل دین فردوسی و	۲۲۰	لا اله الا الله
۳۴۴	حق و بر سرش	۲۲۱	بیان احوال رسول اعظم که از قبل از این در
۳۴۵	الجواب البرز و الصلوة اصولی بر	۲۲۲	معظم معیشت باشد
۳۴۶	فائده (آیهت فایده بر یک وجه فقهی)	۲۲۳	فقهین ذکر و تذکره فائده و فقهیه فقهیه
۳۴۷	قرآن بر این حکام علیه و فرموده که بیان	۲۲۴	نکته
۳۴۸	حکم اقل در باره قصاص	۲۲۵	طریق تحصیل ذکر و تذکره و بیان فقهیه
۳۴۹	فائده ۱. مساوات در قتل و در قتل و در قتل	۲۲۶	بیان حیات شهداء که از ثمرات مبراست
۳۵۰	حکم دوم و حیثیت	۲۲۷	فائده ۱. فائده ۲
۳۵۱	حکیم سوم صوم	۲۲۸	بیان امتحان هر دو احوال و احوال و احوال
۳۵۲	تعیین ایام مسجده	۲۲۹	فائده ۱. احوال و احوال و احوال
۳۵۳	نزول قرآن و احوال و احوال و احوال	۲۳۰	فائده ۲ (احوال و احوال و احوال)
۳۵۴	فائده (طریقت و احوال و احوال و احوال)	۲۳۱	فائده ۳ (احوال و احوال و احوال)
۳۵۵	کلی فقهیه	۲۳۲	استشهاد بر فضیلت هر شای نزول
۳۵۶	اقول علیه السلام در باره تفهیم بریت فقهیه	۲۳۳	فائده ۱. فائده ۲. فائده ۳

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰۲	فائدہ اول	۳۶۶	گروہ اول
۳۰۳	فائدہ دوم	۳۶۷	دوسرا گروہ توجیہ دل
۳۰۴	فائدہ سوم	۳۶۸	دوسری توجیہ
۳۰۵	تنبیہات و تہذیبات	۳۶۹	تیسری توجیہ خصوصاً کلام
۳۰۸	حکم پندرہم متعلق مصارفی اتفاق	۳۷۰	ترغیب بہ تقویٰ بحکمہ ذخائر
۳۰۹	حکم چھارہم متعلق برزخیت جہاد و قتال	۳۷۱	فائدہ ۱ فائدہ ۲
	شہر حرام	۳۷۲	فائدہ ۳ فائدہ ۴
۳۱۱	خان زندل	۳۷۳	حکم چہارم متعلق بسورۃ فطار
۳۱۲	انجام امتداد مسند ۱	۳۷۴	فائدہ ۱ فائدہ ۲ لاخیر میں کا اشتعار
۳۱۳	مسند ۲ حکم پانزدہم متعلق اشتراط قرار	۳۷۵	فائدہ ۳ - حکم چہم و بارۃ شکاف
۳۱۵	فائدہ خراب کی ضمانت بدستور کا نالی ہوتی	۳۷۶	فائدہ ۱ فائدہ ۲ فائدہ ۳ - فائدہ ۴
۳۱۶	حکم شانزدہم متعلق امتداد اتفاق	۳۷۷	حکم ششم متعلق ازلی حرم
۳۱۸	حکم ہندوہم علی اہلبیت قسم	۳۷۸	مسند
۳۱۹	حکم ہندوہم مانگت کفار	۳۷۹	حکم ہفتم اعتبار حساب قری
۳۲۰	فائدہ	۳۸۰	حکم ہشتم اصلاح بعض رسوم جاہلیت
۳۲۱	حکم نوزدہم دست جماع در حالت حیض	۳۸۱	حکم نہم متعلق بقتل کفار
۳۲۲	حکم یستم متعلق بر احترام پاک طالعہ انام	۳۸۲	فائدہ ۱ فائدہ ۲ فائدہ ۳
۳۲۳	خان زندل	۳۸۳	حکم دہم متعلق فی الجہاد - فائدہ -
۳۲۵	فائدہ ۱ اتفاق پندرہم قسم اول و دوم ہرم	۳۸۴	حکم یازدہم متعلق حج و عمرہ
۳۲۶	فائدہ ۲ فائدہ ۳	۳۸۵	تشریح حکام حج
۳۲۷	حکم ہست و حکم یازدہم فائدہ ۱ فائدہ ۲	۳۸۶	اباحت تجارت در زمانہ حج -
۳۲۸	فائدہ ۳ - فائدہ ۴ - فائدہ ۵	۳۸۷	اہل ذکر و اہل رعاء کے اقارب
۳۲۹	حکم ہست و دوم و سوم عدت اہل حق و مستحبت	۳۸۸	فائدہ ۱ اہل معدولت کی تحقیق
۳۳۰	فائدہ ۱ فائدہ ۲ فائدہ ۳	۳۸۹	تقسیم دیگر
۳۳۱	حکم ہست و چہارم عدت طلق رجی	۳۹۰	فائدہ - (بشری کے معنی)
۳۳۲	حکم ہست و پنجم طلاق	۳۹۱	حکم دوازدہم کسٹام نام و قتل احمق احمکار و قوم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۴۰	خداوند کا یہ معاشرت بڑے کبریا و عزت و بحیثیت	۴۳۳	حکم ستم و شتم عداوت و طلاق ثلاث
۴۴۱	خداوند کے لئے کمال از خودت و باور برائے تفسیر	۴۳۴	فائدہ
۴۴۲	مشیت گمان حیات دنیا و تمہید نظم و برپاورد	۴۳۵	تفسیر
۴۴۳	آفاق و ترغیب اتفاق دل	۴۳۶	حدیث ابن عباس
۴۴۴	نگارہ بہرست، موت و عقوبت نفس، فائدہ	۴۳۷	ابن سنت و جماعت کے دلالت
۴۴۵	یا کافہ	۴۳۸	اجماع صحابہ کرام
۴۴۶	تفسیر شکر الی برپاورد و قتل کفر	۴۳۹	حدیث ابن عباس کہ جو برباب اول
۴۴۷	ترغیب اتفاق مال و دہ خدوند و بکمال	۴۴۰	بجواب دوم، جواب سوم
۴۴۸	فائدہ (خدا کی رحمت میں دیکھو) بھاننا اور کمال	۴۴۱	حکم بہرست و بیشتر منبع از اضراف و روز جزا طلب
۴۴۹	فائدہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا شکر الی کو تو فرمائی	۴۴۲	یا حکم خداوندی
۴۵۰	فائدہ قرآن و پینے کا اجر	۴۴۳	حکم بہرست و شتم منبع از اضراف و بعد از حدیث
۴۵۱	خداوند کا موت و جاوت برائے ترغیب جہاد و قتل	۴۴۴	حکم بہرست و شتم متعلق بہ رضاء
۴۵۲	ورعیت، آداب جہاد	۴۴۵	یا کافہ
۴۵۳	فائدہ نبی موت و صحیحہ دل و ہوا ہے	۴۴۶	حکم سوم بہرست و قاتل زوج
۴۵۴	جان حکمت و شروعت جہاد	۴۴۷	فائدہ ۱، ۲، ۳
۴۵۵	غیاث رسالت محمدی	۴۴۸	حکم سیم متعلق پیغام کمال و رابطہ بہرست
۴۵۶	پاسرہ ۱۱ بکالت الی شمل	۴۴۹	حکم سیم و دوم بہرست
۴۵۷	ذکر فضائل رسول و بیان معانی	۴۵۰	فائدہ بہرست چار صورتیں
۴۵۸	فائدہ لزوم دفع ہمدوم و بہرست سے گنہ گری	۴۵۱	حکم سیم و دوم و محافل صورتیں و صلوٰۃ
۴۵۹	فائدہ بکالت الی کمال کے طور کی حکمت	۴۵۲	دستلی انحصار
۴۶۰	فائدہ ۱۱ بکالت الی کمال کے درمیان تفسیر و مباحثہ کی روش	۴۵۳	فائدہ (صلوٰۃ و عقل کی تفسیر) فائدہ ۲
۴۶۱	ترغیبات و ترہیبات و بارہ صورتات و تفصیل	۴۵۴	حکم کی تفسیر
۴۶۲	اختیارات و جدیدات و کمال جہاد و رتہ کفر	۴۵۵	فائدہ ۱۱ صاحب کے نزدیک صلوٰۃ و خوف
۴۶۳	فائدہ و احادیث	۴۵۶	حکم سیم و چہارم و صحبت برائے نگوشت پرہ
۴۶۴	فائدہ و احادیث	۴۵۷	فائدہ و حدیث کے لئے سال کی حدیث کا حکم شریعت
۴۶۵	فائدہ ۱۱ (کری کی تحقیق)	۴۵۸	حکم سیم و چہارم متعلق بہ طاعت فائدہ ۲

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۲۵	الحکم ربنا (سود)	۴۹۱	فائدہ ۱: ایضاً انکو کسی حدیث الایات
۵۲۶	فائدہ (احوال الصبیح مثلاً الربا)	۵	فائدہ ۲: اہل البصر وریاضۃ و غیرہ کے کلام
۵۲۷	بیچ اور سود میں فرق	۴۹۳	حق راہل اور نور و ملک کا فرق واضح ہے
۵۲۸	سود خوار کے ہستہ دل کی ایک مثال	۴۹۵	ایک شہادۃ کا ذکر
	ربا کی قسم	۴۹۷	فائدہ
۵۲۹	سود کے حرام ہونے کی وجہ	۴۹۸	ذکر مبادی و مساوی
۵۳۰	سود تمام شریعتوں میں حرام ہے	۴۹۸	قصص اور سورۃ انبیاء میں مذکور ہے
۵۳۱	سود ترقی کا ذریعہ نہیں بلکہ تخریب کا ذریعہ ہے	۴۹۹	فائدہ ۱: فقہاء و ائمہ و اہل علم کے بقول
۵۳۲	فائدہ و لطائف		کافی ہے
۵۳۳	الحکم قرآن و عربی	۵۰۰	قصہ دوم پر اسے اثبات و معاد میں قیام حضرت
۵۳۴	فائدہ ۱: فائدہ ۲: پانچ مسائل	۵۰۲	فائدہ حضرت عزیر کو چار نشانیاں کھلی گئیں
۵۳۵	فائدہ ۳: صورت و شکل پر تفریق و دل خداوندی	۵۰۳	قصہ سوم پر اسے اثبات و معاد میں تشریف
	و ملکوت و تقدیر پر اسے آخرت و محبتیں	۵۰۵	فائدہ و لطائف
	درمید و طاعت و تعلیم و عارف و علما و اہل علم	۵۰۸	محکومیت و رجوع یا حکام و معاقبات
	آخرت و عفو و مغفرت و در دنیا فتح و نصرت	۵۱۰	تفضیل و التفاتی فی سبیل اللہ و ذکر بعض شرائط
۵۳۵	حرج اہل ایمان		قبول
۵۳۶	بیان ماریحیف بعد از بیان مریح و توحیف	۵۱۲	فائدہ
۵۳۷	تعلیم و عارف جامع متقین و عارف و علما	۵۱۳	مثال و تفصیل مقبول
۵۳۸	فائدہ (خطہ و درسیان کا حکم)	۵۱۴	فائدہ ۱: تشریح و تفسیر کے سنی
۵۳۹	فائدہ (لا یحی و لا یحی کا فرق)	۵۱۵	فائدہ ۲: فائدہ ۳
۵۴۰	فائدہ (سورۃ بقرہ کے خاکیر پر آمین)	۵۱۶	مثال و تفصیل و طاعت و غیر مقبول
		۵۱۷	بیان و تفسیر آداب و عبادت و عارف و علما
		۵۲۱	فائدہ
		۵۲۲	کتابت و تفسیر و فائدہ ۱: فائدہ ۲: فائدہ ۳
			کافی ہے
۵۴۰	سورۃ بقرہ کے ساتھ دھڑ پانچ و دھڑ		فائدہ ۱: سورۃ بقرہ کے شروع کرنا چاہیے
۵۴۱	اثبات توحید و بیان حکم خدا تعالیٰ پر مہربان	۵۲۳	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۹۰	بشارت غلام مرثیہؑ یا عمار بزاز بنی مہاجرین	۵۹۰	محکم ایضاً فریم و مناظرہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
۵۹۱	مشائخ نندول	۵۹۱	بالحدادی بجزان
۵۹۲	چار فائدہ سے	۵۹۱	فرائد و لطائف
۵۹۳	عناست بدستار از دوستی دشمنان	۵۹۱	تفسیر آیات بسوئے ملکات و تشبیہات مع تقسیم
۵۹۴	مشائخ نندول	۵۹۱	سماجین بسوئے نامہین فہم و اسمین علم
۵۹۵	تین فائدہ سے	۵۹۲	لطائف و معارف
۵۹۶	آغاز مضمون رسالت و بیان آئینہ سعادت و سعادت	۵۹۲	قال و اولاد کے نشیمن حق سے استنباط یہ
۵۹۷	خداوند ہی اتباع رسول است	۵۹۲	و عہد و تجدید
۵۹۸	نکتہ	۵۹۳	ذکر مستشاد و بڑے دفع استیفاء
۵۹۹	ذکر اصطفیٰ و بیعت کنیزگان خداوندیام علیہ السلام	۵۹۳	فائدہ (دو آیتوں میں) دفع تعدی
۶۰۰	فائدہ — نکتہ	۵۹۳	فائدہ (پیر و معلم کی تعلیم پر قول)
۶۰۱	قصہ حضرت سریم و حضرت حمی علیہما السلام	۵۹۴	بیان تمامت اوقات و دیگر
۶۰۲	فائدہ	۵۹۴	مخالف و مخالف
۶۰۳	فوائد	۵۹۴	بیان تمامت اوقات و دیگر و مستحقین انہا
۶۰۴	قصہ مدد نگر یا مدد اسلام و بڑے فرزند احمد	۵۹۵	نکتہ
۶۰۵	فائدہ ۱ فائدہ ۲ فائدہ ۳ نکتہ	۵۹۵	صفات متبعین
۶۰۶	تشریح قصہ حضرت سریم علیہما السلام	۵۹۵	فائدہ (نوشہ کا نسخہ)
۶۰۷	نکتہ (فائدہ کدوایہ و لاکین کے سنہ)	۵۹۵	فائدہ ۱ شبانہ کا شخص
۶۰۸	آغاز قصہ صلی علیہ السلام	۵۹۵	رجوع ہونے مضمون توجید
۶۰۹	نکتہ	۵۹۵	بیان محتاجیت اسلام و جواب مجاہدہ
۶۱۰	حضرت سریم کا تعجب اور اس کا جواب	۵۹۵	تخلیق اس
۶۱۱	خوارق عادات کے متعلق قصہ اور حوالہ	۵۹۵	فائدہ (عناد کی کیا تھ بحث کیا ہے)
۶۱۲	کے شہادت کے جوابات	۵۹۶	ذکر بعض احوان شہید ہونے پر بود
۶۱۳	نفاذ و کمال سے علی علیہ السلام نکتہ	۵۹۶	تین فوائد
۶۱۴	ذکر عادات پر بود یا بھی عہد اسلام و حفاظت	۵۹۶	استنباط براعراض ان کی کتاب
۶۱۵	خوارق عادات و بشارت مسیح الیہ السلام و کونولیت	۵۹۶	فائدہ تریلی فریق ہنرم اور ہم معروضین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۶۳	تذکرہ شایق انبیاء و توحید پر انحراف اراں	۶۶۳	از کو اعداد
۶۶۴	شرح تذکرہ رسولی میں قول اقول کی تشریح	۶۶۴	بشارت اول بشارت دوم
۶۶۴	تشریح قول دوم - دونوں میں فرق	۶۶۴	بشارت سوم، بشارت چہارم، بشارت پنجم
۶۶۵	فاخرہ زیہ عجب کب لوگا:	۶۶۴	استقلال پر نبوت محمد پر تقدیر مذکورہ
۶۶۸	فاخرہ حقیقت اسلام و عدم قبول غیرین کا نام	۶۶۵	نصیر بن کے ایک مسئلہ کی بامشب کا جواب
۶۶۹	فاخرہ اہل علم کی دو قسمیں تفسیر و توحید	۶۶۵	نکتہ
۶۷۰	بیان حکم تدبیر	۶۶۵	اطلافت و معارف
	فاخرہ کافروں کی تین قسمیں ہیں	۶۶۶	کتابت
		۶۶۸	محنت (قوتی کے معنی)
		۶۶۹	نکتہ
		۶۷۰	حضرت حمید علیہ السلام کیساتھ پانچ وعیدیں
		۶۷۱	دعوت بہادری کے تمام تحت پر اہل بدو
		۶۷۱	فاخرہ (روافضی) کا نیت مذکور سے مسئلہ
		۶۷۱	جواب
		۶۷۱	دعوت الی کتاب لطف و عنایات
		۶۷۱	الطالعہ مولانا علی کتاب فہرست اہل ایمان
		۶۷۱	مترجمہ بنی تغلبہ حضرت ابراہیم کے مسلم پر بیگانہ
		۶۷۱	یہودیوں کی شرارتوں، خیانتوں اور فتنہ پراریوں
		۶۷۱	کتابان
		۶۷۱	فاخرہ (نکات مذکورہ)
		۶۷۱	اہل کتاب میں سے اہل امانت کی مع اور
		۶۷۱	اہل خیانت کی خدمت
		۶۷۱	مسک تحریف
		۶۷۱	ایک ضروری تنبیہ
		۶۷۱	اہل کتاب کا حضرات انبیاء پر افتراء اور ان کی تردید
		۶۷۱	فاخرہ (عبادت اور اطاعت میں فرق)

گھٹے میں لگو یہ خزل شاذ ہے۔ ابتداء رحلت میں سب سے پہلے اقرأ یا شیخ ورتیک : چند آیتیں ازل پر پڑھیں جیسا کہ صحیحین میں ہے اور چند روز کے بعد پوری سورۃ فاتحہ مع قسم اللہ کے نازل ہوئی جیسا کہ مصنفت امی ابی شعیبہ اور ابو نعیم اور بیہقی کی دلائل قنوت میں عمر بن شریح سے مرسل مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ سے فرمایا کہ جب میں تنہا ہوں تو قنیت سے کچھ آداب سننا ہوں اور اس قسم محمد کو نبی جاننا کا اندازہ ہے حضرت عبداللہ نے فرمایا معاذ اللہ خدا تعالیٰ ابھی آپ کے ساتھ ایمان کرے گا گذشتہ کا قسم آپ امتین ادا کرتے ہیں۔ صلہ رحمی کرتے ہیں۔ عیشہ بیچ بولتے ہیں۔ اتفاق سے ہی وقت ابوبکر آگئے۔ حضرت عبداللہ نے کہا اسے ابوبکر تم محمد (رسول) صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ لیکر درخت کے پاس جاؤ اور یہ اللہ بلین کرو۔ جب اللہ بکر بھی اللہ تعالیٰ ہر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہاتھ پکڑا کہ درخت کے پاس سے گئے۔ درخت سے آپ سے حال دریافت کیا اس پر آپ نے یہ فرمایا۔

کہ عجب میں تھا ہوتا ہوں تو مجھ سے
 فطری آثار، مہو یا مہو مہو مہو
 کہ درشت سے جاتے تھا ہیں درق
 سے کہا ایسا مست کہ دیکھ کر اس کی بات
 سنا اور دیکھ کر اسے اس کی دیکھ کر
 دہرنا چاہے اس کے بعد آپ ایک جگہ
 تھا کہ کہ آواز آئی اسے مہو مہو
 بسم اللہ الرحمن الرحیم بعد از رب العالمین
 اے آخر صوفی اس کے بعد کہا کہ اے اللہ
 ہو آپ یہ سب سن کر دیکھ کر اس کے پاس
 آئے اور دعا دعا ذکر کیا ورنہ نہ
 کہا اسے مہو تم کو بشارت جو اور پھر
 بشارت پہ تحقیق میں گویا دیا ہوں کہ
 تم ملازمہ دی ہو کہ جن کی بی بی بی بی
 سے بشارت دی جسے اور نہ ہی
 شریعت میں کی کہ شریعت کے طور پر
 اور میں گویا کہ میں کہ میں کہ میں

فَقَالَ إِذَا اخْتُلَتْ وَحْدِي
سَمِعْتُ نَذَارَ خُفِّي يَا مُحَمَّد
يَا مُحَمَّد فَتَطْلُقُ هَارِبًا إِلَى الْبَرِ
فَقَالَ لَا تَفْعَلْ إِذَا تَأَكَّدْتُ
حَقِّي سَمِعَ مَا يَقُولُ ثُمَّ أَتَيْتُ
وَفِي خَيْفِي فَلَمَّا خَلَا نَادَاهُ يَا
مُحَمَّدُ قُلْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ. مُحَمَّدٌ لِلَّهِ رَجُلٌ
الْعَدِيمُ حَقٌّ بَلَّغَ وَ
لَا مُضَاهِي قَالَ قُلْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ فَإِنِّي وَدِدْتُ هَذَا كَرِ
دًا لَكَ لَهُ فَقَالَ لَسْتُ بِبَشَرٍ ثُمَّ
بَقِيَ قَائِلًا أَشْهَدُ أَنَّكَ اللَّهُ
بَشَرُكَ الْإِنْسَانُ مَوْلَاكَ
أَنَّكَ عَلَى مِثْلِ نَامُوسٍ
مَوْسَى وَأَنَّكَ نَبِيٌّ مَوْسَى
لِحَدِيثِ الْفَرِيدِ وَنُفُوسِ الْبَرِّ

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ یہ سورت ابتداء بعثت کے چند روز بعد اتاری ہے کہ جب خدیجہ الکبریٰ اور ابو بکر صدیق مشرف باسلام ہو چکے تھے۔ اور ورقہ بن نوفل بھی بقیہ حیات تھے۔ ابتداء بعثت میں نزول وحی کی خدمت اور اس کی عجیب و غریب کیفیت کے درجہ سے جو اس سے پہلے نہ کبھی دیکھی اور نہ سنی تھی آپ پر ایک خاص خلیعت اور ہشت طاری ہو جاتی تھی۔ اور ظاہر ہے کہ جب آدمی پر کوئی خاص کیفیت اور خدمت طاری کوئی سے تو دل کی تسلی اور نشی کے لیے اسے بحر خاص اور عجب بااختصاص سے ذکر کرتا ہے تاکہ دل کو سکون اور اطمینان ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت خدیجہ سے ذکر کرنا اور ورقہ کے پاس جانا محض اس لیے تھا کہ یہ بحر و ناز اور ہجوم و جم ساز ہیں۔ جمیع اور یلیب ہیں۔ پورے ہند اور دانش مند ذی علم اور ذی فہم میں ملے سے کوئی تسلی ہوگی۔ سجادہ اشراف کو اپنی نبوت و رسالت میں کوئی شہادہ و تردید نہ تھا اور نہ ورقہ سے کوئی تعجب و تلقین مقصود تھی۔ ورقہ تو صرف قدرت اور انجمن کے ایک عالم تھے۔ اور حضرت قرابت طبع طبع الاقربین والقرین کے مصداق تھے چند روز سے کیا علم اور شیخ حاصل کرنے جاتے۔ اصل بات یہ تھی کہ ورقہ اگرچہ عالم تھے مگر صاحب عقل اور صاحب کیفیت نہ تھے آپ کے قلب پر ایک پروردگار کی کیفیت گزر رہی تھی اس کی حقیقت اور اس کی قدرت کی کیفیت تو آپ ہی کو معلوم تھی۔ ورقہ ذوقی طور پر نہیں جانتے تھے۔ بلکہ محض علمی طور پر اتنا جانتے تھے کہ حضرت انبیاء پر نزول وحی کے وقت و کیفیات گزر رہی ہیں اس لیے وہ آپ کی تسلی کرتے تھے اسی لیے وقت میں تسلی اور نشی دہی کر سکتے ہیں کہ جس پر یہ حالت اور یہ کیفیت گزر رہی ہو اور کچھ اعمالی طور پر اس قسم کے چیزوں سے واقف اور باخبر ہو۔ جیسے تیار دار بیمار کی تسلی کرتا ہے۔ ورنہ جس پر یہ کیفیت گزرے گی اور جس پر یہ حالت طاری ہوگی وہ خود ہی خوف زدہ اور مضطرب رہے گا۔ اس لیے آپ کی تسلی اور کیفیات گزر رہی ہیں اس لیے وہ آپ کی تسلی کرتے تھے۔ اور غلط یہ ضروری نہیں کہ تسلی دینے والا صاحب حال سے افضل اور اکمل یا اعلم اور اہم ہو۔ تاہم ذلک واضح ہے۔ ورقہ بن نوفل کا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تسلی دینا ایسا ہے جیسا کہ انجمن اسی کے باب موسم میں یوحنا عاری کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تسلی دینا مذکور ہے۔ اس نکتہ کو خوب سمجھ لیا جائے۔

چونکہ سب سے پہلے نبی یا مشرک کریم کا نزول ہوا جس میں یہ حکم تھا کہ اللہ کے نام سے پڑھو اس لیے اس کے چند روز بعد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نزول ہوا یعنی ہم ہی حکم سالن کے مطابق اللہ ہی کے نام سے پڑھتے ہیں۔ بعض طوائف اس طرف گئے ہیں کہ سب سے پہلے سورۃ فاتحہ نازل ہوئی۔ مگر صحاح ستہ

کی تمام روایتوں میں سورۃ افراد کی بتائی آیتوں کا سب سے پہلے نازل ہونا مذکور ہے اور یہی جھوٹ کا قیاس ہے۔ عجب نہیں کہ ان بعض علماء کی مراد یہ ہو کہ سب سے پہلے پوری سورت ہونا نازل ہوئی وہ سورۃ فاتحہ سے۔ در سورۃ اقرار اجتہاد چوری، زلی نہیں ہوئی، لہذا اس کی چند آیتیں آخر میں اور بقیہ سورت بعد میں نازل ہوئی اور سورۃ فاتحہ پہلی ہی مرتبہ میں پوری نازل ہوئی جیسا کہ روایت مذکور سے ظاہر ہے۔

اسماء سورۃ فاتحہ

اس سورت کے بہت سے نام ہیں مشہور نام فاتحہ ہے اس لئے کہ قرآن شریف اسی سے شروع ہوتا ہے اور سورۃ الفتح ہے۔ اس سے کہ ابتدا میں یہ لفظ حمد واقع ہے اور اس سورۃ کو فاتحہ لکھا جاتا ہے۔ در فاتحہ لغزینی بھی کہتے ہیں اس لئے کہ کتاب الہی کا آغاز اور شروع اسی سورت سے ہوتا ہے اور اس کا ایک نام ام الکتاب بھی ہے یعنی تمام کتاب الہی کا خلاصہ اور اجمال۔ حسن بصری رحمہ اللہ نقل سے منقول ہے کہ حق تعالیٰ نے اس عالم کی ہدایت کے لئے ایک سوچاؤ کی بنیاد پر اس میں مختلف انبیاء و رسل علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام پر انکار کی اور تمام علوم اور کتبوں کو ان میں مد ولت رکھا اور پھر ان سب کا خلاصہ کو رسمیت و انجیل و زبور و فرقان حکیم میں درج فرمایا اور پھر ان سب علوم کو قرآن مجید میں جمع کیا اور پھر قرآن کے نام علوم کو متصل میں اور مہم متصل کو فاتحہ لکھا کہ یہ روایت فرمایا اور انھوں نے اس کے علوم کو اپنی حکمت بالغہ سے مثلاً تیل و زیتون النجیم میں بھریا۔

کبھی ہے سورۃ بان سے قرآن کی حاشی

لازمیہ ذات پانچ سو کی سچی کتاب ہوں

مجھ میں بھرے جہاں کے علوم و فنون ہیں

قرآن میرا نام ہے اُم کتاب ہوں

اور اس سورۃ کا نام سورۃ الکثر بھی ہے۔ یعنی یہ علوم الہی کا ایک عظیم خزانہ ہے ایک حدیث میں ہے کہ یہ سورت ایک خزانہ سے نازل ہوئی ہے جو عربی کے بچے ہے ان کے پاس اس سورت میں حق جل جلالہ کے بتوں کو اپنی بارگاہ میں عرض و معروض کرنے کا طریقہ تعلیم فرمایا ہے اس لئے اس سورۃ کا نام تعلیم المسلمین ہے یعنی جب یہاں سے دوبار میں حاضر ہوا کرو تو اس طرح معروض کیا کرو کہ اپنی التماس پیش کرنے سے پہلے خدا کی حمد و ثناء کرو اور اس کی عظمت اور طاقت اور اس کی قدرت اور جہیت کا دل اور زبان سے احوال کرو اور پھر اس کے سامنے اپنی حاجتیں پیش کرو اور اس کو اپنی حاجتوں کا بر لائے والا اور عین دہر و کار سمجھو اور یہ دعا مانگو کہ اے اللہ

ہیں ان لوگوں کا راستہ دکھان پر تیرا فضل و کرم ہو چکا ہے نہ ایسے لوگوں کا راستہ جس پر تیرے مقبرہ و خضب چلاؤ نہ مگر جوئی کا راستہ۔ سبحان اللہ کبھی دعا ہے جوئی و دنیا کی ایسی تمام نعمتوں کو شامل ہے جو قوم و خضب اور گزاری سے پاک صحت ہوں جن صحت عطا فرما اور شفا و صحت سے بچا۔ مطلب یہ ہے کہ اہل غلام کی طرح ہم کو فضا علی سے آراستہ فرما اور اہل مصلحت اور اہل مشکل و ذمہ اور ذائقہ سے ہم کو بچانا کہ تا بہ کار و تا بہ بخار بند سے تیرے مقبول بنوں کی صحت ہی کفر ہے جو کہ تیرے العباد و کلام سے بہرہ یاب ہو سکیں۔ آمین یا رب العالمین۔

اہل حق محمد گری کر کہ اس سے بڑھ کر کوئی دعا ہو سکتی ہے جو انھوں امیدوں اور کاروں کو اپنے اندر لیے بہتے ہو۔ انھیں صحت کا ایک نام سورۃ الفطار اور سورۃ شافہ میں ہے کہ کوئی عیش نہیں ہے کہ سورۃ فاتحہ ہر شخص کے لیے شفا ہے۔ ہر ایک نام اس کا خیر اور فائز ہیں جسے کو بہت رکعت کے لیے کافی ہو دوری سے اندام صحت کا ایک نام سورۃ الفطار ہی ہے کہ نماز میں اس کا پڑھا جانا ضروری ہے پلٹنا چاہئے کہ اس صحت کا نماز میں پڑھا جانا ضروری ہے۔ مگر ہر نماز کے لیے نہیں بلکہ جو امام جو یا مشغول ہو یعنی اپنی تہا غار پڑھتا ہو۔ اس کے لیے نماز میں فاتحہ کا پڑھنا ضروری ہے اور مقتدی کے لیے امام کے لیے صفحہ اندام کو شش و رینا زنی و دہرم سے مقتدی کو امام کے لیے کہ پڑھنا جائز نہیں۔ اس سے کہی قتلے شاد کا ارشاد ہے **فَإِذَا خَرَجَ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَذَكَرُوا لَهُمْ خَمْسَ آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَسَبَّحُوا لَهُم مِّنَ اللَّيْلِ وَنَارِ الْيَوْمِ مَا كَانُوا فِيهَا** کوئی نیکو کہ جب قرآن پڑھا جائے تو حایت عمر اور قوجہ کے ساتھ امام کی قرأت کی طرف کوئی نیکو کہ سورۃ الفطار کا کوئی شش و رینا زنی و دہرم سے امام کی قرأت کو سنا اور طارش ہوئے رہے اور امام کے ساتھ قرآن میں کوئی سنا زہت اور مخالفت نہ کی تو تم پر رحم کیا جائے گا یعنی مقتدیوں سے رحمت خداوندی کا دودہ استراح اور انصاف کے ساتھ مشروط سے صند پھر یہ دودہ نہیں اور یہ آیت بالا جماع قرأت لغت امام کے ذرہ میں لالہ ہوئی مینا کہ امام بھی اور نہ لاتی لے اس کی تفریح کی ہے اور احادیث بھی مشہورہ میں ہے کہ لفظ قرآن فاضل تھا (جب امام پڑھے تو خاموش رہی اور جس حدیث میں یہ آیا ہے کہ لا صلۃ الا بغیرہ و کتاب کہ بغیر فاتحہ کے نماز نہیں ہوتی۔ سوام احمد بن حنبل اور سفیان بن عیینہ سے ترمذی اور ابو داؤد میں ہے کہ یہ حکم امام احمد منقول ہے۔ احادیث و دہم کی ہیں ایک وہ قسم ہے کہ جس میں امام اور مقتدی کے احکام ملد ہوتے ہیں ان میں یہ آیا ہے کہ نماز میں فاتحہ کا پڑھنا ضروری ہے اور دوسری قسم احادیث کی وہ ہے کہ جس میں مقتدی کے احکام آتے ہیں ان تمام احادیث میں صرف یہی حکم آیا ہے لہذا قرآن فاضل تھا کہ جب امام پڑھے تو خاموش رہو امام کے احکام آگے ہیں اور مقتدی کے احکام آگے اپنی اپنی جگہ نہ لگا ٹھیک ہیں امام پڑھے اور مقتدی خاموش رہے دونوں میں کوئی تعارض نہیں

استعاذہ

أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
 پناہ پکڑتا ہوں اور عاریت ڈھونڈتا ہوں خدا تعالیٰ کی بیکاسے
 اور پھسکا رہنے سے شیطان مردود کے

مجموعہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حدیث قرآن کی ابتداء سے پہلے اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ
 الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ پڑھا سمیت جسے حمد کے معنی ہیں کہ میں شیطان مردود کے شر سے
 الٹ کر پناہ میں آئے کی درخواست کرتا ہوں۔ کما قُلْ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
 بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ اس لیے کہ استعاذہ شیطان کے مکر اور شر سے بچنے
 کے لیے تریق کا حکم دیتا ہے۔ کما قُلْ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
 فَاسْتَجِبْ اِنَّكَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ اِنَّ الَّذِيْنَ اَعْتٰوْا اِلَيْكَ فَاسْتَعٰوْا بِكَ مِنْكَ
 الشَّيْطَانِ سَدَّ حُرُوْغًا فَاِنَّهُمْ مُّغِيْبُوْنَ اور عطا یہ کہتے ہیں کہ ہر فرات کے شروع
 میں استعاذہ واجب ہے خواہ نماز میں ہو یا غیر نماز میں استعاذہ کی حقیقت یہ ہے کہ شیطان کے
 جال میں پھنسنے سے نجات دہا کرے اور سبب الٹ کر حقیقت یہ ہے کہ بندہ الٹ کر رحمت میں داخل
 ہو سکے۔ استعاذہ، اسمِ مذکرِ مطلق ہے، کیونکہ دفعِ ضرر ہے، طلبِ نفع پر موقوف ہے، نیز
 قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، اس کی تلاوت سے پہلے زبان اور قلب کی طہارت ضروری
 ہے۔ اس لیے تلاوت قرآن سے پہلے استعاذہ کا حکم دیا گیا تاکہ زبان اور قلب کو ایک گوند
 طہارت حاصل ہو جائے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اللہ ہی کے نام نامی اور اسمِ گرامی کی: عظمت اور احاطہ کے جو مجموعہ زبان اور نہایت
 رحم و لطف ہے۔ اس کے کہ ہم کہ شروع کرتا ہوں اور اس کے کلمات توبہ کے، توبہ و توبہ است اور
 ظاہری اور باطنی غفرت و برکات کا امیر وار ہوں۔

۱۔ نام نامی: جو اس کے اصل کی طرف اشارہ کرے یعنی کیا گوند سے اس نے کہ اس کی اصل کو جسے جو ملا اور رحمت پر
 دلالت کرتی ہے اور شروع کرتا ہوں، اخیر میں بسو اللہ کے معنی کی طرف اشارہ ہے کہ تقدیر کا واسطہ ہے جس سے ہم
 اللہ اللہ کی حمد و ثناء اور برکت اہم اور کلمات اللہ میری توبہ اور اس طرف توجہ ہے کہ عباد محمد و آل محمد
 ہے تاکہ توبہ و غفرت حاصل ہو اور اس کے لیے توبہ و غفرت کا ذکر پڑھنا اللہ ہی کے نام نامی الخ

بسم اللہ بعض علماء کے نزدیک سورۃ فاتحہ اور ہر سورت کا جزو ہے اور امام اعظم
ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ سورۃ نزل کے کسی سورۃ کا جزو نہیں دوسروں میں بعض فصل کر کے
کے کہتے ہیں یہ آیت نازل ہوئی۔ تبرکاً ہر سورت کے ابتداء میں اسکو لکھا جاتا ہے۔
عن ابی و در میں اسناد صحیح ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

ابن رسول اللہ علیہ السلام علیہ
وسلمہ کان لا یعرف فصل العزق
حق یأمر بسم اللہ الرحمن الرحیم۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سورق میں فصل نہ جانتے تھے یہاں
تک کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہوئی۔

اسی وجہ سے بسم اللہ کو نماز میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ جبراً نہیں پڑھا جاتا تاکہ جزو فاتحہ
ہو سکے تاکہ پھر نہ ہو۔ اور اس لیے بسم اللہ کو کسی سورۃ کے ساتھ طارکہ نہیں سمجھتے بلکہ سورۃ
سے پہلے دو رکعتوں کے ادرساں میں سمجھتے ہیں تاکہ جزو سورت ہونے کا شہ نہ ہو مگر سورۃ نزل میں
بسم اللہ بالاتفاق سورت کا جزو ہے اس لیے اس کو مثل دیگر آیات کے ملا کر لکھا جاتا ہے
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور علیہ السلام نے لا خیر فی مسقرہ صفت نہ تھی کہ بسم اللہ کو نماز میں پڑھنا
پڑھتے تھے۔ (ابن کثیر - ترمذی - زاد العاد)

امام ابو جعفر رازی رحمہ اللہ لکھتے ہیں حکام القرآن میں اس مسئلہ کی خوب تفصیل فرمائی ہے
اور امام اعظم نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مسلک کا خوب دلیل اور ہر جہان جو ثابت فرمایا
ہے حضرت اہل علم اسکی طرف مراجعت فرمائیں۔

بسم اللہ کے مشروع میں جو باب ہے یعنی علماء کے نزدیک وہ معاصبت اور العناق کے
لیے ہے اور بعض علماء کے نزدیک اعتنا نہ ملے یہاں در ہی واضح معلوم ہوتا ہے اس لیے
کہ اس صورت میں ابتداء ہی سے اپنی جو دیت اور محرومیت کا اظہار اور پہلے ہی وہ علم میں پڑی
نزل اور قوت سے تبری کا اعلان ہو جاتا ہے۔ یعنی اس کی امانت اور توفیق سے ہم مشروع کرتے
ہیں۔ حاشا ایسی قول اور قوت سے نہیں۔ لاجل و قوت الی بالشر۔ اور اگر گاہ اور ہیث کا ادب بھی ایسی
کو متعلق ہے کہ وہاں جو دیت اور قوت ہی کا اظہار ہو۔ اور ادا معاصبت نہ ہو۔ تھلی جہا
وہی ما اشیخہ عاصیہ الیہی صبی ایانک لکھتے ہیں کہ زیادہ مناسب ہیں اور ہی صبی
لا حول و لا قوت الا اللہ کے مراتب پر نہ کہ وجہ سے کہتے ہیں کہ توفیق الیہی۔ (لہذا جہا
کے خدائوں میں سے ایک خزانہ کہلانے کے شوق ہو سکتے ہیں اور بسم اللہ کی باکسوں بھی انکا راہ
ذی جو دیت ہی کی طرف خیر ہے۔

اللہ اشی ذات واجب الوجود کا علم ہے جو تمام صفت کمال کی جامع ہے اور ہر صف کے حسب
اور نقص کے شائبہ اور ہر صف کے بھی پاک اور منزہ ہے اور اسی وجہ سے لفظ جلالت ہمیشہ ہر

ہی واقعہ ہوتا ہے اور اس وقت اس اہم علم کے لئے ذکر کیا جاتا ہے کہ کیا قال تعالیٰ
 هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْ وَلَا تَحْزَنْ أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ
 هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ تَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَأَنِصِرْ لَكَ الْبَلَاءُ هُوَ اللَّهُ
 الْغَفُورُ الْكَرِيمُ الْغَفَّارُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ
 الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ
 الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ
 الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ الْكَرِيمُ

اور اہم علم رب اعلیٰ ہی کے ساتھ مخصوص ہے اسکا افلاک ہمیشہ سے صرف اسی وحدۃ
 لا شریک لہ کی ذات پاک کے لئے ہی ہے جس طرح تو اس کی ذات اور صفات میں اسکا شریک
 و ہم نہیں۔ اسی طرح اس اہم علم میں ہی اسکا کوئی قسیم نہیں۔ اسی وجہ سے تمام اولیاء اللہ کا
 مسکن ہے کہ ہم ذات ہی ہم اہم ہے اور اہم اعظم اور علینہ جسے ہی لفظ اللہ ہی کو اہم اعظم قرار دیا ہے
 جیسا کہ امام طحاوی نے اپنی شہرہ سے نقل کیا ہے۔

حدثنا محمد بن الحسن عن
 ابی حنیفۃ قال سمر اللہ اکبر
 هو اللہ کل محمد الاثر عن
 ابن الرحمن لشدن من الرحمة
 والرب من شربہ و ذکر
 اشیا و نحوہا واللہ غیر مشق
 من شقی۔

۱۔ مشکل کا نام مشکل ۱۰۰
 خود ہے شیریں سمت نام رک تو
 نام تو چوں بر دہان میسرود
 لعل اللہ ہی ہے طیریں استقام
 اللہ اللہ ہی ہے نام حق ذات
 اسم اعظم سمت اللہ اعظم
 (خاتم شری از مشق ابی حنیفہ کا ترجمہ ہے کہ جس نے اللہ سے)

اس اللہ کے بعد تمام اصنام میں اہم ترین کام چہ معلوم ہوتا ہے کہ کیا قال تعالیٰ
 قُلِ اِنَّ هُوَ اللّٰهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ
 لہذا ہماری وجہ سے ہی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ ارشاد فرمایا کہ اللہ کے نزدیک سب سے

کی کی طرف رجوع فرمایا جبکہ امام موصوف نے اپنی آخری تصنیف کتاب الاماں میں نام کی تصدیق کی ہے قاضی بیضاوی فرماتے ہیں کہ رحمت کے معنی یعنی رقت قلب کے ہیں۔ ہادی تعالیٰ کی شان میں رحمت کا اطلاق مجاز ہے حضرت یحکم الامت کو انھوں نے تعریف فرمایا کرتے تھے کہ وہ ان کی جہاں رحمت شریقی تعریف دہاں تو بڑا بنا دیا اور جہاں مجاز مرزا یا مجاز تعاد ہاں حقیقت بنا دی یعنی سبقت کے اعتبار کو دیکھا جائے تو رحمت بارگاہ ضواء ہی میں حقیقت ہے اور بندہ کہہ سکتا ہے ہر جہاں ہر جہاں تاویل نے سعاد برعکس کر دیا۔

اور اقتدار کے لیے ان میں ناموں کو معنی اللہ اور رحمن اور رحیم کو اس لیے خاص فرمایا کہ انسان پر میں حالتیں گزرتی ہیں۔ اول اسکا عدم سے نکل کر وجود میں آنا۔ دوم اس کا باقی رہنا اور جس قدر حلاق علم نے اس کے لیے مدد بقا مقرر فرمائی ہے اس کو بڑا کرنا جسکو حروف میں حیات دینا اور زندگی کہتے ہیں۔

سوم اس نشاۃ دنیا کے ختم ہونے کے بعد حیات دہویہ پر فترات کا عجب ہونا۔ عمل یکساں جوار اور حق پر ہر سزا پانا۔

پس اقتدار میں میں نام ذکر فرمائے تاکہ میں حالتوں کی جانب اشارہ ہو جائے لفظ اللہ ہی پہلی حالت کی جانب اشارہ ہے اس لیے کہ تخلیق و تکوین بارگاہی حوییت سے منطبق ہے اور لفظ رحمن سے دوسری حالت کی طرف اشارہ ہے۔ اس لیے کہ دنیا دار اور دار استقامت ہے جو اس کو چھوٹا کرتا ہے اور اس کے لیے آخرت کی تمام منزلیں آسان ہیں۔ سلطان اور نفس امارہ ہر وقت اس کی تاک میں ہے اس لیے بندہ ایسی حالت میں رہے پاوے اور جسے انتہا رحمت کا منہاج ہے۔

اور لفظ رحیم کو تیسری حالت یعنی نشاۃ آخرت کے یاد دلانے کے لیے ذکر فرمایا۔

دار دنیا پر کچھ سوچیں و کافر سب کے لیے باعث رحمت ہے۔ مومن کے لیے نواہب ہے۔ کافر کے حق میں دینا اس لیے رحمت ہے کہ وہ اپنے کفر سے توبہ کر سکتا ہے اور اگر سو رہنما ہے توبہ بھی نہ کرے تو فی الحال اسکا عذاب جہنم سے دبا رہتا ہے بہت بڑی رحمت ہے کہ فرشتہ بعثت آتیا۔ اور ارسال و رسل اور انبیاء کتب الہی وغیرہ رحمت ہے کہ وہ مومن اور کافر سب کے لیے ہے کہ یہ مومن فرجے کہ کوئی اس رحمت سے مستحق اور مستحق ہوا اور کوئی نہ ہوا حاصل دار دنیا مومن اور کافر سب کے لیے باعث رحمت ہے اور دار آخرت صرف مومنوں کے لیے باعث رحمت ہے اور کافروں کے واسطے باعث عذاب و عتاب۔ کمال تعالیٰ۔

وَاللَّهُ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لئلا تتفكرا فَيَذَرُكَ فَيَذَرُكَ
يَوْمَئِذٍ يُنْفِثُ الرِّيحَ عَنِّي فَتُفْثِقُ
عَبْدُ مَوْجُو نَكَ مَا تَكُونُ وَهْدَانِ كَارِوَلِ
بِرَبَّانِيَتْ نَحْتِ اَوْرُوْشَا لِمَ كَمِيْ خَم

سُتُفَا فِي خُفِّهِ الْخَلْعُ الْبُزْمِيمُ سے وہ رحمت مراد ہے جو ملا دامطہ پر۔ اور ظاہر اور باطن ہر طرف سے رحمت ہی رحمت پر۔ اور آخرت میں اسی قسم کی رحمت ہوگی کہ آخرت کے لیے ہر طرف سے بلا دامطہ بھی ہوگی اور کسی قسم کا اس میں خائبہ رنج والہم کا بھی نہ ہوگا۔

خُلَاصَةُ

یہ کہ لفظ الترمذی جس کے معنی یہ ہیں کہ جو ذات تمام صفات کمال کی جامع اور تمام تقاضی و طریب سے پاک اور منزه ہے، تمام مباحث الہیات کی طرف اشارہ ہے۔ اور لفظ و قلع میں مباحث نبوت و خیریت کی طرف اشارہ ہے کہ چونکہ بغیر خدا کی مدد کے مباحث ایک غمگزار محال ہے۔

اور غلط فہم میں مبتلا نہ ہو جائے۔ امام احمد آخرت کی طرف اشارہ ہے اور یہی وہ تہی اس میں کہ حقیقت
انہما علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعلیم کا باب اور عطر میں اور نعمت الہی اور جہنمی میں مقاصد
اور محقق کی شرح میں ملے ہوئے ہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ علامہ نعمت اللہ علی اور علامہ جرجانیؒ اور تمام علما
کو تمام اہل اسلام کی طرف سے جلتہ خیر عطا فرمائے۔ کہ دین کے مقاصد اصلہ کو خوب واضح
فرمایا اور صحت کے لیے صحیح موقف کو خوب واضح اور روشن کر دیا۔ آمین۔ باری تعالیٰ۔
سورۃ فاتحہ میں بھی انہی تین باتوں کو کسی قدر تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ میں صفات الہیہ کو بیان فرمایا ہے اور ہذا اللہ
بِزَہْرِ لَدُنَّہِ سے احول آخرت کی طرف اشارہ فرمایا اور اَھْدِکَ الصِّرَاطَ الَّذِیْ یُخْرِجُکَ مِنَ الظُّلُمِ
سے صراطِ نبوت و رسالت بیان اور کفر و عناد اور شقاقیت۔ ہدایت اور سلامت کے
تفریق کی جانب اشارہ فرمایا۔

اور تمام فرقانہ انہیں معائنہ نماذ کی تفصیل سے جسے حرم سورج خانہ میں اجماعاً ذکر فرمائے
اسی وجہ سے اس سورت کا نام ام الکتاب ہے یعنی تمام کتاب الہی کا خلاصہ اور اجمال اور
جو کہ کتاب الہی کی ہر سورت انہی مضامین فقہیہ کی تفصیل ہے جو اجماعاً بینہم اللہ المتکلمین
الشرحیہ میں درج ہیں۔ اسی لیے ہر سورت کی ابتداء میں ہم اللہ کا کہنا اور پڑھنا مسنون
فرمودہ یا علی۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

حقیقی رستائش اللہ ہی کے لئے غصوں سے جو تارہ جہان کچھ دین کر رہا ہے

۱۔ جو عقلی علم اور اختیار اور قدرت اور قادر سے ملتا ہو اس کی واقعی خوبی بیان کرنے کو حمد کہتے ہیں۔ مدح میں داخل کا اختیار لگانا ضروری ہے اور نہ اس خوبی کا واقعہ پورا لازمی ہے کسی وجہ سے مدح کسی وقت ممنوع بھی ہو جاتی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

احذروا السواب وجوه الملتحقین مدح کرنے والوں کے منہ پر خاک

ثالث دور۔

مگر حمد سے کسی وقت منع نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے کہ اس میں واقعی خوبی کا انشاء ہوتا ہے بعض علماء نے تعریف حمد سے قید اختیار کو حدت کر دیا ہے اس لیے کہ اس قید کے تحت جو کچھ حق قطعاً شانہ کی صفات قائمہ کی شانہ کو حمد کہنا دشوار ہو گا۔ اس لیے کہ صفات ذریعہ علم و قدرت افعال خداوندی کی طرح اختیاری نہیں۔ اگرچہ یہ کادبی ہو سکتی ہے کہ یہ صفات اگرچہ غیر اختیاری ہیں مگر ان کے قدرت ضرور اختیاری ہیں یا ان کے توصیف کا حامل بننا ہر ناموس کے لیے کافی ہے۔ جمود مدح میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ جمود انہی صفات کمال پر ہو سکتی ہے جن کا صفات کمال پر ہونا قطعی اور یقینی ہو۔ اور ان میں کسی قسم کے نقص اور عیب کا شائبہ بھی نہ ہو بلکہ مدح کے کہ اس میں نہ یہ ضروری ہے کہ وہ صفت قطعاً اور یقیناً صفت کمال ہو، قطعاً بھی صفت کمال ہو تا مدح کہنے کے کافی ہے اور نہ یہ ضروری ہے کہ صفت کمالی شائبہ نقص سے پاک ہو بلکہ اگر اس میں کچھ نقص بھی ہو تب بھی مدح ہو سکتی ہے۔

فیر حمد میں یہ ضروری ہے کہ محاسن و کمالات کا ذکر محبت اور اہمال کے ساتھ ہو اور مدح میں یہ ضروری نہیں۔ مطلقاً محاسن اور کمالات کے بیان کرنے کو خواہ وہ محبت اور اہمال سے ہو یا نہ ہو مدح کہتے ہیں۔ جیسا کہ ایک برابر داد و دوسرے برابر لے کر مدح کہنا ہے یہی وجہ ہے کہ لفظ حمد سے جو لفظ ہم مترشح ہوتی ہے وہ لفظ مدح سے نہیں ہوتی اس لیے کہ حمد کا اکثر اطلاق اس معنی میں ہوتا ہے جو تعلق ہے نیز حمد زلفہ ہی کی ہوتی ہے اور مدح زلفہ و زلفہ دونوں کی ہوتی ہے اور حمد کے بعد سب سے پہلے اسم ذات کو ذکر فرمایا اور اس کے بعد پھر دیگر اسماء صفات و افعال کو ذکر کیا، تاکہ فراموشی اور غصہ اور غلاہر طریق سے اس کا مستحق حمد نہ تارہ ہوا اس طرح

لے قولہ تحقیق متألف مبتدأ لے ابن الاثیر لے یحییٰ لام التعریف فی الحمد یعنی والحقۃ کا اختصار جارا بعد بالجملة ولہذا بلغم من الاستقرا۔ کہ لا یخفی علی ارباب الدوری فافہم فلاحہم شہ قولہ یحییٰ ہے۔ ہذا ترجیعہ لام الاختصاص فی لفظ۔

ہو چکے۔

۲۔ ربوبیت بمعنی پرورش کرنا اور کسی شئی کو بتدریج حد کمال تک پہنچانا تربیت اگرچہ والدین سے بھی ظہور میں آتی ہے۔ کی نال لفظی۔

هَلَا حَرَبَۃٌ اِذْ حَمَلَتْہَا حَمْلًا مُّکْتَبًا ۚ وَکَذٰلِکَ ۙ
اور یہ دعا مانگ کر اسے از میر سے
مال باپ پر دم نہرا جیسا کہ انہوں نے
خود سالی میں مجھ کو پالا۔

مگر والدین کی تربیت خود آفتاب کی طرح اصلی اور ذاتی خاتر داد نہیں ہیں بلکہ فدر زمین کی طرح مستعار اور عارضی ہے۔ جس طرح فدر زمین آفتاب کا فیض اور عطیہ ہے اسی طرح والدین کی تربیت بھی عطیہ الہی ہے۔

بیز حقیقی تربیت جب ہو سکتی ہے کہ کسی شے کو نعمت سے بہت کیا جائے۔ اور پھر اس کے تمام اسباب تربیت کو پیدا کیا جائے۔ اور پیدا کرنے کے بعد امتناع کے تمام موانع دور کر دینے جائیں۔ تب تربیت مکمل ہو سکتی ہے۔ والدین اولاد کی تربیت کرتے ہیں مگر اولاد ان کی مخلوق ہے اور نہ وہ سامان تربیت کی ذاتی ہیں بلکہ سب کا سبب خدا ہی کا پیدا کیا ہوا ہے بیز والدین کی تربیت چند اخصاس کے ساتھ مخصوص ہے۔ تمام عالم کے لیے عام اور محیط نہیں اور حق تعالیٰ شانہ کی تربیت غیر محدود اور عام اور محیط ہے پس قابل متاثر ہر ہی دہ تربیت ہو سکتی ہے۔ جو اصلی اور ذاتی ہو۔ مستعار اور عارضی نہ ہو۔ ہر طرح سے کامل اور مکمل ہو سکتا ہے۔ قسم کا اس میں نقص نہ ہو۔ تمام عالمیں کے لیے عام اور محیط ہو اس لیے ارشاد ہوا۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ

یعنی حقیقی متاثر خدا تعالیٰ ہی کے لیے خاص ہے کہ جس کی ربوبیت اصلی اور ذاتی اور کامل ہو نہ کہ علاوہ تمام جہانوں کے لیے عام اور محیط ہے اسی وجہ سے جب فرعون کہتا تھا۔

وَمَا رَبِّیْ اِلَّا الْعَزِیْزُ

رب العالمین کیا چیز ہے

تو میری میرا اسلام کے بارشاد فرمایا

رَبِّیْ الشَّہِیْدُ الَّذِیْ لَا یُخْزٰی

یعنی رب وہ ہے کہ جس کی تربیت سے مخلقات

وَمَا یَسْتَعْجِلُ بِہَا

خبر میں تاخیر اور کمال عالم کو محیط ہے۔

شع الخارہ اس طرف ہے کہ اگر کام قورین۔ لام حقیقت اور لام جنس سے یعنی حمد کی حقیقت اور جنس ہی ان کے مخصوص ہے اور جن علاقے کام کو متعلق کیے لیا ہے انہوں نے اس طرح ترویج کی کہ سب نوعیہ لفظی شریک۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد کے بعد شاید فرعون کو یہ تردد ہوا جو کہ تربیت کو صرف ذات خداوندی میں منحصر کر دینا کیسے صحیح ہو سکتا ہے جبکہ ہم دینی اور اُنیب اور اُنیب کی تربیتوں کا ملحدانہ اور اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کرتے ہیں اس لیے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جواب کی جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا:

وَرَبُّكُمْ ذُو عَرْشٍ عَظِيمٍ
وَرَبُّكُمْ ذُو عَرْشٍ عَظِيمٍ
آباد و اجداد کا۔

یعنی تمہارے آباد اجداد کی تربیت اصلی اور ذاتی ہیں بلکہ طبعی ہی ہے، تمہارا اور تمہارے تمام آباء اجداد کا تعلق رب اور پروردگار وہی ہے اور میری بارید فرمایا۔

وَرَبُّكُمْ ذُو عَرْشٍ عَظِيمٍ
وَرَبُّكُمْ ذُو عَرْشٍ عَظِيمٍ
وہ رب سے مشرق اور مغرب کا اور
انکے درمیان کا اگر تم کو عقل رکھتے ہو۔

یعنی آفتاب اور مانتاب کو اپنی کھیتوں کا مربی سمجھنا لطف ہے اس لیے کہ خود آفتاب و مانتاب اور ان کے نور کو اسی رب العالمین نے پیدا کیا ہے۔

وَرَبُّكُمْ ذُو عَرْشٍ عَظِيمٍ
وَرَبُّكُمْ ذُو عَرْشٍ عَظِيمٍ
اسی لئے سورج کو چمکنا ہوا اور چاند کو
روشن بنایا۔

اگر وہ رب العالمین جس قدر کو روشنی دے سکتا یا کھیتیاں پکالے گی خاصیت ان میں نہ رکھتا تو کیا اسے کھیتیاں پکالتے۔

رب العالمین میں ربوبیت خداوندی کا تمام اجناس و انواع اور تمام افراد و اقسام کو محیط ہونا بیان فرمایا موسیٰ علیہ السلام نے پہلی آیت یعنی رَبُّكُمْ ذُو عَرْشٍ عَظِيمٍ کا لفظ رب میں اس کی ربوبیت کا تمام ممکنہ محمولہ کو محیط ہونا بیان فرمایا۔ اور دوسری آیت رَبُّكُمْ ذُو عَرْشٍ عَظِيمٍ کا لفظ رب میں اس کی ربوبیت کا ماضی اور حال اور مستقبل اور تمام اوقات اور ازمزہ محمولہ کو محیط ہونا بیان فرمایا اور تیسری بار رب الشرق والمغرب فرمایا اس کی ربوبیت کا تمام اوصاف اور حالات تمام لغزات اور کیفیات کو محیط ہونا بیان فرمایا۔ خلاصہ کلام یہ کہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کسی شخص پر نہ ہو کسی مکان پر نہ ہو کسی حالت اور وضع کے ساتھ نہ ہو کسی چیز پر نہ ہو بلکہ سب کو عام اور محیط ہے اس لیے موسیٰ علیہ السلام نے اس پر تاکید فرمائی کہ وہ رب العالمین ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اوقات کے کافوں میں سب سے پہلے رب ربوبیت کی کافر جاندار ہے اور اسی وقت سے ازل خدا کو سمجھنا ہے۔ کیا ان کو نہ لگے۔

وَرَبُّكُمْ ذُو عَرْشٍ عَظِيمٍ
وَرَبُّكُمْ ذُو عَرْشٍ عَظِيمٍ
اس وقت کو یاد کرو کہ تمہارے رب سے
نی آدم کی نبوت سے اکی ذریت کو کلام

ہلاکت یٰوہی الذین۔ کا انداز فرمایا تاکہ رحمت کے ساتھ رہبست کا مفردی ہوا معلوم ہو جائے جیسے۔ تَعْلٰی الذّٰلِیْہِیْنَ وَ قَآئِلِیْنَ الذّٰلِیْہِیْنَ کے بعد شَدِیدِ اِنْعَادِیْب کی صفت کا ذکر فرمایا۔ اور کلام

اور عجب نہیں کہ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ کا ہلاکت یٰوہی الذّٰلِیْنَ سے پہلے ذکر کرنا بہشتِ رُحْمٰی عِلْمِی کی جانب متبصر ہو۔

ہلاکت یٰوہی الذّٰلِیْنَ

روزِ جزاء کا نام

یعنی اللہ تعالیٰ قیامت اور جزا کے دن کا نام ہے جس میں فرزندوں اور نالوں ل جزا کا فیصلہ فرمایگا۔ اس لیے کہ یہی اور ہی اور فریاد اور تازیان اور موافق اور مخالف میں فرق کرنا عطا و نفاذ مفردی ہے۔ کہ نالِ تَعْلٰی۔ اَلَّذِیْ یُخْلِقُ الذّٰلِیْنَ اَعْمٰلُ وَ حَیْثُ اَلْعِزَّیْنِ اَلْمُعْتَبِرِیْنَ فِی الْاَرْضِ کُلِّ خَلْقٍ سَتُفْیِیْ کَافُخْفَارٍ۔ وَ قَالَ تَعْلٰی یٰبَحْشُوزِی الذّٰلِیْنَ اَسَاوَا اَیْمًا عَمِلُوْا وَ یَحْشُرِی الذّٰلِیْنَ کُحْشُوْا یَنْفَعُشْنَ وَ قَدْ تَعْلٰی۔ اِنَّ الشَّعْءَ سَیْءٌ اَمَّا کُلُّ اَخْبَیْہِ یَحْشُرِی کُلِّ لَفْظٍ بِمَا لَفْظُہِ۔ نیز تاس کو عالم ہے اور کُلُّ مَظْلُوْمٍ اور مَظْلُوْمٍ کا عالم ہے اللہ م عین عدل اور عین حکمت ہے اور دنیا میں یہ انتقام نہیں لیا گیا تو آخرت میں لایمانہ لیا جائے گا۔

اس آیت میں دو قرار ہیں اور دونوں صحیح اور متواتر ہیں ایک ہلاکت یٰوہی الذّٰلِیْنَ یعنی روزِ جزا کا بادشاہ اور دوسری قراتِ عَزِیْم۔ یٰوہی الذّٰلِیْنَ یعنی روزِ جزا کا مالک۔ اور اسکی مالکیت اور ملکیت یعنی بادشاہیت کے لیے روزِ جزا کو اس لیے خاص کیا گیا کہ اس کے ہلال و حجاز کا بادشاہ طہر علی وجہ التسمیہ و التکمال۔ عالم کے ہر فرد کے لیے ایک ہی دن میں صرف اسی روزِ جزا کو دیا گیا ہے وہی حقیقی مالک اور حقیقی بادشاہ ہے مگر دنیا میں اس کی مشیت اور حکمت سے کچھ مجازی بادشاہت اور مجازی مالکیت نظر آتی ہے۔ قیامت کے دن سارے مجازات ختم ہو جائیں گے اور صرف حقیقت ہی حقیقت رہ جائے گی۔ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ ان دنوں قراتوں میں سے کون سی قرات افضل ہے بعض علماء یہ ایک ہی بادشاہ کی قرات کو راجع قرار دیتے ہیں۔ اور وہ ترجیح یہ بیان کرتے ہیں۔

۱۔ کہ ملکیت یعنی بادشاہت میں جو عظمت ہے وہ وصیہ کیست میں نہیں۔ مالک تو ہر ایک ہوتا ہے مگر بادشاہ ہر ایک نہیں ہوتا۔

۲۔ مالک کا مکمل فضا اپنے ملک پر چلتا ہے اور بادشاہ کا حکم تو ہر ملک اور تمام ممالک پر جاری اور نافذ ہوتا ہے۔

- ۲۔ بادشاہ کی اعلیٰ خدمت سب پر واجب ہے اور ملک کی طاقت فقط اسکے ملک پر واجب ہے۔
- ۳۔ نیز فقط تربیت، تعلیم، یونین، پاکیزگی پر مداخلت کرتا ہے۔ لیکن اگر ملک کے بولنے، ملک بچا جانے تو تھوکار لازم آتا ہے۔
- ۵۔ قرآنی کریم کی آخری صورت میں خلیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ لہذا قرآن کی پہلی صورت میں بھی خلیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑھتا جا رہے تاکہ ازل قرآن اور آخر قرآن ایک دوسرے کے مناسب اور ہر رنگ پر چل سکے۔
- ۱۔ ہر جو حضرات علما و خلیات کی قرأت کو ترجیح دیتے ہیں وہ یہ وجوہ بیان کرتے ہیں۔ کہ ملکیت یعنی بادشاہت انسان کے ساتھ مقصود ہے اور ملکیت انسان اور غیر انسان سب کو شامل ہے۔
- ۵۔ ایک ایسی ملک کو فروخت کر سکتا ہے۔ بادشاہ رعایا کو فروخت نہیں کر سکتا۔
- ۲۔ رعیت بادشاہ کے ملک اور سلطنت سے بھاگ کر بھل سکتی ہے اور ملک بھاگ کر ملک کی ملکیت سے نہیں بھل سکتا۔
- ۳۔ غلام پر مولیٰ کی خدمت واجب ہے۔ رعایا پر بادشاہ کی خدمت واجب نہیں۔
- ۵۔ غلام بغیر ہوائی امداد اور اذن کے کوئی نصرت نہیں کر سکتا اور رعیت بغیر بادشاہ کی اجازت کے کام کر سکتی ہے۔ اور ملک جو کو کسی چیز کا ملک نہیں ہوتا ہے اس لیے ملک کو بولی کے کسی چیز سے تعلق بھی نہیں ہوتا۔ غلام کے پیشی نصر پر وقت آقا کی خوشنودی رہتی ہے۔ رعایا چونکہ اپنی چیز ہیں ان کا ملک بھی ہوتا ہے اس لیے ان کو بادشاہ سے زیادہ تعلق نہیں ہوتا۔
- ۶۔ غلام کو آقا سے توقع رحم و کرم کی ہوتی ہے اور رعیت کو بادشاہ سے بدل و انصاف کی امید ہوتی ہے۔ اور غلام و کرم کا زیادہ تعلق ہے۔
- ۷۔ بادشاہت میں رعیت زیادہ ہے اور ملکیت میں شفقت اور عنایت زیادہ ہے۔
- ۸۔ بادشاہ کے سامنے جسب لشکر پیش ہوتا ہے (ضعیفوں اور کمزوروں اور بیماروں کو نظر انداز کر دیتا ہے۔ اور ایک ضعیف اور کمزور غلاموں پر اور مزید ترجیح کرتا ہے اور ان کی اعانت اور خبر گیری میں مشغول ہوتا ہے۔
- ۹۔ ملک کو ملک سے تعلق زیادہ ہوتا ہے۔ بادشاہ کو رعایا سے اتنی محبت اور تعلق نہیں جتنا کہ آقا کو غلام سے ہوتا ہے اور دانشمندی کے لیے اس سے بڑا کوئی ثواب جائز نہیں کہ محبوب کو ہم سے محبت اور تعلق ہے۔

۱۰۔ جلالت میں پہلے سے ایک حرف زیادہ ہے۔ لہذا بلاذری کی قراءت میں ثواب بھی زیادہ ہو گا اس لیے کہ ایک حرف کے زیادہ ہونے کی وجہ سے دس ہیکال اور زیادہ ہوں گی۔ **قُرْآنُکَ عَزَّ وَجَلَّ**

اَللّٰہُ اَکْبَرُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ

وخاص تیری ہی بزرگی کرتے ہیں اور خاص تجھ ہی سے ہر کام میں پہلے ہیں

اس لیے کہ بغیر تیری اعانت اور مدد کے کچھ نہیں ہو سکتا

یعنی اہرام طور اور غلیہ اور کوکب اور نجوم اور نور اور ظہمت کسی کو تیرا شریک نہیں ٹھہرتے ہیں ہر چیز دشمن اور سادت و جوسمت کا چھہ ہی ملک سمجھتے ہیں پہلی آیت میں حق تعالیٰ کی رحمت اور رحمت کو بیان کیا اور حضرت دہ بیت کے بعد حضرت عبودیت کا ذکر ہے۔ اس لیے اس کے بعد عبادت کا ذکر کیا گیا۔

۱۔ کسی کی نہایت درجہ تعلیم کے لیے دلی دعا میں غایت درجہ کا تذل و خضوع کرنا اسکا نام عبادت ہے لہذا جو تذل یا اختیاری نہ ہو بلکہ اضطراری یعنی با اختیار کے ہو وہ عبادت نہیں کہلاتے بلکہ اور اسی طرح جو تذل کسی کے جبر اور قہر اور زور سے ہو وہ بھی عبادت نہ کہلاتے گا اور میں تذل میں سے عظیم ترین نہ ہو وہ استنزاز اور مستعز کیا گیا اور فاق عبادت اور مستحق بزرگی وہی ذات ہوگی جو غایت درجہ کی عظمت اور جلال اور نہایت درجہ خوبی اور کمال اور انتہائی انعام و اکرام اور انتہائی جود و وفال کے ساتھ متصف ہو گا کسی سے بڑھ کر اور کوئی درجہ اور مرتبہ عقل اور خیال میں نہ آسکے۔ اور جو انتہائی عظمت و جلال کے ساتھ موصوف نہ ہوا اسکے سامنے انتہائی تذل و خضوع کرنا اس پر اس لیے موقع اور جگہ علی ہے اسی وجہ سے قرآن کریم نے شریک کو ظلم و ظلم کہا ہے۔ اور کسی چیز کو جگہ محل رکھنے کی کا نام ظلم ہے۔ خداوند و اولیاء کو اگرچہ کسی کی عبادت اور بندگی کی ذرہ برابر حاجت نہیں۔ مگر مقتضائے حکمت یہ ہے کہ صاحب نقصان صاحب کمال کے سامنے تذل اور اسبستی اختیار کرے ورنہ کمال اور نقصان کی مساوات قائم آسکے گی جو مضر غلاب حکمت ہے ابتدا کے آتش فاشی نام ہے اسی وقت تک دنیا کے تمام حکما و اور عالم کے تمام حکما ر اسی پر متفق و پے ہیں کہ ہر صاحب کمال کی تعلیم اور اسکا احترام حفظ واجب اور ضروری ہے یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی ناقص کامل کی تعلیم کو اس لیے حقدی دیکھے کہ اسی ناقص کو اپنے ذمہ میں اس کا حق کی خدمت نہیں۔ مگر یہ اعتقاد غلط و غلط ہے میں جاری نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ مخلوق کا ناقص سے مستغنی ہونا ناقص اور محال ہے۔ لکن کا وجہی واجبہ اور جو د کے بہار سے ہے۔

پناہ بلندی و پستی قوتی بہر دستند آچہر ہستی قوتی

اسی وجہ سے اہم و اہم اور عزیز و عزیز ہوتے ہیں کہ جو شخص دہم و دہم داری یا قویہ داری کا مسکو ہو وہ نازی نہیں

بلکہ ناری ہے۔ اگرچہ اسکو کسی بھی کی دعوت نہ پہنچی ہو۔ اس لیے کہ وجود باری اور توحید باری کا مسئلہ نظری اور شعفی اور بہرہی ہے اور حکما عالم کا مباحی ہے۔ بحث انبیاء پر موقوف نہیں بحث لہدی پر بھی ہے لہذا اس کوئی مذکورہ نہیں۔

اور اسی وجہ سے کہ عبادت اختیار تزلزل کا اس سے حضرات اختیار نے جلالت کے لیے ریت کا جونا بالا جماع شروع قرار دیا ہے۔ حافظ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ کمال محبت کے ساتھ کمال کا نام عبادت ہے۔ کمال محبت کے ساتھ کمال محبت کی عبادت کے مفہوم میں داخل ہے۔ پس روح کا محبت اور محبت کی اسی وجہ کی عبادت کی محبت کے ساتھ ہنگامت نہ عبادت نہیں کہلاتے کہ اور ایسا کہ جو تہذیب کا محصول ہے اسکی تہذیب کے لیے جو کوئی خاص تیری زندگی کرتے ہیں کسی امداد نہیں نیز تہذیب محصول میں اس وصف ہی اشارہ ہے کہ عابد کی نظر اپنی عبادت پر نہ ہوتی چاہیے بلکہ معبود پر ہوتی چاہیے نیز عبادت سے لفظ معبود کی رضا اور خوشنودی مقصود و مطلوب ہوتی چاہیے۔

خلاف طریقہ بود کا ولید ۱۰ شمس المصنف از حضرت علامہ جبر عذرا

گر از دوست چشت از صفا دوست ۱۱ تو در بند غولیشی نہ در بند دوست

اور فقید مصنف جمع ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ ہم سب تیری زندگی کرتے ہیں بھولتے آئندہ کے مصیبت جمع لانے میں اور تمام جماعت کی تشبیہ اشارہ ہے نیز اس طرف بھی اشارہ ہے کہ زندگی کوئی واحد اپنی عبادت پر نادر نہ کرے۔ بلکہ یہ سمجھے کہ عبادت کرنے والا صرف وہی ایک نہیں بلکہ جسے شہر زندگی کرنے والوں میں سے ایک یہ بھی ہے۔

انبارِ سورت میں طرزِ کلام غالباً نہ تھا۔ اور انبارِ فقید میں بجاتے غالباً نہ کے معانی طرزِ کلام اختیار کیا گیا اور اس طرح فقید سے خطاب کی طرف انتقال کیا گیا وجہ اس کی یہ ہے ۱۔ کہ شروع سورت میں حمد اور ثناء کا ذکر تھا اور تعلق اور ثناء معانی زیادہ بہتر ہے اس لیے کہ ثناء حمد زیادہ اعلیٰ کی علامت ہے اور ویسا لائقِ ثناء میں عبادت کا ذکر ہے اور عبادت اور خدمت حضورؐ میں ہوتی ہے۔

۲۔ نیز نمازی نے جب نماز شروع کی تو شروع نماز میں بمنزلہ اجلی کے آکر کھڑا ہو گیا اور غلاب ند ذوالجلال کی غایت نہ حمد و ثناء شروع کی یعنی اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ کہا یعنی اسمِ عالم کے ساتھ اس کی حمد و ثناء کی اور اسمِ ظاہرِ حکم میں غائب کے ہے اور جب حمد و ثناء حیرت کمال کو پہنچی تو جو عبادات درمیان میں تھے وہ اٹھ کھڑے اور بعدِ غریب سے اور اجنبیت رنگت سے بدل گئی اور یہ شخص اس تاہن ہو گیا کہ خداوند ذوالجلال کے حضور بصیغہ خطاب عرض معروض کر سکے

۳۔ نیز آیاتِ کتب کے بعد ہدایت کے سوال کا ذکر ہے اور سوالی اور درخواستی حضورؐ کی ہے میں زیادہ بہتر اور مناسب ہوتی ہے اس لیے کہ جب سنی کے سامنے سوال کیا جلتے تو سنی

اور کرم آدمی کے درگزر سے شرابا ہے۔

اور اِنَّكَ لَعَبْدٌ لِّكَرَّامٍ کے بعد اِنَّكَ لَشَفِيعٌ کر اس لیے ذکر فرمایا کہ اللہ کی عبادت اور اس کی اطاعت بہر وقت اور ہر وقت بدین اس کی اعانت اور توفیق کے حاصل نہیں ہر معنی اور توفیق کا غلبہ کرنا ہے استعانت ہے مطلب یہ ہے کہ عبادت کے لیے بندہ کی حول اور قوت کافی نہیں جب تک خدا کی اعانت حاصل نہ ہو۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ عرض یہ کر اِنَّكَ لَعَبْدٌ کے بعد اِنَّكَ لَشَفِيعٌ کا ذکر کرنا عجیب اچھا نہ کرنا اعلیٰ کرتا اور خود اور کبر کر فناء کرتا ہے۔ اِنَّكَ لَعَبْدٌ میں فرقہ جبر کے رد کی خاطر اشارہ ہے۔ جبر ہے۔ بندہ کو جہاد کی صورت میں جو معنی بناتے ہیں۔ اِنَّكَ لَعَبْدٌ سے اس فرقہ کا رد جو جہاد سے کہہ کر عبادت کے معنی اختیار کرنا چاہتے ہیں۔ فی الجملہ بندہ کے لیے اختیار واجب ہوا اور جبر معنی کی معنی ہوتی۔ اور اِنَّكَ لَشَفِيعٌ میں فرقہ معتزلہ کے رد کی طرف اشارہ ہے۔ ارباب اعتزال بندہ کو چنے انصاف کا خالق اور فاعل مستقل قرار دیتے ہیں۔ اِنَّكَ لَشَفِيعٌ سے اس فرقہ کا رد ہو جاتا ہے اس لیے کہ مطلب یہ ہے کہ بندہ اگرچہ عبادت اور بندگی اپنے اختیار سے کرتا ہے لیکن جہاد کی طرح مجبور معنی اور اختیار سے عادی اند کو نہیں مگر ایسا فاعل مستقل بھی نہیں کہ حق تعالیٰ شانہ کی اعانت سے مستقل اور لیے نیاز ہو چکے بندہ فاعل فاعل ضرور ہے مگر اپنے اس خواہ اور اختیار میں محتار نہیں ہر لمحہ اور ہر لحظہ اسکی اعانت اور اعلا کا محتاج ہے۔ فافہم ذلک خانم و قبی و لطیف و صبیانی تفصیل ذلک اللہ اعلم تعالیٰ۔

(سوال) دربارۃ استعانت بغير اللہ

اسی آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سوائے خدا کے کسی سے مدد نہ مانگی جائے مگر خدا کا قرب اور ہمیشہ میں جا رہی اس کا ذکر ہے کہ ایک دوست کی مدد کرو۔ یا ہر قوم کی مدد کرو۔ آخر یہ طبعی اور دوا سے استعانت اور استغاثہ نہیں تو اور کیا ہے ہذا یہ بتلایا جائے کہ وہ کون سی استعانت ہے جو طرۃ اللہ سے جائز ہے اور کون سی کفر اور شرک ہے۔

جواب

جانتا چاہیے کہ غیر اللہ سے مطلقاً استعانت و طلب نہیں استعانت جزا اللہ بعض صورتوں میں کفر اور شرک ہے اور بعض صورتوں میں جائز ہے۔ مثلاً اس کا یہ ہے کہ اگر سوائے خدا تعالیٰ

ہو یا جو جیسے روایات سے ہدایت ملے، اگرچہ یہ شخص مستقل نہ سمجھتا ہو لیکن شرعیوں پر کرم ادا کر کے
 داخل مستقل سمجھ کر ہدایت ملے، اس لیے ادا کر کے ہدایت ملے، قطعاً حرام ہو، حرم ہو، شرعیوں کوئی
 شے نہیں کر دے، اس میں ہے کہ اس شخص کو دائرۃ اسلام سے خارج کیا جائے یا نہیں، یہ فیصلہ ہو کر شرک کا
 منظر قائم ہے، اس لیے دائرۃ اسلام سے خارج ہو جانے کا قوی اندیشہ ہے، خلاصہ یہ کہ اس کی گندہ صحت میں
 قطعاً کفر اور شرک ہیں، اور ان کا منکب دائرۃ اسلام سے خارج ہے، غرض کہ اس کے دو صورتیں قطعاً حرام ہیں
 زور اس میں ہے کہ اسے غفلت سے کفر اور دائرۃ اسلام سے خارج کر دیا جائے یا نہیں، لیکن اگر ایسی غفلت سے
 ہدایت ملے، جس سے ہدایت ملے، اور شرعیوں کے شعائر سے برقرار رہی صورت میں، اگر کوئی غفلت اور غفلت
 (نہ) نہ جانے والے کی طرح، اس پر بھی ظاہر کے اعتبار سے کفر اور شرک کا قوی دعو ہے، اور کفر ہو سکتا ہے کہ حکم
 مانگے، کچھ مضائقہ نہیں، چونکہ وہ شخص کفر اور شرک سے ہے، اس لیے اس کی نیچہ کا اعتبار نہ کیا
 جائیگا، البتہ اسے عادیہ جو طاقت بشریہ کے تحت داخل ہوں اور دائرۃ اسلام عام اسباب ان کے
 ساتھ مربوط اور متعلق ہو، اور کسی شخص کو ان کے داخل مستقل ہو سکتے، اس کو قہر میں نہ ہوتا ہو، جیسے
 روٹی کی ادا سے بھوک دفع کرنا اور پانی کی ادا سے پیاس دفع کرنا تو یہ امتحانات، بغیر جائز
 سے بشرطیکہ اعتدال و اعتدال، جو اور غیر کو بعض ایک فوج اور دلیل اور حوالہ، اس کا ایک منظر ہے
 جیسے علی بعض پانی کے آئینہ آواز ہے، اس طرح اسباب فیض و خور و غی کے واسطے ہیں، اصل دینے
 دلا دی ہے، اور شرک سے سمجھتا ہے کہ یہ علی ہو کر پانی دے رہا ہے، اس لیے نہ ہی سے پانی
 لگتا ہے، اور علی ہی کی خوشامد کرتا ہے، مثلاً جو شخص دوا کو بعض ایک دیکھ جائے اور طیب کو بعض
 معالج جانے تو کچھ متعلق نہیں، لیکن اگر دوا کو مستقل موقوف کرے، اور طیب کو سمجھنے والا جانے
 تو یہ فکر ہوگا، ماننا چاہیے کہ اسباب خیر کا بھی وہی حکم ہے، جو اسباب عادیہ کا حکم ہے، صرف
 فرق اتنا ہے کہ اسباب عادیہ کا سبب ہونا عادیہ سے معلوم ہوا، اور اسباب خیر کا سبب ہونا خیریت
 سے معلوم ہوا، یہی جس طرح اسباب عادیہ سے امتحانات اور امتداد جائز ہے، اسی طرح اسباب
 خیریت میں دعا اور خیریت اور نماز وغیرہ سے ہیں امتحانات، جائز ہے، اس لیے کہ ان کو اسباب
 ہونا خیریت سے معلوم ہوا، اور اس خیر عادیہ میں اگرچہ خیر کو منظر حوالہ الٹی ہے، اور اصل اعتقاد میں اعتدال
 ہی پر ہو کر کفر اور خیر عادیہ کا سبب نہ عادیہ ثابت ہے، اس میں حاشا، اور بالحق اگر کثرت میں ہوا، قطعاً اور اس میں نسبت اور
 خیر عادیہ میں امتحانات، بغیر ان کفر اور شرک، تو نہ ہوگی، مگر یہ صحت امتداد خیر عادیہ کا سبب ہونا خیریت اور خیریت
 درمیان باہر جمید کہ امتحانات اور خیریت ہے، اس جگہ ماننا چاہیے کہ خیر عادیہ سے سمجھتا
 کہ اعتدال برآں خیر باقیہ اور منظر حوالہ اس وقت حرم ہے کہ جب اعتدال اور
 الیٰ علیٰ حرام است و اگر انتہاست
 بعض بھانہ حق است و اگر ایسے
 الیٰ کا منظر نہ ہے، اور اگر انتہاست اور

از مظاہر حسن دانستہ و نظر بکاخانہ
ہباب و حکمت او تخیل و آں خودہ
بغیر استقامت ظاہری نماید و در از غلطی
نخواہ بود و در شرح نیز جائز و راحت
و انبیا و اولیاء الہی طرح استقامت
بغیر کردہ اند و در حقیقت اچن نوع
استقامت بغیر نیست بلکہ استقامت
بمحنت حق است لاخیر۔

(فتح المعرب صفحہ ۸)

اور در جرم مقام پختہ چہ۔

استقامت یا بکسر سے است کو تو ہم
استقلال یا بکسر دوم و ہم بفتح کس از
مشقین و موعودین نے گرد و۔ عقل استقامت
بجواب و لذت درونی کرتی و استقامت
بآہ و درونی فتنی و استقامت بلکہ
راحت بسایہ درخت و مانند آن در
دفع مرض یا دور و مقام قیود و در قیود
معاش یا میر و بادشاہ کو در حقیقت ملوک
خوشت بکمال است و بموجب ترقی
نیست یا با طیار و مخالفان کہ بموجب
تحریر و اطلاع از اندازہ طلبہ مشور
است و استقلال متوہم نمی شود پس
ایں قسم استقامت بلکہ استقامت بکرامت
دیر کہ در حقیقت استقامت نیست
و اگر استقامت است استقامت بکرامت
است و یا بکسر نیست کہ تو ہم استقلال و
ملوک مشقین یا گردن نشین استقامت

نظر حق خواہد بود۔ اور اس غیر کو احاطت
الہیہ کا بعض مہم حال کر کاغذ اسباب
پر نظر کرتے ہوئے اس غیر سے غلطی طوار
پر مدد چاہے تو لذت حریف نہیں اور
شریت میں بھی جائز ہے اور حضرات انبیاء
اور اولیاء نے بھی جزا میں سے اس قسم کی
استقامت کی ہے اور جو کہ نظر حق
تھانے پر صحت یہ ہے استقامت یا بکسر
نہیں بلکہ در حقیقت اللہ تعالیٰ ہی سے
استقامت ہے۔

استقامت اور استقامت یا تو ایسی چیز سے
ہے کہ موعودین اور مشقین کو بھی اس کے
مستقل ہونے کا شہ نہیں ہوتا جیسے ملک
دفع کرنے کے لیے خدا اور امانت سے مدد
حاصل کرنا اور بیاس دفع کرنے کے لیے
عقل اور تجربہ سے مدد حاصل کرنا و لذت
تو ہم حاصل کرنے کیلئے وقت کے مابین سے مدد
حاصل کرنا و طیار و مخالفان کو بھیستہ و ملوک
معاشی امور میں امیر اور بادشاہ سے
مدد چاہنا کہ جو در حقیقت امیر و ملوک
ہے بموجب ترقی نہیں یا اہل اہل
سے ان کے تجربہ اور زیادتی و حقیقت کی
بنا پر مشورہ لینا ان امور میں استقلال
کا دھیم بھی نہیں ہوتا اس قسم کی استقامت
بلکہ کرامت جائز ہے اس کیلئے کہ استقامت
حقیقت نہیں بلکہ ظاہری استقامت ہے
حقیقت استقامت خدا تعالیٰ سے ہے
یا ایسی چیز کے ساتھ استقامت ہے کہ جس
کا مستقل یا نہ مشقین کے ذہنوں

یا درواچ اور مانیات فیکہ یا مضمر
یا درواچ سائرہ شہر ہوائی و شیخ
سرد و زمین غل و ایں نوع استیانت
عین مرکب است و مانیات طعت غنی
(فتح العزیز ص ۳۱)

ۛ ۛ ۛ
ۛ ۛ ۛ
ۛ ۛ ۛ

یہی ہے۔

یہی ہے۔

۱- جو کراچی و است و کھا اور اس پر علا اور منزل مقصود تک پہنچا
جو است کے معنی لفظ اور ہر جگہ کے ساتھ و سنانی کرنے کے ہیں اسی وجہ سے یہ لفظ مضمر ہے
غیر کے موقع پر مستعمل ہو گیا ہے اور قد قد فی مضمر الی حیراط الجہیزہ میں بطور محکم
اور بقرین اختیار آیا ہے۔

۲- جو است کا استعمال میں طرح سے ہوتا ہے اگر ہدایت سے کسی شے کی نشان دہی اور و سنانی ملا
جو نو لفظی کے ساتھ مستعمل ہو گا۔ اور آخر ہدایت سے منزل مقصود تک پہنچنا مراد ہو تو ہم اس کے
ذریعے سے مستعمل ہو گا۔ اور اگر راستہ کا قلعہ کرانا اور منزل مقصود تک پہنچنا مراد ہو تو بلا واسطہ
مستعمل ہو گا جیسا کہ اس آیت میں بلا واسطہ مستعمل ہے اس لیے ہم نے اس کے ترجمہ میں دکھانا اور
جلا نا اور پہنچنا قیوں چیزوں کا ذکر کیا۔

۳- حافظ ابن قیم فرماتے ہیں کہ حیراط اصل میں اس راستہ کو کہتے ہیں جس میں پانچ باتیں پائی جائیں۔
۱- مستقیم یعنی سیدھا ہو۔ (۲) اور موصل الی المقصود جو یعنی مقصود تک پہنچانے والا ہو (۳) اور سب
سے زیادہ قریب اور نزدیک ہو۔ (۴) اور وسیع اور کشادہ ہو۔ (۵) اور مقصود تک پہنچنے کے
لیے اس کے سوا اور کوئی راستہ نہ ہو جس راستہ میں یہ پانچوں باتیں پائی جائیں اسکو حیراط کہتے ہیں
جب تک یہ پانچ باتیں نہ پائی جائیں اس وقت تک حیراط کا اعلان نہیں کیا جائیگا۔

اس جگہ حیراط کی صفات مستقیم ذکر کرنے میں اس غرض سے اشارہ ہے کہ منزل مقصود تک پہنچنے کے لیے
سب سے قریب راستہ یہی ہے اس لیے کہ اقلیدس کا نامور ہے کہ جب دو نقطوں میں مختلف اور
متعدد خطوط طے کئے جائیں تو تمام خطوط میں سب سے قریب اور سب سے چھوٹا خطی خط مستقیم ہو گا
ادبیہ کا بیان راستہ منزل مقصود تک پہنچنا ہے نیز یہ مستقیم مستقیم نہیں ہوتا اور جو مستقیم مستقیم ہو جاتا ہے
اور اسی ایک راستہ کا نام عالم کے سرور اور مورد کے لیے کافی ہوتا اس کے وسیع ہونے کی وجہ سے اور خدا

جو تو نے اپنے تمام انعام واسطے بدول پر متفرقا تازیانہ فرمائے وہ ہم پر مجتمعاً نازل فرما۔ تم میں
نیز غلط حواہ کو اَلْاَیْہِیْنَ الْاَشْهَیْہِیْنَ کی طرف مضاف کرنے میں مبالغہ نہ کرنا۔
دائم طلب منہ کی آخرت کے لیے ایک عظیم الشان تسبیح ہے کہ وہ سفر اور دست کی مثال سے ہرگز نہ ڈریں
بیمیں اور مد بعین اور شہداء اور صالحین انکے رہیں سفر میں۔ وَحَقِّیْکَ اَوْ لَیْسَکَ وَحَقِّیْکَ
نیز مقام سوال میں منعم کے انعامات و احسانات کا تذکرہ اجابت اور قبول میں خاص اثر رکھتا ہے
اسی طرح سولی پادیت کے وقت حق بدل دلا کے انعام عام کا ذکر کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اسے رب
العالمین اور اسے ارحم الراحمین تو نے اپنی رحمت و اسو سے بہت ہندوی پر پادیت کا انعام فرمایا ہم
کو بھی اس نعمت عقلی سے مرافق اور اس پر امتداد نصیب فرما۔ اور ہم گنہگاروں کو بھی اپنے عطف
عظیم سے اہل انعام کے زمرہ میں داخل فرما۔ آمین۔

مقتضوب عجب شہاد سے وہ طریق مرز سے جو وہ وہاں رہا وامت کو بھڑو دے اور علم
صحیح کے باوجود ہوائے نفس کی پیروی میں غلط راست اختیار کرے۔ اس نوع کے کامل ترین افراد جو وہ
ہے جو وہ ہیں کہ باوجود ثورات کے عالم ہونے کے کفران حق اور استکبار اور اجتناب ہوتی جیسے مضران
میں مبتلا رہے۔

انبیاء کرام علیہم السلام سے بعینہ سناؤ از رویہ رکھا جان تو مجھ کو قتل انبیاء اللہ کے
مرکب ہوئے جسے کیجیو۔ ہر اگر ان پر اب تک ذلت و شکست کی جہاد گدی گئی غضب اور جنت
مطابق ان کی طرفوں میں وافر لائی۔ مَن تَعَصَّی اللہَ وَحَقِّیْکَ عَصَیْ
اور عصائی کی سے وہ گردہ مراد ہے جو سوار اسمیل سے بھٹک کر غلط راست پر جا پڑا۔
اس نوع کے کامل ترین افراد نصاریٰ ہیں۔ کما تعلق تعالیٰ۔

وَ اَصْلَہُ عَصَیْہُمْ اَوْ عَصَیْہُمْ عَصَیْ ہمتوں کو گمراہ کیا اور خود سیدھے راستے
سواؤ اللہ کیجیو۔

جو وہ اور نصاریٰ کے کامل ترین افراد ہونے کی وجہ سے واصل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مندرجہ
علیم کی تفسیر یہود سے اور صالحین کی تفسیر نصاریٰ سے فرمائی۔ اسکا یہ مقصد ہرگز نہیں کہ غضب عظیم
اور صالحین کے مصداق صرف یہود اور نصاریٰ ہیں و عکس مقصد یہ ہے کہ ان دو قسموں کے تحت میں ہر
قسم کے گمراہ اور کافر اور فاسق و فاجر عاصی اور جبار علی اختلاف المراتب داخل ہیں مگر یہود
مضطرب ہیں جس کے کامل ترین افراد نصاریٰ صالحین کے اولین مصداق ہیں بکلیت صالحین یہ فرمایا
کرتے تھے کہ اس امت کے علاوہ میں سے جو بگڑا وہ یہود کے مشابہا اس لیے کہ وہ اپنی اغراض کی
وجہ سے کلمات الہیہ کی تحریف اور کتمان ہا انزل اللہ اور تبلیغ الحق باطل اور اہل علم و
فضل کے حسد میں گرنے کو چاہا کہ یہود کے اخلاق ہیں اور اس بدعت کے مباد اور زیادہ سے جو بگڑا وہ

نصاری کہہ رہا ہو۔ اس لیے کہ اس نے اپنی عدوت میں کیا ہے شریعت و عبادت اور ملت کے بیٹا کے ہونے یعنی کلام تبارک کے اور نصاریٰ کی طرح تعظیم مثلاً میں۔ یہودیہ کا نظریہ کہ اعتقاد آدھوں حملان تو مردوں ان کو رب اور ان کی قوم کو سامع بنایا۔ بعض مرتبہ جو کچھ نبوت ہی علم و عقل کے شواہد کا باعث ہوتی ہے اکثر جیش اور تعجب میں ہیں بزرگ انسان حملہ کو بھول جاتا ہے۔ اس کا نام الہی کو پس پشت ڈال دیتا ہے اس لیے الذین انقضت حکمتہم کہ بعد خیر انقضت رب علیہم ولا العبادین کا اضافہ ناسخ ہوا کہ اسے رب العالین اپنی عقل پر محمد و شجر کی توفیق عطا فرما خدا خواستہ ایسا نہ ہو کہ تیرے انہی لم کے بعد ضرور ادریکج میں مبتلا ہو کر سیر سے راستہ سے بہک جائیں اور تیری لعنت و غضب کے مستحق بنیں۔ اپنی نعمت کو اطاعت کا ذریعہ بنا۔ مصیبت کا سبب نہ بنا۔

آیت موعود میں صرف انعام کو اپنی جانب منسوب فرمایا۔ غضب اور بدلہ کو اپنی جانب منسوب نہیں فرمایا۔ اس میں ایک لطیف اشارہ ہے کہ وہ یہ کہ انعام یعنی امر کا نقص ہے بلا کسی استحقاق کے ہونے پر موقوف رہتا ہے۔ مگر غضب ابتداءً لازل نہیں خزا، بھگوان کی نافرمانی اور مردہ و دانستہ مردوں کی کئے بعد اور مٹی ہذا اگرچہ جب ہوتے ہیں کہ جب مراد مستقیم کو چھوڑ کر غلط راہ اختیار کر لیتے ہیں۔

نیز ادب الہی کا اقتضایہ یہ ہے کہ جب افعال احسان و رحمت کا ذکر ہو تو محض احسن ازہل جلال کی طرف اس کی اسناد ہونی چاہیے۔ اور جب افعال عجز اور عقوبت کا ذکر ہو تو پھر فاعل کا جود اور فعل کا معنی اللعول لا، مناسب ہے مثلاً ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا۔

اَللّٰہُ خَلَقَنیْ فَکُنْ لِکَلْبِیْ وَکَلْبَتِیْ
مَنْ یُّعْبِدُکَ وَ یَسْتَعِیْزُ وَ اِنِّ اَمْرٌ مِّنْکَ
فَلَوْ یَشَؤُنِیْ۔
جس نے مجھ کو پیدا کیا وہی مجھ کو رہ دے
جسے اور وہی مجھ کو رکھ دے اور پتا مجھے اور
جب میں بید ہوتا ہوں تو وہی مجھ کو شفا
دیتا ہے۔

خلق اور ربوبیت اور الہام اور اسقام اور شہادت تمام افعال کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب فرمایا۔ مگر مرض کو مٹی ٹکڑے ہونے کی وجہ سے اور باطنی جانب منسوب کیا اور یہ کہا۔

وَ اِنِّ اَمْرٌ مِّنْکَ فَهَلْ یَشَؤُنِیْ
وَرَبِّیْ نَعْبُدُکَ
جب میں بیمار ہو جاتا ہوں تو وہی مجھ کو شفا
دیتا ہے۔

وَ اِنِّ اَمْرٌ مِّنْکَ فَهَلْ یَشَؤُنِیْ
کَلْبِیْ
کہ جب وہ مجھ کو بیماری میں مبتلا کرتا
ہے تو وہی مجھ کو شفا دیتا ہے۔
اور مؤمنین میں سے کہا۔

وَأَن تَكُونَ مِنَ الْمَسْخُوفِينَ
اور یہ کہ تم میں سے کچھ لوگ نہ ہوں جو مسخوف ہوں گے

ساختہ ہوئے گا اور وہ کیا گیا یا ان کے رب
نے ان کے ساتھ نہیں اور بھلائی کا ارادہ
کیا ہے۔

میں ارادہ کر رہا تھا کہ ان کے ساتھ مسخوف نہیں کیا اور میری بھلائی کے ساتھ اس کو ذکر کیا۔
یعنی شیخ ابراہیم کہتا ہے اور ہر آدمی کے ساتھ جو کچھ کہتا ہے۔ میں ارادہ کر رہا تھا کہ ان کے رب
کی جانب مسخوف کیا۔

اور علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ ان کے ساتھ ارادہ کیا کہ میں ان کی بھلائی وار
بنادوں، جب کہ ارادہ کیا کہ میں ان کی بھلائی کی جانب مسخوف کیا اور۔

فَأَن تَكُونَ مِنَ الْمَسْخُوفِينَ
تو یہ کہ تم میں سے کچھ لوگ نہ ہوں جو مسخوف ہوں گے

اس آیت میں ارادہ کر رہا تھا کہ میں ان کی بھلائی کی جانب مسخوف کیا اور وہ ان کے ساتھ
آخری میں ان کے رب سے نہیں کیا کہ میں ان کو اور ان کو کر دوں۔

اور اسی طرح
مُحَمَّدٌ لَكُمْ يَتْلُوهُ أُولُو الْقُلُوبِ
محمدؐ تم کے لئے ہے جو قلوب کے لوگ پڑھتے ہیں۔

اور اسی طرح
مُحَمَّدٌ لَكُمْ يَتْلُوهُ أُولُو الْقُلُوبِ
محمدؐ تم کے لئے ہے جو قلوب کے لوگ پڑھتے ہیں۔

اور اسی طرح
مُحَمَّدٌ لَكُمْ يَتْلُوهُ أُولُو الْقُلُوبِ
محمدؐ تم کے لئے ہے جو قلوب کے لوگ پڑھتے ہیں۔

اور اسی طرح
مُحَمَّدٌ لَكُمْ يَتْلُوهُ أُولُو الْقُلُوبِ
محمدؐ تم کے لئے ہے جو قلوب کے لوگ پڑھتے ہیں۔

اور اسی طرح
مُحَمَّدٌ لَكُمْ يَتْلُوهُ أُولُو الْقُلُوبِ
محمدؐ تم کے لئے ہے جو قلوب کے لوگ پڑھتے ہیں۔

الہدیٰ اکو جمعہ السلاطین و خلق علیہ (بادشاہ نے اس شخص کا اکرام کیا اور اس کی خلعت عطا کر کے برائیت ہذا الہی اکٹھرم و خندہ عکینہ (اس شخص کا اکرام کیا گیا اور اس کو خلعت دیا گیا) کے طور پر پہنے اور ذکر فاعل کی وجہ سے یہ پہلا کلام جس قیدہ محمودیہ کی طرح و شاعرانہ فخریت و تکبر پر دلالت کرتا ہے۔ دوسرا کلام اس دلالت میں اس کے بڑے بھی نہیں۔ نیز صرف فاعل کچھ اعتراض اور ترک التفات پر دلالت کرتا ہے جو اہل غضب کے مناسب ہے۔ اہل الغم کے مناسب نہیں اس لیے انعام کا فاعل ذکر کیا گیا اور غضب کا فاعل حرف کیا گیا اور چونکہ انعام کی ضد غضب ہے۔ اہل الغم کا مقابل نہیں ہو سکتا اور برائیت کا مقابل ہے اس لیے اہل انعام یعنی الہدیٰ اکٹھرم عکینہ کے بعد متعلقہ اہل غضب یعنی غیور الغم و غیور علیہ ہے۔ کا ذکر فرمایا اور اہل ضلال کو بعد میں ذکر کیا۔ نہ کہ ایک فرد کے بعد دوسرے کا ذکر کام میں ایک خاص ضلال اور خاص مناسب بدل کر دے۔

اور اہل غضب کی تقدیم کا ایک یہ بھی وجہ ہے کہ یہود و نصاریٰ کے اسلام سے
فرار و دوری۔ اس لیے کہ نصاریٰ نے صرف ایک ہی یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب
کی اور یہود نے دو پیغمبروں کی یعنی یسوع بن مریم اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کی حتیٰ
تقائی مشائخ نے اہل غضب و عصبہ کو غلط فہم کے ساتھ ذکر فرمایا اور حرمت لگانے کے ساتھ یعنی لا غضیب
علیہم و میں فرمایا۔ اس لیے کہ حرف لا فقط یا قبل کی نفی کے لیے آتا ہے اس صورت میں کلام
کے یہ معنی ہوتے کہ اسے اللہ جو کہ اہل انعام کا راستہ بتا رہا ہے اہل غضب کا اور فقط غیر اہل قبل کی نفی اور
مغایرت دونوں پر دلالت کرتا ہے۔ مگر اس کے مغایرت پر صراحت اللہ تعالیٰ یا قبل پر حتمہً اس
صورت میں یہ معنی ہونگے کہ اسے اللہ جو کہ اہل انعام کا راستہ بتا رہا ہے اہل غضب اور اہل صفای
کو کہ راستہ سے باہر مغایر اور مجاہد ہے خود اہل انعام اور انکارا راستہ غضب اور ضلال کے
شاہد ہے بالکل پاک ہے۔ اہل فہم خود گریں کہ یہ معنی یہ نسبت پہلے معنی کے کسی قدر لطیف
نیز لفظ غیر کے لئے ہی ایک یہ بھی اشارہ ہے کہ یہود اور نصاریٰ کا یہ زعم کہ ہم بھی اہل انعام
میں جیسے کہ کہتے تھے۔ تَحَنُّنًا آمَنَّا بِكَ وَاللَّهِ وَكَيْفَ تَكُونُ لِقَوْمٍ كَانُوا يَكْفُرُونَ۔ لفظ ہے بلکہ اہل انعام ان کے سوا
دوسرے میں۔ مگر تان لفظ

آج میں نے تمہارے لیے دین کر کا طے کر
دیا اور اپنی فست قم پر پوری کردی اور تمہارے
لیے اسقم کو دین پسند کیا۔

اور قَوْلَا تَتَّبِعُنَّ حُرُوفَ عَالِطٍ یعنی دِل کے گوشے پر تھے حُرُوفِ لَاس کا اس لئے معانہ

فرمایا تاکہ اہل انعام کے راستہ کا اہل غضب اور اہل ضلال کے راستہ سے فراق و فساد جو علیحدہ میسرہ مختار ہو نامعلوم ہو جائے و لا احضار لہن سے فقر و فاقہ نہ آکر حدت کو کہے بخیر لعلہ صوفیہ
عقبہ ہو تو اذعان لہن کہ جائے تو جو حدت فرشتہ کے راستہ سے اہل انعام کے راستہ کا مختار ہو نامعلوم ہو جائے تاکہ اہل انعام کے راستہ کا ہر حدت سے علیحدہ میسرہ مختار ہو نامعلوم نہ ہو گا اور ظاہر ہے کہ
مجموع میں حدت انجور کی مختاریت ہر واحد کی مختاریت کو مستلزم نہیں۔ اہل ہر واحد کی مختاریت مجموعہ
میں حدت مجموعہ کی مختاریت کو بلا دوریت مستلزم ہے خافہ و ذلہ و اسبقہ

المیزان مجموعہ سورت

۱۔ اس سورت میں دس چیزیں مذکور ہیں۔ پانچ چیزیں خدا تعالیٰ کے متعلق ہیں اور پانچ بندوں کے
متعلق ہیں۔ خدا تعالیٰ کے متعلق جو چیزیں ہیں وہ ہیں۔ الوہیت۔ الوہیت۔ ایمانیت۔ روحانیت۔ ملکیت
بندہ کے متعلق جو چیزیں ہیں وہ یہ ہیں۔ عبادت۔ امتحانیت۔ طلب وادیت۔ طلب امتحانیت طلب
نعمت۔

بندہ کی یہ پانچ صفیں ان کی ترتیب سے خدا تعالیٰ کی پانچ صفوں سے متعلق ہیں اور معنی کا وہ ہیں
کہ اسے خدا تعالیٰ سے ہم خاص تیسری عبادت اس لیے کہ سہ ہیں کہ تو ہمارا امتحان یعنی مجبور ہے اور خدا تعالیٰ
جو بھی سے وہ دلائی ہے اس لیے کہ تو ہی تمام جہانوں کا مالک اور پادشہ کر کے غالب ہے اور تم کو ہی سے
برائیت کی درد تو مست کرتے ہیں۔ اس لیے کہ تو دہم ہے تیری رحمت اور مہربانی عام ہے اور تم ہی
سے امتحانیت کی انتہا کرتے ہیں اس لیے کہ تو دہم ہے تیری رحمت خاص اپنی ایمان اور ایمان
چراغیت ہی پر مہذب ہے اور تم ہی سے انعام کے بعد وادہ ہیں۔ اس لیے کہ تو ہی جزا اور مہربانی مالک
ہے اسی کا مل نعمت ہم کو عطا فرما کہ جو غضب اور غضب کے غائب سے بالکل پاک ہو (تفسیر مکرر
جلد ۱)

۲۔ نیز مذکور حسب مقام مناجات میں کھڑا ہوا اور خدا کی صفات کمالیہ بیان کرتا ہوا ہر ایک
الذی فی کتبہ پچانو چہ اختیار میرالی اور کا طریقی و اسکی ہوا۔ ارادہ سفر کا مہم کیا تو سفر کے لیے
عبادت کا تو خیر کیا۔ اور امتحانیت اور اعزاز و خدا تعالیٰ کی سواری بر مہربانی۔ ارادہ را حلقہ کے متعلق ہر ایک
کے بعد راستہ معلوم کیا۔ جب میر جا راستہ معلوم ہو گیا تو روشا و طریق کی فکر ہوئی کہ کجی کی رانقت اور
محبت سے راستہ مہربانیت سے قطع ہو اور دہن نہ ہو یعنی یہ غضب اور اہل ضلال کا کوئی خدو نہ
اور خوف ہائی نہ رہے۔ (تفسیر جزوی ص ۱۱)

۳۔ جن مہم کی حضرت انبیا علیہ السلام نے دعوت دی۔ وہ جن علم ہیں۔ علم شریعت۔ علم

[illegible]

فائدہ

[illegible]

صلوة مسلمین اور صلوة نصاریٰ کا تعابُل

کلامِ نبوی کے مذاق و اسرار کا تو کون احاطہ کر سکتا ہے۔ بڑے سے بڑے فہیم اور فکری اور صاحبِ فہم و تقی کی بھی وہاں تک رسائی نہیں۔ یہی نقطہ صورتِ یعنی سورہ فاتحہ میں کے معارف و لطائف کا ایک خوب مزہبِ ماطیٰ کیا گیا ہے۔ اسی کے وہ اسرار و معارف جو ائمہ و مشائخِ اہل سنت کے علم میں ہیں وہ تو درکنہ اعلیٰ اسلام اور حضراتِ علمین نے جو ۱۱ نقطہ صورت کے مذاق و معارف بیان فرمائے ہیں وہ ہم انہیں کے مستجاب اور مستغنیٰ سے عاجز اور در مانور ہیں۔ یہاں نقدِ حق ملایا اسلام کے تقاضا سے بخوبی ہو سکتا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم ہے اے اللہ ذات پاک کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، میرا ناکہ جیسی صورت نہ تو بہت میں آئی تھی اور نہ ابوہریرہ میں اور نہ جلیل میں اور نہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔

اسی وجہ سے ہر نماز میں اس سعادت کا پلاٹنا لازم قرار دیا گیا۔ اس وقت ہم انہیں کی وہ قدر دہیہ ناظرین کرتے ہیں میں کو نصائح اہل نمازوں میں پڑھتے ہیں۔ تاکہ دونوں کے مواء اور مصافحہ سے اہل اسلام کے ایمان اور ایمان میں اضافہ ہو اور نصیحتی کے لیے اگر وہ خدا سے ڈریں اور خود نکمہ سے لگم میں توانی کے لیے موجب سعادت ہو۔

انجیل متی باب ششم آیت پنجم میں ہے کہ اس طرح نواز پڑھا کرو۔

أَلَمْ يَأْتِ فِي الشُّعَائِرِ بِمِثْلِ إِشْعَاقِ رِثَاءِ مُلْحَمٍ بِكَ

اے ہمارے باپ تو جو آسمانی پرستے تیرا نام پاک جو تیری بلو شہتِ دل چاہئے تیری

هَكَذَا مِثْلَكَ حَقًّا فِي السَّمَاءِ وَتَحْتَ الْأَرْضِ حَقِيقَةً نَا كَفَانًا أَعْطَيْتَ

مستحبات جیسے آسمان پر پرواز کرنا جیسے ہی زمین پر چلنا اور سجدہ کرنا اور روزہ رکھنا

الْيَوْمَ وَاعْرِضْ لَنَا خَطَايَا كَمَا لَقِيتَ نَحْنُ لَنَا أَلْحِقْنَا بِأَخِيهِ وَلَا تَجْعَلْنَا

انہیں اپنے اور ہماری مملکتوں کو صاف کر دینا اور ہر ایک کے غلط کاموں کی عطا کی جائے گی۔

فَاِذَا جَاءَ رَبُّكَ فَخَبِّرْ
بِمَا كُنْتَ تَعْمَلُ

۱۰۔ صورت گروہی کے لیے اس عبارت: رنگ نظامی ترانہ کی کافی مستند و معتبر عبارت کو

[illegible]

سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَدَنِيَّةٌ ۲۸۱ آيَاتُهَا ۲۸۶

سورۃ بقرہ دینی ہے اسکی دو چھپائی آیتیں ہیں اور چالیس رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مذہب اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يُشْكَ لَهُ الْكِتَابُ لَأَرْيَبَ فِيهِ

الحمد اس کتاب میں کچھ شک نہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْبَقَرَةِ كَيْ تَفْسِيرُ

اس سورۃ کو سورۃ بقرہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس میں ذبح بقرہ کا واقعہ ذکر ہے جو حق جل و علا کی ہدایت اور کمال قدرت پر دلالت کرتا ہے اس لیے کہ ایک مقتول کا قتل ایک مروجہ گناہ کے ایک ٹکڑا کا دینے سے زیادہ جو مانا غلط اس قدر ناقصا گریب کے ارادہ اور مشیت کا ایک اولیٰ کرشمہ تھا کسی اور طبیعت کے اقتضاء کو اس میں اصلاً دخل نہ تھا۔ علاوہ ازیں یہ واقعہ منکون حضرت اجماع کے لیے ایک ظہیرِ نشانِ حجت ہے کہ وہ اس واقعہ سے طہرت پکڑیں اور خوب سمجھیں کہ اللہ تعالیٰ نے قیامت کے دن جن مردوں کو اسی طرح قذوہ فرمائے گا۔ جن طرف اس مقتول کو قذوہ فرمایا۔ نیز یہ واقعہ حضرت ذی علیہ السلام کے اعتبار سے ایک سجدہ تھا جو ان کی نبوت اور رسالت کی تصدیق کے لیے منجانبہ اللہ ظاہر کیا گیا تھا۔ عرض یہ کہ بقرہ کا یہ واقعہ اللہ تعالیٰ کی وسعت اور مہربانی علیہ السلام کی نبوت و رسالت اور احیاء موتی اور قیام قیامت، ایمان کی دلیل ہے اور بھی ایمان امورِ دین کو ہم کے اہم مقاصد میں۔ نیز اس واقعہ میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ مرادِ متیقم کا اقتضاء یہی ہے کہ خیر تقبیل اور تفحص کے انبیاء کرام کی اطاعت کی جلتے ہیں چیز کا حضرت انبیاء حکم دین اس کو بے جان و چرا قبول کیا جائے۔ حضرت انبیاء کے حکم کے موافق فیض میں پڑنا شک اور لغائی کی علامت ہے۔ اگر اندر غفلت کے چیز پر ایمان نہ ہو تو اس تفحص کے علجان میں درج

۱۔ سورۃ بقرہ اور سورۃ ناکہ کے باہمی رابطہ کی بات اشارہ ہے خاتمو ذلک و استغفرہ منہ ص ۲۸۶

اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خوفِ خدا کا یہی اہل گنہگار ہے۔ اور ان حضرات سے جو حق کو اپنا حبيب
 غضب اور نفرت ہے۔ اَعَاذُ مَا اللّٰهُ قُلْتُ هُنَّ ذٰلِكَ اَمَّيْن۔ نیز گویا کہ محبت ہی تمام نعمت اور نجات
 کی جڑ ہے۔ جب دنیا کی محبت کا غلبہ ہو جائے تو نفع اور اتقارب کی محبت بھی دل سے نکل جاتی ہے
 اور جلی جاتا ہے۔ برایت اور انبیاءِ کرم کی نصیحت و تربیت ہی قطع دینی سے کہ دل میں خدا کو خوف اور کبر
 نہ ہو۔ جب خدا کا خوف دل میں ہو تا ہے تب ہی مراد مستقیمہ اور روح حق کی تسخیر اور خداوندِ بجلال
 کے غضب اور نفرت سے بچنے کی فکر ہوتی ہے۔ ورنہ جس شخص اور بدعت کا دل خدا کے خوف سے
 خالی ہے اس کے حق میں انبیاء کا فرمانا اور نہ خدا کا سب برابر ہے۔ نیز سورۃ فاتحہ میں ہدایت اور صراط
 مستقیم کا ذکر تھا اور سورۃ بقرہ میں شہادت ہی سے ہدایت اور صراطِ مستقیم کا ذکر فرمایا۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی
 النَّبِيِّنَّ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلِّمْ۔ اختصار ہی میں ہدایت کا ذکر فرمایا اور خبر یہ بتلایا کہ صراطِ مستقیم کیا ہے۔
 وہ ایمان اور تقویٰ اور اعمالِ صالحہ کی راہ ہے پھر یہ بتلایا کہ یہ ہدایت کی نعمت کس کو نصیب ہوتی
 اور کون ہی دولت و سعادت سے محروم رہا۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی النَّبِيِّنَّ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلِّمْ۔ حق ہند ہی جتن
 وَ قُلْتُ اِنَّ هٰکُمُ الْمُنْتَظَرُونَ۔ تک اس آیت کا ذکر فرمایا جس کو ہدایت نصیب ہوتی اور جو حق پر راہ
 اور اصحابِ اللہ کی ہدایت اور صراطِ مستقیم پر چلنے والے تھے۔ اور پھر اہل غضب اور اہل خلاف کے دو
 فرق کا ذکر فرمایا ایک کافر بن جائے اور دوسرا ایمان پر چلے ہوئے تھے۔ دوم
 منافقین جو برابر صراطِ مستقیم پر تھے اور خدا غضب اور خلاف کی راہ پر تھے۔ اور جو حق پر چلے ہوئے
 غایب اور غضب اور خلاف کی راہ پر ہو اور صراطِ مستقیم پر ہو یہ قسم عقد اور شرعاً خاص ہے اس لیے
 اس قسم کو ذکر نہیں فرمایا۔ نیز سورۃ فاتحہ میں حق کو اپنے شانہ کی جوہیت اور تعالیت اور رخصیت
 کا ذکر تھا اس لیے سورۃ بقرہ کے شروع ہی میں صراطِ مستقیم ہدایت کا ذکر فرمایا کہ جس سے بڑھ کر کوئی تربیت
 اور رست نہیں پھر چکی۔ تَنْصِبُوْا لِحَقِّہٖ وَلِیْلَیْہٖ وَ کُنْتُمْ عَلٰی اَلْمَوَازِیْ وَ کُنْتُمْ اِلَیْہِمْ اَعْمٰی۔ اس میں اسی
 علامہ کی رویت اور رست کا ذکر فرمایا جس کا تمام نوعِ انسان سے تعلق ہے اور کیا کیا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی
 اٰلِہٖ وَسَلِّمْ۔ اور ان کو اپنی عبادت اور بندگی کا خطاب عام فرمایا۔ بعد ازاں اس خاص رویت اور اس خاص
 رحمت کا ذکر فرمایا کہ جو دو خاص فرقوں سے متعلق تھی۔ ایک فرقہ بنی اسرائیل دوم فرقہ بنی اسماعیل پھر
 مسکونہ طہیت اسلام اور قبلۃ اسلام کا ذکر فرمایا اور یہ بت دیا کہ طہیت اور طہیسی اللہ قبلۃ ابراہیم کا
 اتباع ہی صراطِ مستقیم ہے اور اس راہ سے آخری سراسر سعادت اور عاقبت جہاد و امتیابی
 اَللّٰہُ اَنَّہٗمُ لَمَّا کَفَرُوْا کَفَرُوْا بِقَدْرِہٖ قَدْ اَلْمَشْرِیْقِیْنَ وَالْمَغْرِبِیِّیْنَ وَ لَیْسَ بَیْنَہُمْ اَلْفِیْضُ اَمَّنْ یَّالِیْہِ

لہ اس میں اہل کفر و کفرانہ راہ ہے کہ کفر کی فتنہ بن اور سوا طہیسی اللہ و تقوا و اہل مہم تندر رہو کہ حضرت طہیسی اللہ
 صالحین کا مہم تھا کہ وہ اپنے ۱۲ صراطِ مستقیم سے یعنی خالصتہ الکتب کا رتبہ دینے پر ۱۷ مرتبہ

وَالْمُؤْمِنُونَ الْآخِرُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ الْآخِرَاتُ - میں جو ایک سورہ بقرہ کے نعت پر سے مراد مستفید کی تفصیل فرمائی کہ مراد مستفید اللہ اور یوم آخرت اور ملائکہ اور انبیاء پر ایمان لانا ہے گویا کہ یہ آیت اَلَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ کی تفسیر ہے کہ غیب سے یہ چیزیں مراد ہیں جو اس آیت میں مذکور ہیں بعد ازاں اخیر سورت تک احکام کا سلسلہ چلا گیا۔ اخیر سورت میں اَمَّا مَنْ هُوَ شَرٌّ مِّنَّا وَالْمُؤْمِنُونَ كَثَرٌ اَمَّا مَنْ يَلْفَلْهُ وَهُوَ حَصْبَةٌ وَهِيَ الْاُيُتُوبَةُ میں پھر مراد مستفید کی حقیقت اور ایمان بالغیب کی کیفیت کو واضح فرمایا اور مغفرت اور رحمت اور نصرت کی وہاں سورت کو ختم فرمایا غلام کلام یہ کہ سورہ بقرہ کے شروع میں بھی ہدایت اور مراد مستفید اور رحمت اور یومیت کا ذکر فرمایا اور درمیان میں بھی اور اخیر میں بھی گویا کہ یہ تمام سورت سورۃ فاتحہ کی تفسیر اور تفسیر ہے۔

الف

اس قسم کے حروف جو سورقوں کے اذکار میں ذکر کیے جاتے ہیں ان کو عربی مقطعات کہتے ہیں اگرچہ یہ کہیں کہیں حمد بھی کی طرح بجا جاتا ہے جیسے جاتے ہیں اس لیے یہ مقطعات (چند اجزاء) کہلاتے ہیں ان کے بارہ میں حضرات شریعت کے مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ غلام و اخیرین اور پھر صحابہ اور تابعین کے نزدیک یہ حروف فتنابہات میں سے ہیں ائمہ اہل حق کے ہر کسی کو ان کی ضرورت معلوم نہیں۔ حکما قال تعالیٰ۔

وَمَا تَفَعَّلُوْهُ تَاْوِيْلًا ۚ اَلَا الْاَلْفُ

من فتنابہات کی حقیقت سورہ کے اندر کے کسی کو معلوم نہیں؟

۲۔ بعض سلف اور مجدد مشکین اور خطیل اور سبزواری کے نزدیک حروف مقطعات ان سورقوں کے نام ہیں جس کے شروع میں یہ ذکر رہی جو مضامین الی محدث میں بالتفصیل مذکور ہیں یہ حروف مقطعات اس تفصیل کا اجمال تھا۔ جیساکہ شیخ بخاری کا نام والی مع الصحیح المسند من احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحبہ و تابعین کتاب موصوف کے نام مفصل مضامین کا اعلان ہے جس میں طرح مرکبات کا یہ کام بھی پونا ان کے اجزاء یعنی کلمات مفردہ کے مفید معنی چوتے پر حروف جیسے اسی طرح کلمات مفردہ کا مفید معنی چوتے پر حروف جیساکہ ترکیب جوگی ہیں وجہ ہے کہ مرکبات اضافہ اور مرکبات لامضیہ کے معنی ہیں اتنی ترکیب نہیں جتنی کہ مرکبات نامہ خبر کے معنی میں ترکیب ہے ترکیب نقلی کے اصطلاح سے ترکیب معنوی میں بل اصطلاح آگیا

مرکبات اضافیہ اور جیسہ فی مد ذاتہ مرکبات میں مکر

مرکبات، تمامہ جسمیں کے لحاظ سے فی الجملہ بسیط ہیں اور اسی نسبت سے ان کے معنی میں بھی بساطت، اندراجال سے مگر معروف چنانچہ مادہ کلمات ہونے کے درجہ سے انہما درجہ کے بسیط ہیں پس اسی نسبت سے ان کے معنی میں بھی انہما درجہ کی بساطت اور غایت درجہ کا اجمال ہو گا جن کا بغیر تعلیم الہی اور بدون تائید وحی کے سمجھنا ناممکن اور محال ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے یہ بزرگوار ہیں اسی مسئلہ کو اختیار فرمایا ہے۔ علامہ موسیٰ زما نے ہیں کہ حروف مقطعات کے سر اور درود رسولی اور صلے امیر علیہ وسلم کے بعد انہی حضرت پر منکشف ہوتے ہیں جو جن جانب اللہ خاص ملحق پر علوم نبوت کے وارث بنائے گئے بلکہ کسی وقت حروف مقطعات خود بخود ان وارثین علوم نبوت کے سامنے اپنے اندرونی اسرار اور باریکیاں برہنہ ہوتے ہیں جن طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر مستقر ہے یہ وسیع پڑھتے تھے اور مجاہد کلام اپنے کانوں سے مستقر ہوں گی اسی تہیج کو سمجھتے تھے۔ اور گواہ ہیں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کہتے تھے ہاں ہم یہی سولی کا حروف مقطعات کی حقیقت سمجھنے سے قاصر رہا مگر ان کی دلیل نہیں ہو چو سکا کہ ان الفاظ ورواق میں یہ حروف معانی اور معانی سے جاری ہیں۔ (دورہ اعلیٰ) حدیث میں ہے کہ بر آیت کے لیے ایک ظہر ہے اور ایک باطن ہے یعنی ظاہری معنی کے علاوہ اس آیت کے کچھ باطنی اور معنوی اسرار اور لطائف بھی ہوتے ہیں جنکو ادب باطن ہی سمجھتے ہیں اور وہ باطنی اسرار مدلول لفظی کے ماتحت ہوتے ہیں لہذا ظہر نہیں ہوتے ہیں بلکہ باطنی اسرار کے معنی اور باطنی ہونے کا مسیاد ہی ہے جسے کہ وہ آیت کے ظاہری مدلول کے مطابق ہوں نہ کہ خلاف ہو کہ جو شراہ ہے کہ وہ باطنی معنی ظاہری مدلول کے ماتحت ہوں اور ظاہر ہے کہ ماتحت ہو کہ مافوق کا خلاف کیسے ہو سکتا ہے۔ لہذا ممکن ہے کہ حروف مقطعات ظاہر کے اعتبار سے مجہول الکنہ اور غیر معلوم المراد ہوں اور باطن کے اعتبار سے ادیب باطن کے نزدیک معلوم المراد ہوں۔

۴۔ علامہ زحرفی کا رفاہی بیضاوی فرماتے ہیں کہ یہ حروف مقطعات حروف تہجی کے اصحاب ہیں اور ظاہر ہے کہ کلام کا مادہ اور عنصر ہی حروف تہجی ہیں۔ لہذا یہی ہے کہ کلام بننا ہے۔ قرآن کریم کی بعض صورتوں کو ان حروف سے قریب کر کے میں اجمالاً قرآن کی مفسر اشارہ ہے کہ یہ قرآن میں کے کلام الہی ہونے کا تم نوک انکار کرتے ہو وہ الہی حروف سے مرکب ہے جس سے تم اپنے کلام کو ترکیب دیتے ہو پس اگر یہ قرآنی کلام کا نہیں تو تم اس جیسے کلام کے بنائے سے کیوں عاجز ہو کر اس ذاتی اعجاز کے علاوہ ہی ہو جو تو نظر کر کہ ان مقطعات کا پیش کرنے والے شخص بھی اسی سے قریب نہ سمجھی کہ منکشف کا دروازہ چھانکا اور نہ کسی استاذ اور کاتب کے سامنے لائے ادب نہ کیا اور تم نصیر اور غفر اور بار اور غلبہ ہو اور اس بی باقی تھے جن حروف کو پیش کیا ہے اہی میں ہے ایسے دقیق اور نکات کی رعایت کی گئی ہے کہ جن کی بڑے سے بڑا ادیب اور اہر عربت ہی رعایت

نہیں کر سکتی۔

۵

بعد از اذان و فاتحہ اشعار و ادب پیش حرف آمیزش آن مرسوم شد
مثلاً یہ کہ زان مجید کی ایک سو توں میں جو شمار کے اعتبار سے حرف تہی کے برابر ہیں پھر وہ حرف
تے گئے ہیں جو حرف تہی کا نصف ہیں۔ نیز حرف کی تمام اقسام یعنی مہموں اور مہجورہ۔ مندرجہ اور
و نحو۔ مطلقہ اور مفتوحہ وغیرہ وغیرہ میں سے ہر قسم کے نصف نصف حرف تے گئے ہیں تفصیل کے
کے لیے کثافت اور بیاضی کی گراحت فرمائیں۔ مختصر کلام یہ کہ حرف متقطعات کی تفسیر میں مدار
کے اقوال مختلف ہیں اس ناچیز کا گمان یہ ہے کہ یہ تمام اقوال اپنی اپنی جگہ پر سب درست ہیں حرف
مقطعات تحت طریقہ کے اعتبار سے حرف تہی کے سار جوں جیسا کہ علامہ زعفرانی اور تاجی و بیضاوی
فرماتے ہیں اور جی خلیل بن احمد اور سیوطی اور دیگر ائمہ حریت کا طریب ہے اور ظاہر حریت کے
اعتبار سے فتا بہات اور انداز ذوالہل کے مخفی اصول ہیں چنگے معانی سے عام طور پر لوگوں کو اطلاع
نہیں دی گئی اور ان میں اسکی مقدار ہے اس لیے ان پر ایمان لانا لازم ہے اور ان کی تحقیق اور تفسیر
کرنا منحوس جو اور اگر یہ تفسیر کیا جائے کہ جب حرف متقطعات کو مراد لی مانا گیا تو قرآن مجید میں
نہر ہے گا تو پھر نزول سے کیا فائدہ؟ جواب یہ کہ نزول قرآن کا فائدہ ہم معانی میں مختصر نہیں بلکہ
بہت سے مقامات پر ہے جہاں تکلفین سے نقطہ ایمان لانا مطلوب ہے اس طرح حرف متقطعات
کے نادر کے سے منظور یہ ہے کہ لوگ ان پر ایمان آئیں اور ان کے میں جانب الہی ہونے کا
یقین کریں تاکہ بندوں کا کمال انکیادالما پر جو

زبان تازہ کردن با قرار نو

۶ حضرت مخبرین اور محدثین (بکسر اللام) کا ترجمہ ہے اور حضرت محدثین (بفتح اللام) یعنی
جو حضرت محقرت میں نظر اور حکم من اللہ ہیں ان کا مسلک یہ ہے کہ معنی خطے ٹا و کسی بھی اپنے
فصیحی بعدوں کو حرف متقطعات کے معانی اور مدار سے بغیر الزام کے مطلع فرما دیتے ہیں۔
محدثین (بکسر اللام) اور محدثین (بفتح اللام) میں حقیقی نزاع نہیں بعض لغوی نزاع ہے۔ محدثین جو علم
اور ادراک کی کئی کرتے ہیں وہ حمام کے اعتبار سے ہے اور اس لفظ سے ہی علم لغوی کی کلی مراد ہے
محدثین اور مدللان کی لغوی مراد نہیں اور محدثین (بفتح اللام) جو حرف متقطعات کے معانی کے علم اور
ادراک کے قائل ہیں وہ خواص کے لیے قائل ہیں نہ کہ عوام کے لیے اور پھر خواص کو بھی جو علم ہوتا
ہے وہ لغوی اور مدلل ہوتا ہے قطعی اور یقینی نہیں ہوتا اور جب نہیں کہ حرف متقطعات علم غیب
میں ذرا بوجہ چوں کسی پر کوئی معنی اور کسی پر کوئی معنی مشکف ہوں۔ مشکف کسی پر یہ مشکف ہوا ہو
کہ حرف متقطعات اسرار الہی ہیں اور کسی پر یہ مشکف ہوا ہو کہ ہر اسرار ہوا ہو جس کسی سے جو کچھ
کہا وہ اپنے کا ملاحظہ اور مشاہدہ کے لئے ہے کیا اللہ تعالیٰ نے اس قرآن کریم کو عربی زبان میں انادہ لے

[illegible]

یہ پہلی سورت ہے جو ہجرت کے بعد مدینہ میں شعب سے پہلے نازل ہوئی۔ مگر ایک آیت وَ تَقَرَّبُوا لِلْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (۱۰۱) بلکہ اتفاق مجملہ اور عام میں دوسری تاریخ ذی الحجہ کو منیٰ میں اتاری۔ شیخ کے زمانہ سے یہودی جو خوارزمی کے استعارہ میں مدینہ منورہ آکر آباد ہوئے تھے ان کائنات میں انہیں کو نہاد ہے کہ یہ وہی کتاب ہے، جس کی خبر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام دے چکے تھے۔ یہ ہیں ملک بن حنیف یہودی سفاروں کے دلوں میں شک ڈالنا تھا کہ یہ وہ کتاب نہیں کو جس کی خبر اگل کتابوں میں دی گئی ہے اور اس میں کوئی شک اور شبہ نہیں۔ علماء ربی اسرائیل میں سے جو حقیقت میں حاضر تھے وہ ان کو سہلے ہی ایمان لے آئے۔ درجن کے دل میں خلیل اور داؤد ہم مدورہ کی محبت میں گرفتار تھے وہ اس سعادت سے محروم رہے۔ کائنات تقسے۔

قرآن کو ہر نئے بشری نازل کیا تاکہ
آپ اس کو لوگوں کے سامنے آہستہ
بڑھیں اور تدریجاً ہم نے اس کو نازل
کیا آپ بعد ہیجئے کہ میں قرآن پراپانی
ہو یا نہ لاؤ مگر وہ لوگ جو اس کے
نازل ہونے سے پہلے اسی کا علم دیا
گیا ان کی حالت کو یہ ہے کہ جب ان
پر اسی کی تلاوت کی جاتی ہے تو وہ بے
پرسمہ میں گر جاتے ہیں۔ اور کہتے
ہیں کہ سب سے پہلے یہ کتاب عذاب کا دوا
دہا جس کتاب کے نازل کرنے کے
مستحق تھا وہ پورا ہو کر وہاں ادا گر
و زلزلہ کرتے ہوئے ٹھوڑا ہونا پڑا کرتے
ہیں اور ان کے منہ میں اور اضافہ
ہو جاتا ہے۔

[illegible]

۱۸۱۔ اس روایت سے دنگ اسم اشارہ بعید لانے کی ایک اور وجہ بھی معلوم ہو گئی کہ دنگ کا اشارہ اس کتاب کی تفسیر ہے جس کی انبیاء سابقین خبر دیتے چلے آئے تھے۔ یعنی یہ وہی کتاب ہے جس کی خبر کتب سابقہ میں دی گئی ہے۔

۱۸۲۔ یہ خصوصیت قرآن کریم کی ہے کہ اس کے تمام مضامین عقل معلیم کے مطابق اور صواب کے سبب یقینی ہیں۔ تصدیق اور قطعی نہیں کہیں دیکھ دو کہ کتنا شک نہیں ہے۔ یہ کتاب ہے جس کی کتاب کے مضامین اور مطالب اس دور و زمانہ اور یقینی ہوں کہ اس میں کہیں شک اور شبہ کی گنجائش نہ ہو تو اس کتاب کے کتاب ابی ہونے میں کیا شک اور خبر ہو سکتا ہے تو ریت اور بجیل کو دیکھئے کہ اصل میں سے مشکوک سے قلیبت اور اوپریت شیخ اور کفارہ کے مضامین نقد اس دور میں ہیں نہیں کہ عقل کو ان میں کوئی شک اور تردد ہو کہ قطعاً ان کو خود باطل سمجھتی ہے تو ریت میں الیاء بالذہن حضرت انبیاء کا بہت پرستی کرنا اور جھوٹ بولنا اور الیاء بالذہن حضرت فوط علیہ السلام کا اپنی پیشوں سے زنا کرنا ذکر ہے اس کو کون عقل باور کر سکتی ہے۔ وید اور دساتیر میں جا بجا حاکم درجہ کا مذکور ہے پرستی کے مضامین ذکر ہیں جن سے عقل لغزت کرتی ہے دنگ اور دنگ (فرج) کی بوجہ کا ذکر بھی عقل کے لیے باعث حلاوت و دنگ ہے۔ شکر اور بے خبری کی ہوں جو گئی کہ خیر نگاہ کو بھی پرستی سے نہ جھوٹا۔

مرد نا علم اوج صاحب معارف اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں صلا جہ ممکن جو کہ انگلستانی کا بڑا ستور جو ریش اور غنی ہے اپنی تاریخ میں لکھتا ہے۔

محمد کا مذہب حکوک و شہادت سے پاک ہے مگر کے پیغمبر نے جن اور انسانوں اور ستاروں کی پرستی کو اس معقول دلیل سے روک دیا ہے کہ جو ریشی غلوغ ہوتی ہے غروب ہو جاتی ہے اور جو حادثہ ہے وہ قائم ہے اور جو قابل ازال ہے وہ معدوم ہو جاتی ہے۔ ان بڑے بڑے حقائق کو بے شک و شبہ پرستور کیا اگر ایک حکیم جو خدا حالے کے وجود اور اس کی صفات پر یقین رکھتا ہو وہ مسلمانوں کے عقاید کو مدد دے گا کہ کہہ سکتا ہے کہ وہ عقائد جہاز سے اراک اور قوائے عقل سے بڑھ کر ہیں وہ اصل کو جس کی بنا عقل اور وحی پر ہے محمد کی شہادت سے استحکام کو پہنچی انہی عقائد اور سبیل باوجود سخت تعصب کے اپنے ترجمہ قرآن کے دیا چہ میں اقرار کرتا ہے کہ محمد سے دلوں میں جو محمد کا دین خرقہ مارا دئے زمین پر پھیل گیا اسی کی وجہ یہ تھی کہ اس مذہب کے جملہ امور وہ امور ہیں کہ جن کو عقل بہت جلد تسلیم کرتی ہے جو کج قرار کے زور سے اس دین کو پھیلنا خیال کرتے ہیں وہ بڑی عقلی ہیں۔ بہت ہی مفید۔

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَ

راہ بتاتی ہے اور والوں کو جو یقین کرتے ہیں ان دیکھے اور درست

يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝

کرتے ہیں نماز کو اور ہمارا دیا کچھ خرچ کرتے ہیں۔

صِفَاتِ مُؤْمِنِينَ مُخْلِصِينَ

ہُدًى لِّلْمُتَّقِينَ یہ کتاب ہدایت ہے متقیوں کے لیے جس میں درجہ کا تقویٰ ہے
اسی درجہ کی ہدایت ہے یہ جملہ خالفت الکتاب کی دوسری دلیل سے یعنی کتاب حقیقت
میں ہی ہے اس لیے کہ اول تو اس میں کسی قسم کے شک اور شبہ کی غیبی شے نہیں درج ہے
یہ کتاب خدا سے ڈرنے والوں کے لیے ایک فرامین اور مشعل ہدایت ہے۔ جب تک ان
میں خدا کا خوف نہ ہو اس وقت تک راہ ہدایت نظر نہیں آتی یا یہ کہو کہ ہُدًى لِّلْمُتَّقِينَ
لَا تَنبَغُ وَذِلَّةٍ کی دلیل سے یعنی اس جامع کتاب میں اس لیے شک و شبہ کی شے نہیں
کہ یہ کتاب تو مشعل ہدایت ہے لوگوں کے ضلالت اور گمراہی کی ظلمات اور تاریکیوں کو دور کرنے
کے لیے اتاری گئی ہے ہر بات اسکی میزان حق میں عمل ہوتی ہے ہر بیان اسکا شافی اور کافی دلیل
اور برہین ہے۔ اوہام پرستوں کے لیے بیعت قاطع ہے۔ جہلا امیسی کتاب میں کہاں شک
اور شبہ کی گنجائش ہوسکتی ہے۔ چنانچہ قرآن کریم نے جنوساں میں جو لوگوں کو ہدایت کی طرف
بھیجا قرآنیت انجیل اس کی نظیر تو کیا عشر مشیر ہی نہیں ہمیشہ کر سکتی۔ چند ہی روز میں عرب جیسے
وہشی ملک کو خدا پرستی کا گہوارہ بنا دیا۔ عرب کے اندر سے بلاغت طبع جو ست کا پرواز کیا
تھے وہ عربوں کی بے وفائی کے خوف سے بے عزت ہیں کہ حضرت یحییٰ کو جھڑ کر جہاں گئے اور چلے گئے
تیس درجہ رحمت ویکو حضرت مسیح کو گرفتار کر دیا۔ سورہ فاتحہ میں بندوں کی جانب سے خدا کی حمد و ثناء
کا ذکر تھا سورہ بقرہ میں اسکی برعکس خدا سے عز و جل کی جانب سے عباد متقین کی مدح و ثناء
کا ذکر ہے۔ سبحان اللہ۔ خود اپنی رحمت اور فضل سے ایمان اور تقویٰ کی صفت عطا فرمائی
اور پھر خود ہی اسکی توصیف فرماتے ہیں۔ اَللّٰهُمَّ لَا تَخْشَى شَيْءًا اَعْلَيْكَ اِشْتَ كَمَا
اَغْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ۔

لغت میں تقویٰ کے معنی میانیت اور مخالفت کے ہیں اور مصطلح شریعت میں ان چیزیں

کے لئے کو تقویٰ کہتے ہیں آخرت کے عطا سے ضرور مایوس خواہ از قبیل عاصم و خلائیوں یا از قبیل آنس والیان و اهلان ہوں۔ اور چونکہ مذکور کے درجات مختلف ہیں اسی اعتبار سے تقویٰ کے درجات بھی مختلف ہیں۔

پہلا مرتبہ

یہ ہے کہ کفر سے تائب ہو کر اسلام میں داخل ہو اور اپنے کو عذاب دائمی کی نصرت سے بچالے۔ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ وَبِالْأَعْيُنِ يَنْتَظِرُونَ

دوسرا مرتبہ

یہ ہے کہ اپنے نفس کو ارتکاب کبائر اور العزائم کی معصارت سے محفوظ رکھے۔ قَالَ خُذْ أَمْثَلًا ذَلِيلًا ۚ وَقَالَ آلُ فِرْعَوْنَ أَنَا نَحْنُ الْمُتَكَبِّرُونَ ۚ وَلَقَدْ فَتَنَّا دَاوُدَ إِذْ قَالَ لَهُ رَبِّي أَعِزَّنِي فِي الْأَرْضِ ۚ قَالَ بَلَىٰ ۖ إِنِّي مُعَزِّدُكَ فِيهَا ۖ وَلَقَدْ فَتَنَّا زُكْرًا وَيَمْرًا ۖ فَلَمَّا أَتَاهَا ذَاتَ الْبُحْرِ ۖ قَالَ هَٰذَا الْمَوْلَىٰ ذَاكَ ۚ قَالَ إِنِّي أَتَّخِذُكَ أَهْلًا ۖ وَجَعَلْنَاهُ آيَةً لِّلْعَالَمِينَ ۚ وَلَقَدْ فَتَنَّا أَيُّوبَ إِذْ قَالَ لِرَبِّهِ ۖ إِنِّي مُضْطَرٌّ ۖ فَلَمَّا أَتَاهَا ذَاتَ الْبُحْرِ ۖ قَالَ هَٰذَا الْمَوْلَىٰ ذَاكَ ۚ قَالَ إِنِّي أَتَّخِذُكَ أَهْلًا ۖ وَجَعَلْنَاهُ آيَةً لِّلْعَالَمِينَ ۚ وَلَقَدْ فَتَنَّا يُونُسَ إِذْ قَالَ لِرَبِّهِ ۖ إِنِّي مُضْطَرٌّ ۖ فَلَمَّا أَتَاهَا ذَاتَ الْبُحْرِ ۖ قَالَ هَٰذَا الْمَوْلَىٰ ذَاكَ ۚ قَالَ إِنِّي أَتَّخِذُكَ أَهْلًا ۖ وَجَعَلْنَاهُ آيَةً لِّلْعَالَمِينَ ۚ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابی بن کعب سے تقویٰ کی حقیقت دریافت کی تو یہ جواب دیا کہ اسے امیر المؤمنین کی آپ کسی کسی پر غار راستہ سے بھی گزرے ہیں فرمایا کیوں نہیں، ابی بن کعب نے کہا کہ اسے امیر المؤمنین پھر آپ نے اس وقت کیا کہ فرمایا کہ میں نے دامن چڑھائے ہیں پھر امیر المؤمنین نے کہا کہ اسے پچھنے سے بچے اپنی نماز و جہد کو خرچ کر ڈالا۔ اب بن کعب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اسے امیر المؤمنین ہی تقویٰ ہے یعنی حق جل جلالہ کی معصیت اور نافرمانی سے بچنے کے لیے اپنی دنیا

لے لے لیا اس لیے لگائی کہ اگر دنیا ہی ذلت و نرس سے ڈر کر معصیت کو چھوڑا تو وہ تقویٰ نہیں ضرور کے ڈر سے گناہ کو چھوڑنے کے نام تقویٰ ہے ۳۲

ہمت اور طاقت کو فروغ کر دینے کا نام تقویٰ ہے اسی لیے ارشاد فرمایا۔
 إِنَّكَ أَكْثَرُ مَخْشَوْ عِندَ اللَّهِ
 یقیناً خدا کے نزدیک سب سے زیادہ
 عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ
 خدا سے ڈرنے والا اور اس کے نامزداری
 سے بچنے والا ہے۔

تیسرے مرتبہ

یہ ہے کہ قلب کو ہر اس چیز سے محفوظ کر لیا جائے جو خدا تعالیٰ سے غافل کرنے والا اور
 یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ۔ اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ
 اس سے ڈرنے کا حق ہے اس آیت میں تقویٰ کا یہی مرتبہ مراد ہے۔ خدا کا خوف ہی ہدایت
 کا سہارا اور ہر قسم کے فساد و فلاح کا سرچشمہ ہے اسی لیے حضرت نوح اور حضرت ہود اور حضرت
 صالح اور حضرت لوط اور حضرت شعیب علیہم السلام اپنے سب سے پہلے اپنی قوم کو یہی
 نصیحت فرمائی۔ اَلَا قَدْ فَتَنَّاكُمُ فِي آلِهَاتِكُمْ فَاخْلُوفْ لَهُمْ۔ اور فَاتَّقُوا اللَّهَ ذَٰلِكُمْ أَكْبَرُ۔ اللہ سے
 ڈرو اور میری اطاعت کرو۔ اس لیے کہ بغیر خدا کے خوف کے کوئی نصیحت کا ذکر نہیں چلی سکتا۔ قَالَ
 تَقَالَىٰ تَسْبِيحًا كَثِيرًا مِّنْ يَّتَخَشَّوْنَ۔ یعنی نصیحت وہی قبول کرے گا جو خدا سے ڈرتا ہوگا۔

حق جل و علانیے دوسرے موقع پر فرماتا ہے تَقَالَىٰ يٰ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ۔ اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ
 اس سے ڈرنے کا حق ہے۔ ایشان نہیں انسانیت اور آدمیت کا اقتدار یہ ہے کہ اپنے خالق اور مالک سے ڈرے اور جو اس
 حکمران کی نین سے نہیں ڈرتا وہ انسان نہیں بہائم کے مثل ہے بلکہ بہائم سے برتر قالہ تعالیٰ اَلْأَشْيَاءُ
 بِمَا كَانَتْ تَعْلَمُ كَلِمًا هَسًّا اَصْحَابُہٗ۔

سفر آخرت کے لیے تقویٰ ہی کا توشہ اور تقویٰ ہی کا لباس کا آمد ہو سکتی ہے ہی قالہ تعالیٰ
 وَ قَرَّبُوا قُلُوبًا قَلِيلًا يُخَلِّدُ لَهَا۔ سفر کے لیے توشہ ہے لوہی تحقیق سب
 سے بہتر توشہ تقویٰ ہے۔

اس طرح بغیر زادہ کے مسافر کا دنیاوی سفر نامہ ہے۔ ہر نامی طرح بغیر تقویٰ کے توشہ کے موت
 کا سفر نامہ ہے اور جس طرح ایک کھولتا ہے رہنہ اور مرغان گزرتا غلاف میرا اور غلاف حرم ہے
 اسی طرح اہل عظیم اشراف شاہراہ سے ہر ایک لمحہ کے لیے چلے گا طائرہ اشراف سے خالی نہیں رہتی
 لباس تقویٰ سے رہنہ اور مرغان گزرتا ہر لمحہ سے حیاتی اور سبب خیر نہ ہوگا۔ اَعَاذُ نَا اَللّٰہُ مِنْ

ذالک اٰمین

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ طَیِّبِیْنِ اَوْفَیْہِمْ سَلَامًا۔ وہ لوگ ہیں جو عیب پر ایمان رکھتے ہیں ایمان بالغیب سے قبول کا خاص شعار ہے یہ لوگ امتحان کی صفت ہے۔ یا یوں کہو کہ پرہیزگاروں کی تعریف ایمان لیتے ہیں کہ پرہیزگاروں میں خدا پرانہ خدا کی نازل کردہ تمام کتابوں پر ایمان رکھتے ہیں اور عبادت گزار ہیں اور خدا کی راہ میں خرچ کرتے ہیں امتحان میں تمام بُری باتوں کے ترک کی طرف اشارہ تھا۔ اب اوروں پر کا ذکر فرماتے ہیں جو انکو اجزاء انسانی میں سب سے اعلیٰ اور اشراف جزو خلق ہے۔ اسی لیے سب سے پہلے خلقِ قلب یعنی ایمان کا ذکر فرمایا جو درست یا غلط کا نشان ہے اور ائمہ اربعہ و ائمہ اثنی عشر و ائمہ اربعہ و ائمہ اثنی عشر میں احوال پر یہ کا ذکر فرمایا جو درست یا غلط کی نشانی ہیں۔

ایمان اور کفر کی تعریف

وقت میں وہیں کے معنی تصدیق اور تسلیم کے ہیں۔ اور اصطلاح شریعت میں۔ ایمان اسکو کہتے ہیں جو جو چیز۔ اللہ کا نبی۔ اللہ کی طرف سے بھیجا گئے نبی کے اہم و اہم ہر دھڑ سے۔ اسکی تصدیق کرنا یعنی دلی سے اسکو سچا ماننا اور زبان سے اس کا اقرار کرنا یہ تو ایمان ہے اور دین کا کسی ایک چیز کا نہ ماننا اور انکار کرنا کفر ہے۔

تشریحات

۱۔ تصدیق کہی سے محقق علم اور معرفت مراد نہیں۔ تصدیق اور چیز سے وہ علم اور معرفت اور چیز سے اور علم کے معنی جاننے کے ہیں۔ اور معرفت کے معنی پہچاننے کے ہیں اور تصدیق کے معنی ماننے کے ہیں اور ایمان نام ماننے کا ہے جاننے کا نام ایمان نہیں کہنا۔ مکہ و اہل بیت کو دیکھ کر ماننے والے کو آپ نبی ہیں اور علماء و محدثین کو خوب پہچانتے تھے کہ یہ نبی ہی آخر الزماں ہیں جن کا تیار کرنا اللہ تعالیٰ نے اپنے اپنے اپنے آدمی کو عطا فرمایا تو یہ امتحان اور عمل میں تعین وہ تمام علم میں اپنی آنکھوں سے آپ میں دیکھتے تھے۔

بُکْرَ فُؤَادَهُ کَمَا یَقْرُؤُفَ
اَلْمُتَّعِیْنَ

مگر جانتے نہ تھے اس لیے ایمان سے پہلے پہچانتے تھے۔ ایمان محض جاننے اور پہچاننے کا نام نہیں بلکہ اپنے اختیار اور ارادہ اور رضا و رغبت سے ماننے کا نام ایمان ہے و تعالیٰ تو شے۔

فَمَجْنُونًا مِّمَّنْ لَا يَسْمَعُ لِقَوْلِ اللَّهِ
الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُجْرِمُونَ

کہے جوتے ہیں۔

خلاصہ کلام یہ کہ بعض علم اور ایمان - ایمان کی حقیقت نہیں بلکہ ایمان کی حقیقت تسلیم اور ایمان سے یہ یا بالفاظ دیگر ایمان جانتے اور یہ جانتے اور انہیں کرنے کا نام نہیں بلکہ ماننے کا نام ایمان ہے۔
۲۔ ایمان کی تعریف میں نبی کے بعد اور ائمہ کی قیادت میں ہے لہذا نبی کریم کی ایمان دی منبر ہے جو اللہ کی باتیں بعض نبی کے کھنڈے سے اور بعض نبی کے اعتقاد اور کھرم پر اسے مثلاً کوئی شخص توحید اور رسالت و اولی کا اقرار کرتا ہے مگر یہ کہتا ہے کہ میں توحید خداوندی کا فلاسفہ کی طرح بعض دلائل فقہ کے بنا پر قائل ہوں۔ رسول اللہ کے کھنڈے سے توحید کا قائل نہیں تو ایسے شخص کا ایمان صحیح نہیں اسکی توحید فلاسفہ پر ایمان کی توحید ہے اہل ایمان کی توحید نہیں جیسا کہ عارف جامی شواہد البیوت کے پہلے ہی صفر میں حمد و نعت کے بعد تحریر فرماتے ہیں۔

”تفسیر دکن از اراکان، علامہ اقرار بخیر شہادت است و حقیقت اینان تصدیق بضران آن و ان مشہور و امام است یکے اقرار بولایت حق سبحانہ و تعالیٰ و گردیدن پاں و دوم اقرار بنبوت و رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم و گردیدن پاں۔ و امام اول و حقے معتبر است کہ متبیین از مشکوۃ نبوت باشد اگر مجرود خاص عملی اکتفاء کنند چون خلاصہ و از مشکوۃ نبوت بیکر و مفید نجات نیست۔“ انہی کلام۔

۳۔ دین کی باتوں کا اتنا دی منبر ہے کہ جب ان کو اسی طرح ماننا چاہئے کہ جس طرح اور میں نبوت سے انکا دین ہونا ثابت ہو جائے۔ مثلاً کوئی شخص نماز کا شعار اسلام اور فریضہ دین ہو گا تو تسلیم کرے مگر کہتہ ہے کہ صلوٰۃ دعا اور شروع و ختم و احوال سے اور نماز کی فریضت، بیعت و بیعت و بیعت یعنی بطریق قیام و خود اور کون و سجود - تسلیم نہیں کرتا تو ایسا شخص قطعاً دائرہ ایمان سے خارج ہے یا مثلاً زکوٰۃ کی فریضت کو تسلیم کرے مگر کہے کہ زکوٰۃ سے بعض ترک کرے اور تعبیر کر دے یہ خاص لعاب اور لہجہ خاص مقدار و زکوٰۃ نہیں و ایسا شخص مگر نہیں۔ محمد اور زکوٰۃ سے بے اطلاع شریعت میں لگے اور زکوٰۃ اہل شخص کو کہتے ہیں جو شریعت کے الفاظ کو کمال اور برقرار رکھے اور اس کی حقیقت کو بدلے دے یہ ایمان نہیں بلکہ دین کا سخرہ ڈال ہے اور حق بل ماننا کا یہ ارشاد۔

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُجْرِمُونَ
الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُجْرِمُونَ

یہی حرف منبر ہے کہ ایمان میں وہی تصریح اور ایمان منبر ہے جو میں پر کلام کے بقول اور تسلیم اور ان کے تصدیق اور ایمان کے ہر گز مجہول نہیں کہ نام تو وہی ہوا و حقیقت کچھ اور ہو۔

۴۔ اصل ایمان تو تصدیق تکی ہے اور ایمان اضر و غیرت ہے ایمان کی حکایت ہے اگر حکایت حکایت

کے مطابق ہے تو کیا۔ درہ سوائے معزہ فریب کے کوئی شے نہیں، بعض ایک جھوٹ ہے جو صدق اور راستی کے بائیں میں گودا رہے۔

۵۔ حضرات متکلمین فرماتے ہیں کہ اعلیٰ کی اصل حقیقت تو تصدیق قلبی ہے اور اقرار لسانی، دینوں اسکا م کے جاری کرنے کے لیے شرط ہے کیونکہ زبان دل کی ترجمان ہے بغیر زبان کے دل کا حال کیسے معلوم ہو تصدیق قلبی چونکہ ایک پوشیدہ چیز ہے ہر شخص اس کو نہیں جان سکتا اس لیے بطور عیوض اقرار لسانی اس کے لیے ضروری قرار دیا گیا کہ ظاہری اسکا م جاری ہو سکیں ورنہ اگر کوئی شخص گونگا ہو یا کسی کے گروہ اور فرد بد دوستی سے بعض زبان سے کلمہ کفر کہے اور دل میں تصدیق موجود ہو تو کافر نہیں یا تصدیق قلبی کے بعد مرنے اور وہانی قرار کی قربت نہ آئے تو اس کے تلبیل میں کوئی غلطی نہیں۔ حضرات محدثین اگرچہ اقرار باللسان اور عمل بالارکان کو جزو ایمان قرار دیتے ہیں لیکن ایمان کی اصل اور حوالہ تصدیق قلبی ہی کو جانتے ہیں اور یہ تصریح فرماتے ہیں کہ ایمان بغیر عمل صالح کے ناقص ہے کفر نہیں حضرات متکلمین اور حضرات محدثین میں بعض صدق نزارع ہے حقیقی اور معنوی نزارع نہیں۔ امام غزالی قدس اللہ عنہ فیصل التفرقة بین الاسلام والزندہ تہمیں ایمان اور کفر کی تعریف اس طرح فرماتے ہیں

الکفر کفر حق کحکایت النبی المرسل	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کالی جونی
عنہ العلم علیہ وسلم فی	چیزوں میں سے کسی ایک چیز کی بھی تکذیب
شیعی و مشاکد بہ کالی لیمان	کروینے کا نام کفر ہے اور تمام ائمہ میں
تقدیر لک فی حرجینج ما جاتا دیم	آپ کی تصدیق کرنے کا نام ایمان ہے۔

امام غزالی قدس سرہ کی اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ ایمان کے لیے فقط ایک وہابہ کی تصدیق کافی نہیں، تمام ائمہ میں رسول اللہ کی تصدیق کرتے کا نام ایمان ہے۔ ہاں کفر میں تمام ائمہ کی تکذیب ضروری نہیں۔ ایک جتنی میں ہی رسول کی تکذیب کفر ہے۔

مسئلہ تکفیر اہل قبلہ

یہ مسئلہ مشہور ہے کہ اہل قبلہ کی تکفیر جائز نہیں۔ سو میں کی حقیقت یہ ہے کہ ضرورت کے لحاظ میں اہل ایمان اور اہل قبلہ وہی لوگ ہیں جو نام متواترات اور ضرورات دین پر ایمان رکھتے ہوں مگر اکبر کے ارتکاب سے ان کی تکفیر نہیں کی جاسکتی، بعدہ کہ معتزہ اور غزالی کا مذہب ہے کہ اگر وہ کبر کے ارتکاب سے دائرہ ایمان سے خارج ہو جاتا ہے فقط قبلہ کی طرف نماز پڑھنے سے اہل ایمان اور اہل قبلہ کے نام میں شمار نہیں کیا جاسکتا، جب تک رسول کی تمام باتوں کی تصدیق نہ کرے

کھانا کھا کر سو جائے۔

لَيْسَ إِلَهُكُمُ الْمَلِكُ ۚ تَتَوَكَّلُونَ عَلَى الْمَلِكِ
وَهُوَ هَكَذَا قِيلَ الْمُشْرِكُ وَ
الْمُتَّعِبُ وَكَذَلِكَ لَيْسَ
مَنْ أَمَرَ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يَزِيدُ
وَالْمَلَكُ كَرَامَاتٍ ۚ

نیکی اور بھلائی میں میں منحصر نہیں کہ فقہ فقہ
اپنے چہرہ کو مشرق اور مغرب کی جانب
پھیر کر دیکھیں نیکی اور بھلائی یہ جیسے کرایہ
لے کے سفر پر اور یوم قیامت پر اور تمام روزوں
پر اور ادا شدگی کے ساتھ اور تمام بیٹروں پر

[illegible][illegible]

کیا تم لوگ کتابِ انجیل کی بعض باتوں کو ماننے اور بعض کا انکار کرتے ہو جیسے بعض شخص کی حواہوں سے اسے کچھ نہیں مگر دیا میں اتنی ہو اور قیامت کے دن نعمت سے محنت و عذاب کی طرف توجہ دے جاؤں تو کچھ کرتے ہو سو اس میں سے غافل نہیں۔

میں امت سے خائف تھا ہر جیسے کہ بعض معنی احکام کو نہ لینا کا نہیں جب تک تمام احکام کی تعمیل نہ کرے۔ ایسے ہی لوگوں کی امت بھرا آگے ارشاد فرماتے ہیں۔

وَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُوا إِلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْحَقِّ
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝ وَكَانَ أَبُوهُمَا غَافِلًا
مَّا يُفْعَلُ بِهِمَا وَكَانَ رَبُّكَ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ عَلِيمًا بِذُنُوبِهِمْ أَفَرَأَيْتَ إِنْ
جَاءَهُمْ نَصْرٌ مِّنَّا وَمَتَاعٌ كَثِيرٌ ۚ أَفَلَا
يَفْقَهُوا ۚ ۝ وَكَانَ أَبُوهُمَا غَافِلًا مَّا يُفْعَلُ
بِهِمَا وَكَانَ رَبُّكَ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
عَلِيمًا بِذُنُوبِهِمْ أَفَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَهُمْ نَصْرٌ
مِّنَّا وَمَتَاعٌ كَثِيرٌ ۚ أَفَلَا يَفْقَهُوا ۚ ۝

ایسے ہی دو گنا سے حیات دنیا پر کو افزا
حیات کے ہدف میں خیر لیا ہے۔ پس
ان پر سے نہ غلاب میں کمی کی بلکہ
اور نہ ہی کوئی عرق جانی کے اور البشر
نے موسیٰ کو کتاب دی اور اس کے اور ہے
سنا ہے اور عیسیٰ بن مریم کو بھیجے جو
انسانیت دیتے اور روح القدس سے ان
کو تائید کی تھی کہ انہیں جو ہے۔

اَسْتَكْبَرْتُ كَذُوًّا قَبِيْثًا كَذَّبْتُوْهُ
 وَفِيْهِ لَقَدْ اُتُوْا بِسَبۡحٍ وَّكَلَامٍ
 قَدُوْبٍ عُلِفَ بَنِي لُقَمٰهُمُ الْاَلْفُ
 بِحُكْمٍ وَّجُوْ قُلُوْبِهِمْ مِّنَا
 يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

کبھی کوئی رسول تمہارے یا اس تمہاری
 خواہشات کے خلاف کہہ کر آیا تو تمہارے
 مرکز کی۔ پھر کسی کو جھٹلانا اور کسی کو قتل
 کرنے لگے۔ انہوں نے کہا کہ ہمارے دل
 غلاموں میں مضبوط ہیں۔ نہیں بلکہ اللہ نے
 انہیں کفر کی رو سے ان پر لعنت کی

ہیں وہ بہت گم ایمان لگتے ہیں۔
 اس آیت کریمہ میں خاص کر پر لعنت فرمائی ہے وہ یہی کفر ہے کہ جب انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ
 والسلام میں جانب اندازیں چیزیں آئے جو نفسانی خواہشوں کے خلاف ہو تو یہودیہ کے پیروں نے اسی
 کے سامنے سے سرکشی کی اور حضرات انبیاء کی تکذیب کی۔

» امام قرطبی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں لعنت فرمائی ہے کہ فلا سطر فرمائی جو سہولت و کوکب
 کے فساد کے قائل ہیں وہ قطعاً کافر ہیں۔ جیسا کہ امام قرطبی نے اپنے رسالے میں اہل کی تصریح کی ہے
 اس لیے کہ جو کچھ نبیوں نے فرمایا اور انبیاء کرام کے منکر ہیں کہا قابل تلافی۔ اِنَّا اَلْاَشْفَافُ وَاَوَّلُ
 وَ اٰخِرُ الْاَشْفَافِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ اَللّٰہُ اَعْلَمُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ اَللّٰہُ اَعْلَمُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ اَللّٰہُ اَعْلَمُ
 وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ

نبیہا محمد کو محمد توفیق بخیر شہادت
 و اسلام کافی نیست تصدیق ہمیں ما
 علم محمدی من الدین باخرہ باہر
 و اکثر بات مسئلہ ج ۱۰
 نہیں جانتے کہ میں کفر شہادت چلو لہذا
 مسلمان ہونے کے لیے کافی نہیں ان کا
 ہر کی تصریح ضروری اور لازمی ہے کہ
 میں کا دین سے ہوا قطع اور یقیناً ہوا
 پر ثابت ہو گیا ہو۔

اللہ تعالیٰ کو غنی طور پر ثابت ہوئے ہیں ان کی تصدیق ہر ایمان نہیں اور نہ انکار کفر کے
 درجہ تک پہنچاتا ہے۔ چلی جو امور احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں اور تواتر کے درجہ کو نہیں پہنچے ہوں ان
 کے انکار سے اگرچہ کفر نام نہیں ملتا مگر یہ یقیناً ہے اور کفر کا اولیٰ ہے اور اگر یہی کاظم علی اس شخص
 کے لیے ہے جو کسی ایسے خاص امر کا انکار کر دے جو غیر ہر کسی کے ثابت ہو اور جو شخص سرے
 پر سے حدیث کا منکر ہو اور بغیر علی الصلوٰۃ والسلام کے حقان و افعال کو محبت نہ سمجھتا ہو وہ بلاشبہ

نہ میں جب سورج بے نور ہو جائے گا اور جب ہمارے بھڑ جائیں گے۔ مگر حسب آملان چھٹ جائے گا۔
 مگر اور ہمارا کل جائے گا تو اس میں دو روز سے ہی دو روز سے ہو جائیں گے۔

کا سال تھا۔

قَاتِلُوا الْكُفْرَ لَا يُمْسِكُوهُ
بِأَهْلِهِ وَلَا يَأْتِيهِمْ أَزْوَاجُ
فَاتَحْسَبُونَ أَنَّكُمْ
وَأَرْسُلْنَا

ان لوگوں سے ضرور جہاد و قتال کرو
جو نہیں ایمان لاتے اللہ پر درویش آنحضرت
پر ان در حرام سمجھتے ہیں اس چیز کو جسے اللہ
اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے۔

ایمان کیلئے کفر سے برکت اور بیزاری ضرور ہے

اہم۔ بانی شریعہ محمد و اہلبیت ائمہ علیہم السلام نے دلائل و براہین سے ثابت کیا ہے کہ ایمان کے لئے کفر سے بیزاری ضرور ہے۔

ایمان کی حقیقت یہ ہے کہ دل سے عن
ہیروں کی تصدیق کی جائے جو دین سے
بطریق ہدایت اور قوت پر ہم تک پہنچی
ہیں۔ علماء نے اقوال و مسائل کو بھی ایمان
کا جزو اور وہ کہہ سکتے ہیں۔ ایسا کہنا
ہے کہ بعض علامات میں مثلاً اجماع اور
اکراہ کی حالت میں ملاحظہ ہو جاتا ہے
اور اس تصدیق کی علامت یہ ہے کہ
کفر اور کافری اور کفر کے تمام خصائص
و لوازم جیسے زنا و باغ و غیرہ سے
تبری اور بیزاری کا اظہار کرے اور اگر
کوئی شخص باوجود دعویٰ ایمان کے طاعت
کفر سے تبری اور بیزاری نہ ظاہر کرے
تو وہ دو متعلقہ چیزوں کی تصدیق کرنے
والا ہے جو باغ اور کفر سے واقعی ہے
اور در حقیقت۔ یہاں شخص منافی کے کلم
میں ہے نہ ادا و نہ ادا نہیں ایمان کے
ذات کر سکتے ہیں کفر سے تبری اور

ایمان کی حقیقت یہ ہے کہ
آپ نے اذہن بطریق ضرورت و قوت علامت
است و اقوال و مسائل پر ایمان گفتہ
اور کہ ایمان محفوظ و ابدی و علامت اس
تصدیق تبری است اور کفر و بیزاری اور
کافری و کفر کے لوازم و احوال و
و لوازم اس بھائی بھائی زنا و طعن اس و
اور جہاد و باغ و کفر سے بیزاری اور
تصدیق تبری اور کفر و بیزاری و بیزاری
است کہ باغ اور کفر و کفر و کفر و کفر
الحقیقت حکم منافق است، بالی ہو لا
والا الی غیرہ اور پس در تحقیق ایمان
از قریب کفر چارہ بود و دانستے
نہیں۔ تبری نہیں است و اعلا سے
ان تبری نہیں و ظاہری ۔ و
تبری عبادت از دستہ
است با دشمنی حق جل و
علا، ان دشمنی و باغ و کفر

ہو اگر خوفِ خدا ایشانِ دامت برکاتہ
دعواہِ طلب و کلب پروردگار وقتِ دم
آن خوف و آیتِ کریمہ

يَا دِينَارُ الْيَقِينُ كَيْفَ هِيَ
الْحِكْمَةُ وَالْكَافِرِيَّةُ وَالْعَقْلُ
عَلَيْهِمْ سَلَامٌ مَتَى هِيَ مَتَى هِيَ
بِحُبِّهِمْ خَلَّاتِ عَرْدِ جَلِّ بِحُبِّهِ
دَمُولِ اَوْ عَمِدِ وَغَلِي اَبْرَ الصَّلَاتِ
وَالْقِيَامَاتِ سَيِّدِ وَشَفِي رَحْمَتَانِ
مَوَدِّ نَ بَرْدِ

ج

تو نے ہے عزیزِ نعمتِ ممکن

این جا صافنی است حضرت ابراہیم
علیہ السلام علیٰ نبیہ و علیہ
و السلام الیٰ ہم بزرگی کہ با ذاتِ شجر
ابنِ سبیل شجرتِ برامط
تیری از دشمنان او
تسائی بود

قَالَ لَقَدْ قَاتَيْتُ قَوْمًا فَكَفَّتْ عَنْهُمْ
الْقِتَّةُ فَحَسَنَتُ لِي قَاتُ كَرَاهِيَتِهِمْ
وَالَّذِينَ كَفَّوْا عَنْ قَاتِيهِمْ لَمْ يَكُنْ
رَدًّا لِي فِي شَيْءٍ لَمْ يَكُنْ رَدًّا لِي
فَدُونَ اللَّهِ كَفَرُوا بِحَبِّهِمْ
كَدًّا يَكُنْ كَفَرُوا بِحَبِّهِمْ
وَلَقَدْ كَفَرُوا بِحَبِّهِمْ كَفَرُوا بِحَبِّهِمْ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِحَبِّهِمْ كَفَرُوا بِحَبِّهِمْ

۳۳۳

بزرگی ضروری، در لاری ہے مسکا اونی
مرتبہ ہے کہ اگر اُنک دل سے بزرگو
اور اعلیٰ مرتبہ ہے کہ طلبِ اذتِ طالب
یعنی زبان اور طلب اور ظاہر اور باطن
دونوں سے کڑے تیری اور بزرگی ظاہر
کرتے اور تیری کے حصے ہے بڑی کڑا
کے دشمنوں سے دشمنی رکھے خواہ نقطہ
دل سے جو اگر ظاہر میں مڑا کا اندیشہ ہو
اور خواہ زبان اور دل دونوں سے اس
دشمنی کا ظہار ہو اگر کسی مڑا کا اندیشہ
جو اذتِ ایت یا ایہا النبیؐ جاہد
الاستقامت ہی معنی کی توجہ سے اسلئے کہ
مذاقانی اور اس کے صول کی محبت اس
وقت تک ممکن ہیں جب تک اس
کے دشمنوں سے دشمنی اور عداوت نہ
ہو تو لایہ عزیزِ نعمتِ ممکن دوستی
اور محبت بغیر دشمنوں سے بزرگی کے
مکن نہیں۔ یہ موقوف ایسے ہی جو توجہ بزرگی
آئندہ ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام علیہ
و علیہ السلام نے یہ جو کچھ کہا
پائی و دشمنی لایا، ہر سب سے
قوت کے دشمنوں سے تیری اور بزرگی
ہی کی وجہ سے انکو حاصل ہوئی۔ چنانچہ
حق تعالیٰ شہداء فرماتے ہیں کہ اے اللہ
تجلی تبار سے لیے ابراہیم اور اس کے ساتھ
ایمان والے والوں میں اسوۂ حسنہ ہے جبکہ

یعنی اسے ہی کہا دوزخ میں سے جو دیکھتے اور ان پر سختی کیجئے۔

انہوں نے اپنی قوم سے یہ کہہ دیا کہ ہم بالکل بڑی اور بڑا اور ہیں، تم سے اور ان تمام چیزوں سے جن کی تم سائے خاک کے پرستش کرتے ہو، ہم بہت ہی محکمہ سب کرتے ہیں، یعنی ہم اللہ کے مخلص اور تمہارے سے کام کریں، اور ظاہر ہوئی کہ تمہارے اور تمہارے درمیان عداوت اور بغض چھینٹنے کے لیے یہاں تک کامیاب نہ ہوئے کہ تمہارے خلاف لا شرک نہ ہو۔

یہ بیانی سورتہ کھنڈن کی ہیں۔ بخلاف یہ سورتہ اسی مسئلہ کی تفسیر کے لیے نہال ہوئی جیسا کہ اس کے مشن نزول سے ظاہر ہے۔ تفصیل کے لیے اس سورتہ کی تفسیر مطالعہ کریں، ورنہ غلطی ہے۔

کیا آپ نے کسی وقت کوئی دیکھا جو ان سے بد روی کرتے ہیں کہ ہماری کتاب پر ایمان رکھتے ہیں جو آپ پر نازل ہوئی اور اس پر بھی جو آپ سے پہلے نازل ہوئی مگر باوجود اس دوسرے کے حالت یہ ہے کہ ، پناہ تو یہ شیطان کے پاس ہے حالانکہ اسے جس حال کا کلام کر رہے ہیں

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کی تصدیق کے بعد طاغوت کیساتھ کفر اور اس کی نکتہ سبب بھی ضروری اور لازم ہے۔ ایک دوسرے میں ہے کہ کفر عملی اور ظاہری ہے۔ فرمایا کہ جو شخص رات کو سوتے ہوئے بیدار ہو جائے، اگر وہ کسی بار بسم اللہ اور دین (ابوہانی) اللہ اور دین بار امتحان پانڈیٹ و حکمران و بادشاہت (تصدیق) کیس نے اللہ کی اور نکتہ سبب کی میں نے طاغوت یعنی شیطان کی پڑھے تو وہ ہر وقت تک چیز سے محفوظ رہے گا۔ (رواہ الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر حصص حصص ص ۷۷)

اس حویلی سے معلوم ہوتا ہے کہ شفا دہنوی یہ ہے کہ قرآن کے غزوہ جہل کی تصدیق و ازس
کے دشمنوں کی دشمنی اور براہ راست اور بڑی قلب میں اسی درجہ راجح جو ہم نے کہ غفلت کے وقت
میں بھی اس سے ذمہ دار غفلت نہ ہو۔ و حال غافلے۔

پس جب ہمارے قبر کو دیکھا تو کہنے لگے کہ ہم ایمان لائے خدا وحدہ، شریک را بہ اور اس چیز کے منکر ہوئے جس کو خدا کے ساتھ شریک قرار دیتے تھے۔ پس یہ ایمان ال کو فتح بخش نہ ہو گا کہ جو دے قبر کو کھول دے۔

معلوم ہوا کہ اگر مشاہدہ عذاب سے پہلے شک اور سرکین سے بڑی اور بڑی کا اظہار کرتے تو سفید و نارنجی ہونا ناظرین خود کو یہ کہ کافروں نے مثلاً ہر عذاب کے وقت لفظ ایمان پر اکتفا نہیں کیا۔ بلکہ ایمان کے ساتھ عذاب کے دشمنوں کی تکذیب اور ان سے بڑی اور بڑی کو بھی یہی سہرا معلوم ہوا کہ ایمان کے ساتھ کفر اور کفری سے بڑی اور بڑی بھی ضروری ہے۔

حق تعالیٰ شانہ نے قرآن کریم میں جانجاہا جبریں کی جو صریح اور اشارہ فرمائی ہے وہ بھی اس بڑی اور کفر سے بڑی کی بدولت ہے کہ اشارہ اور اشارے کی محبت میں کفر سے اس قدر بڑا ہوئے کہ اپنے وطن مایوت اور آباد و آباد، بوی اور بیکے، خویش اور اقارب، دوست احباب سب ہی کو چھوڑ دیا اور اعلیٰ ہذا اصحاب کف کا سوائے جہت اور اعتراض میں تکفار کے کوئی اور عمل ایسا نہیں ہے کہ اس کی جانب اس منقبت بڑی کو منسوب کیا جاسکے، اصحاب کف کو یہ تمام درجات و فضائل صرف دشمنان حق سے جہت کی بدولت حاصل ہوئے۔

فلہذا مرد اور عجم و نص کے وقت سپاہیوں کا معمولی نفس حرکت ہی بہت و وقت دیکھتے ہیں بظاہر زمانہ ان دھوکوں کے کہ اس وقت کی چیز معمولی نفس و حرکت ہی کسی شمار میں نہیں۔ زمانہ جنگ میں معمولی دغا داری کا لقب بھی حکومت کی نظر میں بڑی شہرہ پر ہے یہی وجہ ہے کہ عقیدوں شباب کی عبادت زنا شہری کی عبادت سے ہزار درجہ افضل اور بہتر ہے اس لیے کہ زمانہ شباب میں اعداد و جمع یعنی نفس امارہ اور شیطان عین کا غلبہ اور عجم ہوتا ہے۔ شیطان اور شہوات لا شکہ ہر طرف سے اس کو گھیرے ہوئے ہوتا ہے دشمنان دین کے متقابل ہی کی وجہ سے زمانہ شباب کی عبادت پر قیامت کے دن فرض کے سایہ میں جگہ دینے کا وعدہ آیا ہے۔

ایمان کی صورت اور اس کی حقیقت

عقائد صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ ایمان کی ایک صورت ہے اور ایک حقیقت۔ تصدیق بالقلب اور اخذ باللسان ایمان کی صورت ہے اور الٰہیانی نفس یعنی نفس کا مطمئن ہونا یہ ایمان کی حقیقت ہے۔ الٰہیانی نفس سے مراد یہ ہے کہ شخص اپنے شریعت، مقتضائے شریعت بن جائے جیسا کہ حدیث میں ہے۔

لَا يُولِيهِمْ اَحَدٌ حُكْمًا حَتّٰى
يَحْكُمُوْنَ هَٰذَا بِمَنْعًا لِّعَا
يَحْكُمُوْنَ هَٰذَا بِمَنْعًا لِّعَا

اس حدیث میں ایمان سے بھی الٰہیانی نفس مراد ہے یعنی نفس اس درجہ مطمئن ہو جائے کہ اللہ اور اس کے

اسی حدیث سے زنا اور سرزک کی اجازت مخصوص نہیں بلکہ مقصد یہ ہے اے لوگو تم کسی طرح کا زنا نہ
 اٹھاؤ۔ کیونکہ اگر سرزک کے واقعہ سے نکل آؤ۔ زنا اور سرزک اگرچہ فی حد ذاتہ کثیف ہی ہرے
 نہیں نہ جن کو سرزک اور سرزک کے سامنے سب بیچ میں بخارادہ نہ کام کرے فی حد ذاتہ میں اور کہا
 ہے۔ مگر صل اور جزم کے معاملہ میں غایت ہے۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس جگہ
 بخار کی طرح زنا اور سرزک کا مرض پورا بیان فرمایا وہی یہ ارشاد فرمایا۔ لا یزنی الذی یزنی
 وهو عوف اور اذا نزل البعد حتی یرتد الا یحسان اور میں جگہ زنا اور سرزک کو سرزک
 کے خلاف سے ذکر فرمایا وہی یہ ارشاد فرمایا۔ قل لا یزنی الا الذی یزنی۔ اے اللہ! جس شخص کو زنا
 کرنی و ان سوئی۔ یعنی زنا اور سرزک کو سرزک اور سرزک کے ساتھ وہی نبوت ہے جو بخار اور کام
 کو صل اور جزم کے ساتھ ہے۔

ہر نئی شاہد دوم نے جب ابو یحییٰ سے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حالات دریافت
 کیے تو اسی میں یہ بھی دریافت کیا کہ کوئی شخص آپ پر ایمان لانے کے بعد کچھ دین سے بیزار ہو کر سرزد
 ہو جاتا ہے یا ابومنیان نے کہا نہیں۔ اسی پر ہر نئی نے کہا

و کذا لک الا یحسان حسین ایمان کی یہی خاصیت ہے کہ جب اس
 نہ خالط بشاشتہ المقلوب۔ کی سرزد دلوں میں درج جاتی ہے تو پھر
 کسی طرح نکل نہیں سکتی۔

اس جگہ بشارت سے وہی ایمان نفس اور الشراخ مصدر مراد ہے جس کا ہم ذکر کر چکے ہیں
 یہی حقیقی ایمان ہے کہ جس کے بعد سرزد ہونا ناممکن ہے۔ چنانچہ حضرت صوفیہ کا ارشاد ہے۔ لا شرا
 و لا شرک من ذلک من انظر فی۔ جزا میں ایست کہ جو شخص دیکھتا ہے وہ راستی سے
 دیکھتا ہے۔ منزلی مقصود یہ ہے کہ جو دیکھتا ہے وہ راستی سے دیکھتا ہے۔ اور اس دعا کا اثر وہ ہے کہ
 اِنِّیْ اَسْتَعِیْذُ بِاِیْمَانِیْ لَا یُؤْتِیْہُ۔ اے اللہ! تجھ سے میرے ایمان کا سوال کرتا ہوں کہ جس
 کے بعد ارتداد نہ ہو سکے۔ میں اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے۔ ورنہ ایمان صوری کے بعد سرزد ہونا ممکن
 ہے۔ وہ ایمان جس کے بعد ارتداد ناممکن ہو وہ وہی ایمان ہے کہ جس سے نفس مطمئن ہو جاتا ہے۔

اِنِّیْ اَسْتَعِیْذُ بِاِیْمَانِیْ لَا یُؤْتِیْہُ وَ یَقِیْتُہُ اَنْ یُّخَدَّ عَشْرَ اَیَّامٍ یَّا
 رُبُّ الْعَالَمِیْنَ۔

۱۔ حاجت بیان میں زنا نہ لائیں کہ۔ جب یہ کہے زنا کی تو اس سے ایمان نکل جائے۔

ایمان کے وجودی مراتب

علامہ زیادہ کی تفسیر غرائب القرآن میں فرماتے ہیں کہ ایمان کے تین وجود ہیں۔ ایک وجود مبنی و مراد وجود ذہنی جو علم و حواس۔ اصل ایمان و جو دھیمی یعنی وجود خارجی ہے۔ وہ یہ ہے کہ جب مردہ اور قاتل تھلنے کے درمیان مجاہدات مرتفع ہو جائیں تو اس وقت مومن کے دل میں ایک نور حاصل ہوتا ہے۔ یہی نور ایمان کا وجود یعنی ہے۔ کما قال تھلے۔

اللَّهُ كَرِيْمٌ اَلشَّيْءُ لَيْتَ اَسْأَلُوْا
يُخْرِجُكُمْ مِنْ اَلْاَضْغَاثِ
اِنَّ اَلنُّوْرَ

جب کوئی جدید مجاہد مرتفع ہوتا ہے اس مقام پر یہ نور کامل اور قوی ہوتا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اسلام کے متعلق اس کو شرح صدر ہو جاتا ہے اور نبی کریم اور تمام انبیاء کو امام علیہم السلام کے ساتھ اس کے نزدیک آفتاب سے زیادہ روشن اور جل ہو جاتا ہے۔ وقال تھالے۔

اَقَمْتُ شَرْحَ اَللّٰهِ صَدَقْتُ
يَلُوْشُهُ وَفِيْهِ عَلَيَّ لَوْ رِي
هِيَ اَرْبَعُوْ

اور یہی نور قیامت کے دن بھی مراد پر اہل ایمان کی دستانہ کرے گا۔ کما قال تھالے۔
لَوْ رِيْضُوْا يَسْتَعْلٰى مِيْثَقًا اَلْبَدِيْ نُوْرُوْ
وَاِنْ كُنْتُمْ اِيْمَانِيْ

ایمان کا نور علی نور ہوتا اہل ایمان قیامت کے دن انھیں سے دیکھ لیں گے۔ اور جو شخص دنیا میں نور ایمان سے محروم رہا وہ قیامت کے دن بھی نور ایمان سے محروم رہے گا۔

وَمَنْ اَشْهَدَ كَيْفَ خَلَقَ اَللّٰهُ لَكَ
اَللّٰهُ فَا لَكَ مِنْ نُّوْرِيْ

قیامت کے دن تو سب ہی کو ایمان کا نور ہونا معلوم ہو جائے گا لیکن اسی دہرہ نیا ہی بھی جب جس کسی عارف اور صاحب بعیرت کو دیا گئے حائل یا کھٹ سے ایمان کی مشکوٹ ہو تو وہ نور ربی کی شکل میں مشکوٹ ہوا۔

اور اس نور کا مطالعہ اور تصور یہی ایمان کا وجود ذہنی ہے۔ اور ذہانی سے توحید و رسالت کا اقرار پر ایمان کا وجود لسانی ہے۔ یاد رکھنا چاہیے کہ ایمان کا لفظ لسانی وجود بغیر نور کے مفید در

تو کہ نہیں جا۔ جیسے کہ یہ آپ زوال کا قضا تعلقہ در تصور کافی نہیں جب تک کہ اس سے
سیراب نہ ہو۔ **فَاَنْجِزْ اَمْرًا مِّنْ ذٰلِكَ وَلَا تَمْسِكْهُ وَاَوْفِ بِوَعْدِكَ لَعَلَّكَ تَتَّقٰ**
۱ مٰیۃً یَّوْمًا یَّوْمَ تَعْلٰی۔

بِالْغَيْبِ

یعنی جو چیزیں، نقل اور عوام سے پوشیدہ ہیں، جیسے جنت اور جہنم اور ملائکہ وغیرہ
عزت انفرادہ کے ذریعہ سے ان سب چیزوں کا تصدیق کرتے ہیں۔ اور ان کو حق
عالم ہیں، اور جو کچھ ان کو دیکھنے کے مشورہ پر ایمان اور یقین نہ ہو، ان کو مثال میں چھپنے شامع کہنے
پھر حق کرنے کے درستی نہان است فرمیں و آجین اور ہڈی است
اور ایمان بالغیب کو فتویٰ کی علامت اس لیے قرار دیا کہ مسلمات کی تصدیق ایمان اور
فتویٰ کی علامت نہیں اس لیے کہ جو چیز ظاہری نہ باطنی حوس سے محسوس اور مدراک جو کچھ
تصدیق اختیار نہیں بلکہ استغرائی ہے اور ضرورتاً وہی تصدیق منہر ہے جو مادہ اور اختیار
سے ہو۔

غیب سے کیا مراد ہے

عوام کو کسی فرماتے ہیں کہ بظاہر غیب سے وہ مراد ہیں جن کا ذکر حدیث جبریل میں
آیا ہے۔ مثلاً تعالیٰ کا حکم، اللہ، رسول، یوم آخرت، قضا و قدر، ایمان بالغیب سے
ان چیزوں پر ایمان لانا مراد ہے۔ کتاب اور رسول اگرچہ ظاہر کے ہی خاصے محسوس ہیں غیب نہیں
لیکن کتاب کو مثل منشا اللہ ہونا اور پیغمبر کا منزل من اللہ اور مشادہ خدا ہونا ایک ہی امر ہے
اس اعتبار سے کتاب اور رسول بھی ظاہر و غیب میں داخل سمجھے جائیں گے اور صمد با کرام کا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ایمان بالغیب ہی کہنا ہوگا۔ اسی لیے کہ رسول کی ذات اگرچہ
محسوس اور مشاہدہ سے بیکر وصف رسالت اور مشادہ خدا ہونا یقیناً غیب ہے۔ یہ کسی نے
آنکھوں سے نہیں دیکھا اور ایمان کا اصل تعلق حق و صفت رسالت کے ساتھ ہے۔

بعض اہل علم نے غیب اور غائب میں فرق بتایا ہے وہ یہ ہے کہ
الْغَائِبُ مَا لَا يُرَٰى حَتَّىٰ لَا تُرَٰى غائب وہ ہے کہ نہ وہ نہ کو دیکھے
وَالْغَيْبُ مَا كُنَّا نَرٰ اور نہ تو اس کو دیکھے اور غیب وہ ہے

سے اس کی خبر نہ کی، نہ جو تجربہ یا شہود ہے اور وہی ممکن زمین و صفا ہے۔

(۱۱) زکوٰۃ سفر و عہد۔

(۱۲) صرقة، غفلت۔

(۱۳) طہارت و مہارت جیسے فخر و کدو دینا اور بہانوں کی ضیافت اور عاجز ہونے کو قرض دینا۔

(۱۴) وقف جیسے بنام مساجد و مدارس اور کنواں اور بہانے سرانگے اور سالار خانہ۔

(۱۵) مصارف حج۔

(۱۶) مصروفیات چارہ۔

(۱۷) نفقات داہرہ جیسے نفقہ عیال اور نفقہ زوجہ اور نفقہ محارم۔

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ بِمَا أُتِرَ إِلَيْكَ وَمَا

اور جو یقین کرنے ہیں جو کچھ اترا تجھ پہ اور جو اترا تجھ سے

أُتِرَ مِنْ قَبْلِكَ وَيَا الْآخِرَةَ هُمْ يُؤْتُونَ

جیسے اور آخرت کو وہ یقین جانتے ہیں۔ انہوں

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ

وہ ہوتے ہیں راہ اپنے رب کی اور وہی

الْمُقْلِحُونَ ﴿۵﴾

برادر کو پہنچنے

قالی تعالیٰ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ بِمَا أُتِرَ إِلَيْكَ... اَللّٰہ... اُولَئِكَ هُمُ الْمُقْلِحُونَ

اور وہ حق لوگ ایسے ہیں جو ایمان لائے اس کتاب پر جو تیری طرف نازل ہوئی اودان کے لوگوں پر

جو کچھ سے پہلے نازل ہوئی اس سے مومنین اپنی کتاب مل رہے ہیں جیسے عبداللہ بن سلام و غیرہ وغیرہ

اور خدا اسی لیے اس جنگ خاندی کو مکرر لائے کہ یہ حقین کا دوسرا گروہ ہے اور پہلی آیت

میں اہل عرب اور امیین کا ذکر تھا و پانچویں آیت میں یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اور متقین کے یہ دونوں گروہ

آخرت پہ لائق رکھتے ہیں اہل علم کا تذکرہ اور مستغنیاء متقین کا خاص شمار ہے بحکات کا نہیں

کے کہ وہ ہر وقت اپنا حق کی فکر میں رہتے ہیں اور آخرت سے غافل ہیں۔ ہر وقت حق کی فکر میں

حق کی فکر ایسے ہی لوگ ہدایت پر قائم ہیں جو ان کو خدا کی توفیق اور فضل سے ملی ہے مگر

میں جو استغفار کے لیے مستعمل ہوتا ہے۔ اس سے اس جانب اشارہ ہے کہ یہ لوگ ہدایت پر حاوی اور متبکی ہیں اور ہدایت پر چڑھ گئے ہیں اور چھوٹے ہیں اور چھوٹے ہیں اس حوالہ اشارہ ہے کہ یہ فوراً ہدایت میں اس رب العالمین کی رحمت اور صبر و بردباری اور اس کی توفیق سے ان کو عطا ہوا ہے جس سے انکی تربیت اور اصلاح مقصود ہے۔ اَلْوَسْطُ الْاَوْسَطُ اور ایسے ہی لوگ مراد کو پہنچانے والے ہیں۔ یعنی توحید کے یہ دونوں گروہ دنیا میں حق خالص کے توفیق سے فوراً ہدایت سے سرباز ہوا ہے اور تربیت میں اسکی رحمت و در فضل سے مراد کو پہنچیں گے اور مطلق اس کو کہتے ہیں کہ جو اپنی مراد کو بخون پہنچ جائے اور اس میں کسی قسم کی رکاوٹ اور کمی واقع نہ ہو پہنچنے والی اُطْلُقْ عَلَى فُلْکِکَ فَنَکْذِبْکَ عَنْ مِائِکَ اَمَّا اِنْ رَاکَ فَاَنْتَ لَمِنْ اَوَّلَیْکَ اَلْاَوَّلَیْنَ میں اسی کا سارا ترجمہ ہے کہ اس کی پہنچانے اور پہنچانے کے بعد اہم ہو کہ کبھی پہنچنے کے کفر جیسا کہ یہ ہے تو اس مسافر کی پریشانی کی کوئی حد نہیں رہتی اور ملک کے مسافروں کو کوئی پریشانی نہیں ہوتی ہے۔ ان کو اطمینان ہوتا ہے کہ جہاز راستہ صحیح ہے۔ وہ ہم پر راہروں میں فوراً منزل ان مقصود پر پہنچ جائی گے۔

اور اولیٰ آیت کو مکرر لکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ میں طرح ان تینوں کو ہدایت پر لائیں اور استفادہ کی خصوصیت حاصل ہے۔ اسی طرح ان کو نجات کی اس خصوصیت حاصل ہے یہ لوگ غریبوں کے اہل انصافیتوں کی وجہ سے خاص طور پر ممتاز ہیں۔

اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا سَوَآءٌ عَلَیْہُمْ اَنْذَرْتَهُمْۙ

وہ جو منکر ہوئے برابر ہے کہ تو ان کو ڈرادے

اَمْ لَمْ تُنْذِرْہُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ ۝ خَتَمَ اللّٰہُ عَلٰی

ان کے دل اور وہ نہ مانیں گے ہر کردی ہے نہ

قُلُوْبِہُمْ وَّ عَلٰی سَمْعِہُمْ ط وَّ عَلٰی اَبْصَارِہُمْ یَعْمٰوْنَ

لے ان کے دل پر اور ان کے کان پر اور ان کی آنکھوں پر پردہ

وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝

اور ان کو بڑی سزا ہے

صفاتِ کافرین

قَالَ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا... إلخ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 یہاں تکسہ مکررہ اُفتاب کا ذکر فرمایا کہ جو لوگ کریم کی ہدایت سے متنبہ اور منع ہوئے
 آپ ﷺ کے اختیار کا ذکر فرماتے ہیں کہ جو اپنی مشاومت اور فسادِ فطرت کی وجہ سے اس
 جہنم ہدایت سے متنبہ نہیں ہوئے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: متنبہین جن لوگوں نے کفر کیا جنی جو لوگ
 اللہ کے علم میں کافر ہیں ان کے حق میں آپ کا ذکر کرنا اور نہ کرنا واجب برابر ہے وہ ایمان نہ لائے تھے
 آپ اس قسم کے لوگوں کے ایمان نہ لانے سے تعبیر اور طول نہ ہوں قرآن کی ہدایت اور آپ کی
 تبلیغ اور دعوت کا تصور نہیں بگاڑنا کی ناسد اور بگاڑی ہوئی استعداد اور فطرت کا تصور ہے
 اصل کا نزدیک ہے کہ جس کا خاتمہ اور موت اللہ کے غم میں کفر پر مقرب ہو چکا ہو جیسے برہمن
 اور اہل بیت و مشاہیر و دین میں شخص کا خاتمہ ایمان پر ہونے والا ہے وہ فی الحال مغضی لاہر کے
 اعتبار سے کافر ہے حقیقت اور انجام کے اعتبار سے موسیٰ ہے۔

بُحْرَانِ نَامِ اِیْجَاہِتِ پَرِہِیْتِ لَیْکِ مَوْنِ بُو نَا شِصِ وَ اِصْطِ
 جو گناہ معنی ظاہر کے اعتبار سے کافر تھے ان میں سے بہت سے مشرت باسناد ہوئے۔ اور
 ہوتے رہیں گے لیکن جو اللہ کے علم میں کافر تھے ان میں سے کوئی ایمان نہیں پایا۔ ایسے کافروں
 کے حق میں ذکر کرنا اور نہ کرنا برابر ہے۔

خبر مشرتِ اُست میں اہل انعام کا ذکر تھا یعنی جنکو حق تعالیٰ نے ایمان اور ہدایت اور
 تقویٰ کی نعمت سے سرفراز فرمایا اب اہل غضب اور اہل ضلال کا ذکر فرماتے ہیں۔ ان دو فرقوں میں
 خالص کافروں کا ذکر ہے اور اس کے بعد تیرا فرقوں میں منافقین کا ذکر ہے۔

حرفِ تحقیق جن کلمہ اِن کا استعمال اکثر ان مواقع میں ہوتا ہے کہ جہاں مخاطب کو کسی قسم کا
 کوئی تردد ہو۔ چنانچہ کسی ایسے موقع پر بھی استعمال ہوتا ہے کہ جہاں مصلحت یا غلبہ کے گمان
 کے خلاف کوئی نئی ظاہر ہو جیسے حضرت مریم کی والدہ کا بغیرِ صورت نہ ہونا۔

وَبِتْ رَافِیْتْ وَ حَقِیْقَتْ ہُنَا اُسے پر تردد کا تحقیق میں نے تو یہ فرمایا
 اُطْنِیْ جہی ہے۔

لے : آیت ازل ہوں ان کے حق میں ہی کی موت کفر پر اثر تھا نے اپنے علمِ تدبیر میں جانی تھی جہاں کہ مشرت
 و شبہ و ہل و جل و ولید ہی مغیر (موضع القرآن)

غلاف امیر ہوئی کہ ولادت کو بطور حریت حرفِ ایمان کے ساتھ ذکر فرمایا۔ اور حق پناہ فرج طبر
بھلائے داسلام کو اپنی قوم سے یہ امید تھی کہ وہ میری تعریف کریں گے جب غلاف امیر انہوں نے
کلمہ بیب کی تو بطور حریت یہ فرمایا۔

وَبْتَ اِنَّ قَوْلِي
کلمہ بیب کی۔

اسی طرح اس جنگی اگر صلہ اللہ علیہ وسلم کے ایمان کے خلاف کفار کے ایمان لے کر حرف
ایمان کے ساتھ ذکر فرمایا کہ اسے اجماع سے بھی آپ ان کافروں کے ایمان کی امید نہ رکھیں۔ اس کے حق
میں تب کا زمانہ اور دواخانہ برابر سے یہ ایمان نہ لائیں گے اور سنی آقا خدا تبار اس لیے فرمایا
کہ کافروں کے حق میں تو نا امان نہ قرارنا برابر سے لیکن آپ کے حق میں برابر نہیں آپ تو مومن
اللہ ہیں۔ آپ کو جلیلیں اور ولایت کا اجر ہر حال میں ہے اہل اُمت سے یہ مقصود نہیں کہ آپ الٰہی کو
جلیلیں اور ولایت نہ فرمائی بلکہ مقصود یہ ہے کہ آپ ان کے ایمان نہ ماننے سے عقبن اور طول
نہ چوں۔

کفر کی تعریف

ہم یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یَاْمِنُوْنَ بِاَنَّ الذِّکْرَ کُفْرٌ اِیْمَانُ کُفْرٌ حَقِیْقَتٌ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یَاْمِنُوْنَ
نقل کر چکے ہیں لیکن اہم راز کی لئے جو کفر کی تعریف فرمائی ہے وہ زیادہ واضح ہے اور کفر کی تمام
اقسام کو حاوی اور جامع سے دے رہے۔

یعنی کفر کے معنی یہ ہیں کہ رسول اللہ
پیغمبر کی اس چیز میں تصدیق نہ کرنا جس
کا ہم یہی اور نقلی طور پر دین سے جو نا
معلوم ہو چکا ہے۔

اَلَّذِیْنَ یُکْفِرُوْنَ یُکْفِرُوْنَ بِاللّٰهِ
عَلٰی اَللّٰهِ عَقِبٌ دَسَلُوْا
وَبِسْمِ اللّٰهِ یَاْمِنُوْنَ وَیَاْمِنُوْنَ
بِسْمِ اللّٰهِ (تفسیر صفحہ ۱۶)

یہی کفر کی تعریف یعنی مومن تصدیق رسول نہ کفر اور ترک تصدیق دونوں کو شامل ہے اور
اہم طرزی سے جو تعریف کی ہے یعنی کفر یہ رسول وہ نظام میں شخص کے کفر پر صادق نہ آئے گی۔ کہ
جو نہ تصدیق کرتا ہے اور نہ کفر یہ حال کہ وہ شخص بلا ایمان کافر ہے نہ کہ تصدیق نہ کرنا ہی کفر ہے
خواہ کفر کرے یا نہ کرے۔ اسی لیے بہتر یہ ہے کہ کفر کی تعریف ہی سے کفر کے ترک تصدیق
کے ساتھ کی جائے تاکہ کفر کی دونوں صورتوں پر صادق آسکے کہ نالی اثر لے لے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یَاْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ
جو اللہ اور اس کے رسول کی تصدیق نہ کرے

وَرُسُولِهِمْ فَإِنَّا آتَيْنَهُمْ سُلَيْمًا
فِيهَا نَارٌ مِّنْ سَعِيرٍ۔
تو ہم نے ایسے کانوں کے لیے دیکھتی
ہوئی آگ تیار کر رکھی ہے۔

اِس آیت کے ترجمہ میں نہ تصدیق کرنے والوں کو کاڑھا گیا۔ وہ قتل نہ گئے۔
وَقَالُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوا لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَخِرَ
مُؤْتَمِنِينَ بِهٖذَا الْقُرْآنِ۔
کانوں نے کہا ہم برگزیدہ اس قرآن کی تصدیق
نہ کریں گے۔

سورۃ سافات کی س سے کہ اہل جنت اہل کار سے یہ کہیں گے۔
بَلَا سَخِرَ مَخْصِيٍّ لِّمُؤْمِنِيْنَ۔
بلکہ تم تصدیق کرنے والے نہ گئے۔

قَالَ صَدِّقٌ وَلَا صَحِيحٌ۔
اِس کا کرنے نہ تصدیق کی اور نہ نازر فی۔
بلکہ خود ہی آیت یعنی اِن الَّذِيْنَ كَفَرُوا سَخِرَ مَخْصِيٍّ لِّمُؤْمِنِيْنَ
اَنْ لَّسَ شَيْءٌ رَّحِمٌ لَّا يُؤْمِنُوْنَ۔ امام رازی کی تائید کرتا ہے اِس لیے کہ اِس آیت
میں نہ ایمان لانے والوں اور نہ تصدیق کرنے والوں کو کاڑھا گیا ہے۔

اقسام کفر

۱۔ عداوت کے کفر کی پانچ قسمیں بیان کی ہیں۔

وَقَالَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَخِرَ مَخْصِيٍّ لِّمُؤْمِنِيْنَ۔
اِن عَلَيْنَا الْاِكْثَابُ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَخِرَ مَخْصِيٍّ لِّمُؤْمِنِيْنَ۔
کانوں نے کہا یہ ساجھ اور جھوٹا ہے۔
ان قوموں میں سے ہر ایک نے پیغمبروں
کو جھٹلایا میں میرا مذاہب ان پر ثابت ہو گیا۔

(۲) کفر استکبار، بھگڑ کر دھ سے انکار اور اس کے رسول کے حکم کو نہ ماننا اور اس کے نبی سے
انکار کر دینا۔

اَنَّا كَرِهْنَا لَكَ اَنْ تَكُونَ
مِنَ الْمُكْفِرِيْنَ۔
ابھیں نے حکم ماننے سے انکار کر دیا اور
بھگڑ کر اور تعادہ کاروں میں سے۔

(۳) کفر اعراض، یعنی پیغمبر کی تصدیق کرنے سے اور نہ تکذیب بلکہ اعراض اور روگردانی کرنے کی
قال تعصبا۔

وَالَّذِيْنَ كَفَرُوا عَمَّا آتَوْهُم مِّنْهُم مَّضْمُونٌ۔
اور کافر میں جیسے ان کو ڈرایا جا۔
جس کا اس سے اعراض کر کے ہیں۔

شاہ عبداللہ اور صاحب معرعل کا ترجمہ اِس طرح فرماتے ہیں کہ وہ عیال نہیں کرتے یعنی نبی
کی نصیحت کی طرف سے توجہ اور التفات نہیں کرتے۔ وہ قتل نہ گئے۔

فَلَا اٰتٰهُمْ مِّنْهُم مِّنْ شَيْءٍ وَآٰتٰهُمْ مِّنْهُم مِّنْ شَيْءٍ۔
کہہ دیجئے کہ اعراض کرو اللہ کی اور اس

قَاتِن تَوَكَّلَا فَإِنَّ اللَّهَ لَا
يُخَيِّبُ الْمُكَافِرِينَ۔
کے رسول کی اور اگر دگر دانی کریں تو کفر بھیجے گا اور کافروں کو مجرب نہیں رکھے گا۔

اس آیت میں دگر دانی کرنے والوں کو کافر بتایا گیا ہے اور اس قسم کی بہت سی آیتیں ہیں۔
(۴) کفر اقیاب یعنی پٹیر کے زخموں کے زخموں کا یقین ہے نہ کاذب ہونے کا کھٹک کھٹک اور
تردیب ہے یہی کفر ہے۔ چنانکہ وَفْقَ حُكْمِ ذَا جِهَم کی علت حق تعالیٰ نے یہ بیان فرمائی
ہے۔ اَلْهَفْرُ نَهْلًا فِي شَيْءٍ لِّسِيْب (یعنی بینگٹنے وہ شک میں متروک)
(۵) کفر نقایب (یعنی زبان سے اقرار اور قلب سے انکار کرے اور چون التائب خود
يَقُولُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ كَمَا يُلُوْهُمُ الْاَخْبِرُ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ۔ سے دور تک اسی کو کفر نقایب
کا بیان ہے۔

حق جل شاد کا یہ ارشاد حَسْبَكَ اللَّهُ تَعَالٰی فَكُلُّ دِهْدُ۔ پہلے جملہ کی دلیل ہے پس
ان کافروں کے حق میں ڈرنا اور ڈرنا نا اس لئے برابر ہے کہ ان کے تورا اور عباد
اور سرکشی کے سزا میں ان کے دلوں اور کافروں پر ہر گاہ دی ہے اور ان کی آنکھوں پر ایک خاص
قسم کا پردہ ہے جو ان کی آنکھوں سے نظر نہیں آتا۔ یعنی ان کے دل نے ان کی سرکشی اور عباد
کے سزا میں ان پر علم اور ہدایت کے دروازے بند کر دیئے ہیں نہ ان کے راستے سے ہدایت
پر پہنچ سکتے ہیں۔ اور نہ ان کے راستے سے ہدایت کوئی صورت تھیں کہ ہدایت ان کے دلوں تک
پر پہنچ سکے۔ دلی کا دروازہ اگر کھلا ہوا ہوتا تو پھر شاید ہدایت اور داخل ہو جاتی مگر وہ بند کر دیا
گیا۔ یہ دلیل ہوا اور آخرت میں ان کے لیے بڑا دردناک عذاب ہے جو نجات کی سہارا
ضر ہے۔

تَعَالٰی فَكُلُّ دِهْدُ اور عَلٰی حَسْبِكَ جِهْدُ۔ میں کفر و حلی کو مکر رہنے میں اس طرح
اختار ہے کہ قلوب اور اسما ہر ایک کی ہر جگہ اور مستقل ہے جو
علا و نفس و متکلمین یہ فرماتے ہیں کہ آیت شریفہ میں ختم اور فساد سے تمام نہیں کہ حق تعالیٰ
نے حقیقتہً ان کے دلوں اور کافروں پر کوئی ہر گاہ دی ہے اور ان کی آنکھوں پر کوئی پردہ قال
وہا ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ یہ حکمران اور سائنس اور ہوا پرست اور دشمنان حق و ہدایت
اپنی طبیعت اور جبلت کو روٹی کی وجہ سے اسی درجہ اور اس حالت کو پہنچ گئے ہیں کہ ان کا فلاح
ذمہ اور ذمہ ان کے دلوں میں اس وجہ و اس طرح اور پختہ ہو چکے ہیں کہ ہر فساد اور منکر ان
کو مستحسن نظر آتا ہے اور حق جل و علا کی ہر نافرمانی ان کو لذت و معلوم ہوتی ہے ان کی حالت
مجاہدست کے گریہ کی طرح ہے کہ جس کو گندگی سے طبیعت ہوتی ہے اور خوبوس سے اس
کو طبیعت ہوتی ہے اور بے اوقات یہ نجاست کا کیرا حشر کی تیر خوشبو کو برداشت میں نہیں

کر سکتا اور بعض اوقات فطری خوشبو سے سر بھی مٹا ہے یہی حالت ان کا دلوں کی ہے کہ کھڑی حالت پر فریفتہ ہیں اور حق اور باطل کے فطرت سے انکو قدرت ہے۔

حق نئی نئی لے کے دلوں کی اس حالت کو بطور استغابہ ختم اور غناہ کے ساتھ تعبیر فرمایا ہے اور مطلب یہ ہے کہ جس طرح ہر مرد پر وہ بیرونی اثر کے وصول اور لغو سے بچنے کے لیے ہی طرح ان کی یہ حالت ایمان اور ہدایت کو آئینے دلوں تک نہیں پہنچنے دیتی اور اندرونی کوڑا خور سے باہر نہیں دے دیتی اور زمان کے کان کسی حق بات کی طرف التفات کرتے ہیں وہ زمان کی آنکھیں کسی امر حق کو دیکھن چاہتی ہیں ایسے لوگوں کو گڑا مانا اور گڑا مانا بار ہے۔

تورۃ دلیلیہ نام میں بصری ایہ فرماتے ہیں کہ امت میں ختم اور غناہ زہر اور پردہ ظاہر اور حقیقت پر محول ہے کاروں کے دلوں پر حقیقت ایک ہر ہے اور حقیقت ایک آنکھوں پر ایک پردہ ہے جو بھول کیفیت ہے اور جاری شایوں سے سوز ہے، اللہ کے فرشتے اس خضر اور مشاہد کا مشاہدہ کرتے ہیں اور اسی زہر اور پردہ کو دیکھ کر یہ سمجھ جاتے ہیں کہ یہ کار کبھی ایمان نہیں آتیں گئے اور ان پر حقیقت کرتے ہیں جس طرح قلوب نو مسلمین پر نقش بیان لکھا ہوا دیکھ کر ان کے لیے دعا اور استغاثہ کرتے ہیں کہ ان کی توحید حقیقت یعنی توحید بصری الحقیقت بھی لوگ ہیں جس کے دل میں اللہ نے ایمان رکھ دیا ہے پس میں جس طرح نو مسلمین کے دلوں پر ایمان کی کتاب حقیقت ہے اسی طرح کاروں کے دلوں پر ہر اور آنکھوں پر پردہ بھی حقیقت ہے اگرچہ کتابت ایمان کی غرض اس کی کیفیت بھول ہے مگر اللہ جس طرح قلوب نو مسلمین پر کتابت ایمان کا حشر اور حق نامہ لکھ کر دے ہیں اسی طرح وہ قلوب کاروں پر ہر اور ان کی بصر پر پردہ کا بھی حقیقت حکایت کرتے ہیں۔ (تفسیر کبیر صفحہ ۱۶۸)

وامم برادہ اور امیر بنی شعب امیان
میں عبد اللہ بن عمر سے روئی ہیں اور
امام بیہقی نے ان کی سند کو ضعیف قرار دیا
کر بنی کریم علیہ السلام نے فرمایا
ہر رنگ کے والا فرشتہ عرض کیا یا بکرم
کھلا رہتا ہے جب کوئی شخص اللہ کے
حکم کی بوجہ ہو کر کہے اور کہہ کھلا اس
کی (راویوں میں بطالع ہوتا ہے ورنہ
کے مقابل میں گستاخ اور دہر ہو جاتا ہے
تو خدا تعالیٰ اس پر لکھنے والے فرشتے

و احسن جو انبیر و ابیہلحق
الشعب وضبطہ عن ابن عمر
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال الطابع مخرجہ من العرش
فاذا استلھکت النورۃ ورس
بانصاعی و احترق علی اللہ یوم
الطبع الطابع فطبع علی قلبہ
فلا یقبل بعد ہر غشا
(تفسیر در مختار ج ۳ ص ۲۳۳)
نار تحت تفسیر خود و تعالیٰ

حَمِلَ اللَّهُ عَلَيْهِ دَسْلَحَ قَارِعَتِهِ
وَرِيحَ حَقِيقَتِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
حَمِلَ اللَّهُ عَلَيْهِ دَسْلَحَ لِقَائِهِ
مَا هَذَا الرَّيْحَ هَذَا رِيحُ
الَّذِينَ يَلْقَا بِلَوْنِ الْمَوْتِ مَنْبُتٍ

دسلا اضرصل اطر ملہ دسلا کہے مالتہ تھے
یکا یک ایک بار اعلیٰ آپ سے ارشاد
فرمایا جانتے ہو یہ کیسی بدبو ہے پھر فرمایا
یہ بدبو ان لوگوں کے منہ سے آ رہی ہے
جو اس وقت سلاخوں کی غیبت کر

رہے ہیں۔ (مسند احمد)

رواہ احمد

ہم اگر تصور بعیریت کی وجہ سے کذب اور طبیعت کے رانڈ کر سہرا دواس کی بدبو کا احساس نہ کر سکیں
تو سہارا یہ عدم احساس سداؤ اللہ۔ ملاحظہ کریں الدانیاء و دوسری طین کے عدم احساس کی ہرگز ہرگز دلیل نہیں بن
سکتی۔

اسی طرح اگر ہم اپنی دماغیہ اور قاصر بعیریت سے غلبہ کافریں کی ہسلاؤ ان کی آنکھوں کا پروردہ دیکھ
سکیں تو بلاشبہ ان کے دیکھنے کی جیسے دلیل ہو سکتا ہے۔

مگر زبید پرورد سبب و چشم چشمہ آفتاب را چہ عکس
اہم قرطبی فرماتے ہیں کہ یہ قسم اور طبع جن حمل شانہ کی جانب سے ارتداد تھا بلکہ ان کے احوال
اور اس کے اور نگویب ادا نکار کی یاد میں اور منزل میں تھا جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے۔

ہیں سبب ان کے جہد توڑ دینے اور
آیات الہی کے انکار کر دینے اور انبیاء
کو دیر و راستہ طعن حق کرنے کی وجہ
سے کہ ہمارے دل پر وہ ہیں مافر نے
ان کے دلوں پر ان کے کلمہ اور عباد کی وجہ
سے ہر سچ دی ہیں یہ لوگ ایمان نہیں
ہیں جسے مگر ان میں کے بہت سے فرسے۔
ہیں جب انہوں نے کوئی اختیار کی اور
حق سے انحراف کیا تو انہوں نے ان کے دلوں
کو بالکل حق سے بھر دیا اور انہیں نہیں

فَمَا تَغْضِبُهُمْ قَوْلًا قَتَلَهُمْ
وَكُنْفُؤُهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ
وَقَوْلِهِمْ الْإِنْسَانُ بِخَيْرٍ
وَقَوْلِهِمْ كُلُّنَا إِلَىٰ رَبِّنَا
فَبِعِزَّةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ إِنَّا كَافِرُونَ
فَمَا يَكْفُرُهُمْ إِلَّا مَا فُتِلَاهُ

وَقَالَ تَعَالَىٰ فَنَكَلْنَا رِجَالَهُ
أَنَّا رَجَعْنَا قُلُوبَكُمْ كَمَا نَحْنُ
لَا يَهْدِيهِمُ الْقَوْلُ

الذَّالِّغِينَ۔

وَقَالَ تَعَالَىٰ وَ تَلَكَّيْتُ أَفْتَدِيَهُمْ وَ أَفْتَدِيَهُمْ حَتَّىٰ تَسْمَعُوا بُولَهُمْ
أَنَّهُ حَرْقٌ وَ تَلَكَّيْتُ فِيهِمْ كُلَّ ذِي نَفْسٍ يَنْفَعُهُمْ

آیات مذکورہ میں اس امر کی تصریح ہے کہ اللہ کی جانب سے یہ قسم اور طبع ان کے نفس پر

اور قتل البغیاء اور زانیہ اور خرافہ کی یادش مادر سزا تھی ان کی وجہ دلیلی اور معنی الاطلاق نامزدانی کی ان کو یہ سزا مل کر ہمیشہ کھیلے جا رہے تھے مجرم کو کیسے شے اور مہر لگا کر دایست قبول کرے کی مصلحت ہی سلب کر لی تھی۔ اور معرفت اور دایست کی سبب راہیں ان پر بند کر دی تھیں اب وہ نہ حق کی باتوں کو سمجھ سکیں گے اور نہ سُن سکیں گے اور نہ دیکھ سکیں گے اس لیے اب ان کو مانا اور نہ ڈرا یا سبب ہلا رہے ہیں۔

اور اگر باہر من حق تعالیٰ مل خائفہ ابتدا ذہبی کسی کے دل پر مہر لگا دیں اور اپنی توفیق اور ہدایت سے مجرم کو دین تہب ہی دہرا کر کوئی ظلم نہیں جیسا کہ عطا دین بلی دہا سے متفق ہے کہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص آیا اور اس نے یہ سوال کیا کہ اگر حق کوئی مجھ سے اپنی دایست کو دے دے میں اور گواہی اور بلاگت کو میرے لیے متفقہ فرمادیں تو کیا یہ ظلم نہ ہو گا حضرت ابن عباس نے یہ ارشاد فرمایا کہ اگر خدا تعالیٰ نے تیری سی ملکوت خفی کو روک دیا ہے تو یہ ملک تجھ پر ظلم کیا اور اگر خدا نے اپنی ملکوت خفی کو روک دیا ہے تو وہ اس کی ملک ہے اس کو دینا ہے جس کو چاہے دے اور جس کو چاہے نہ دے۔ فَإِنَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔ وَقَالَ لَقَدْ لَعَنَّكَ إِنَّكَ تَمْنَى الْفَيْضَ بِإِذْنِ اللَّهِ فَمَنْ يَمْنَى الْفَيْضَ فَاسْجُدْ وَاقْلَبْ شِعْرَكَ۔

یہی طرح ہدایت بھی جس کی ملک ہے اور اس کی رحمت ہے جس سے اپنے سے وفاداروں اور اطاعت شعاروں کو نوازا جاتا ہے اور مجاہدین اور مہر کشوں کو جس سے محروم کرتا ہے۔ کتاب المہر تین مقامات ابن القیم ص ۱۶۱

حق تعالیٰ نے اپنی قدرت اور حکمت باطن سے لوگوں کو مختلف الاستعداد بنا دیا کسی کو فہم اور کسی کو ذکاوت کسی کو خیر بصورت اور کسی کو بد صورت کسی کو مہر اور کسی کو نا مہر کسی کو جمیع مہر اور قدرت اور کسی کو معذور اور اپاہج اور گونگا اور بہرا۔ جس کسی کو جو کمال اور خوبی عطا کی وہ بعض اس کا فضل بے حساب پر کسی کا کوئی حق اور فضل نہیں اور جس کو نہیں دیا اس پر کوئی قصور نہیں کیا اسی طرح جس نے اپنی قدرت اور حکمت باطن سے کسی کی فطرت میں کھر اور عیبان اور بار اور برکت کی استعداد دے رکھی اور کسی کی فطرت میں اقل حمت اور فرمانبرداری کی استعداد رکھی، اور اسے اس کا کوئی استعداد اس کے تصور کا ذریعہ بنایا حکم کے بعد استعدادوں کا تقوید ہو۔ جس میں عیبان اور بار کی استعداد تھی اس نے انفرادی کی اور جس میں اقل حمت اور فرمانبرداری کی استعداد تھی وہ حکم خداوندی سے ہی ہمہ سہو ہو گیا۔ جیسے بیج میں بزرگ و بار سب نمایاں ہوتے ہیں اور جب وقت آتا ہے تو سب باہر نکل آتے ہیں۔ اب وہاں یہ سوال کہ اس نے ہر حال کو مختلف الاستعداد کیوں بنایا سو یہ سوال بالکل بطل ہے بلکہ مطلق اور حق رائی بُرید ہے لَا يَسْتَكْبِرُ عَنْهَا يَقُولُ وَهَمْزٌ بِمَعْنَى كَيْفَ۔

مَرَضٌ ۲ قَزَادَ هُمْ اللَّهُ مَرَضًا ۳ وَ لَهُمْ

آنند ہے بھر زیادہ دیا ہم نے ان کو آنند اور ان کو

عَذَابٌ أَلِيمٌ ۴ يَمَّا كَانُوا يَكْذِبُونَ ۵ وَإِذَا قِيلَ

دکھ کا مار ہے اس پر کردہ جوش کہتے تھے اور جب کہتے

لَهُمْ لَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ۶ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ

ان کو قزادہ دیا ہمیں کہیں بھارا کام تو

مُصْلِحُونَ ۷ إِلَّا أَنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ۸ وَلَكِنْ

سفارتا ہے مگر دیکھ رہی ہیں بگاڑنے والے پر نہیں

لَا يَشْعُرُونَ ۹ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا كَمَا آمَنَ

سمجھتے اور جب کہتے ان کو ایمان میں آؤ میں

النَّاسُ قَالُوا أَنْتُمْ كَمَا آمَنَ الشُّفَهَاءُ ۱۰ إِلَّا

مرد ایمان میں آئے سب وہ کہیں کیا ہم اس مرد سلطان ہیں جیسے سلطان یوتوں سفارت

لَهُمْ هُمُ الشُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ۱۱ وَإِذَا قِيلَ

دہی ہیں یوتوں پر نہیں جانتے اور جب ظلمات

الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَاوَالِي شَيْطَانِهِمْ ۱۲

کری مسلمانوں سے کہیں ہم مسلمان ہوئے اور جب اکیلے جاوے اپنے شیطانوں

قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ ۱۳ أَلَلَّهُ

ہیں کہیں ہم ساتھ ہیں ہمدرد ہم تو ہنسی کرتے ہیں اللہ

يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۱۴

ہنسی کرتا ہے ان سے اور بڑھاتا ہے انکی انکی غرورت میں بکے ہوتے

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلٰةَ بِالْهُدٰى فَمَا رَبَحَتْ

وہی ہیں جنہوں نے خرید لیا راہ کے بدلے گمراہی سو فیق نہ ملے

تَبَارَتْهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ①

ان کی سوداگری اور نہ راہ پائی۔

قبائح منافقین

قَالَ فَاعْلَمْ ذٰلِكَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ... اِنَّ... وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ.

رابطہ | ابتداءِ سورت میں حق تعالیٰ نے ان لوگوں کی روحِ ذمائی جنہوں نے دل سے اللہ کی کتاب اور اس کے دین کو مانا اور زبان سے اسکا اقرار کیا۔ یہ افتیان کا گروہ تھا بعد میں اشتیاق کا حال ذکر کیا۔ اشتیاق میں دو گروہ تھے۔ پہلا گروہ وہ تھا جو دل اور زبان دونوں سے منکر تھے۔ ان کا ذکر ہو چکا۔ اب آئندہ کیا بات میں اشتیاق کے دوسرے گروہ کا ذکر ہے جو کسی زبان اور صلیحت میں کی بنا پر زبان سے تو مانتے ہیں مگر دل سے نہیں مانتے۔ ایسے عکس کو اصطلاحِ شرعیہ میں منافق کہتے ہیں۔ کافروں میں سب سے برتر یہی (قریب ہے کہ جس نے کفر کے ساتھ جھوٹ کو جمع کیا۔ آخرت میں اس کی عذراۃ ظالم جب جہنم کی اگر وہ ضرورہ قلیف لے لے تو اس اور عذاب کے اکثر قبائل سے دل سے اسلام میں داخل ہو گئے مگر بعض قبائل جو یہود سے تعلق رکھتے تھے وہ اسلام کی قوت اور شہادت کو دیکھ کر ظاہر میں مسلمان بنے تاکہ انکے جاہی و مالی اور اہل و عیال محفوظ رہیں مگر اندرون میں یہود اور مشرکین کے ساتھ رہے اللہ تعالیٰ نے انکے بارہ میں یہ آیتیں نازل کیں اور ان آیتوں میں منافقین کے اخلاقِ ذمیرہ اور افعالِ قبیحہ کو بیان کیا۔

پہلی قباحت

یہ ہے کہ وہ اظہار کو دیکھ کر دینا چاہتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور قصب ہے کہ بعض لوگ ہر حال میں مسلمان ہونے کے واسطے کہیں اور آگے آتے ہیں کہ بعض زبان سے لوگوں کو دھوکہ دینے کے واسطے کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور یومِ آخرت پر مخلصانہ کسی دوسرے میں کو نہیں نہیں یعنی اللہ اور یومِ آخرت کی

کی تخصیص وہ تو کسی چیز پر بھی ایمان نہیں رکھتے۔ ان کی ذوات کو ایمان اور اہل ایمان سے ذمہ برابر
العقابی اور انصافی نہیں۔ اعتقاد اور اعتقاد کا تو ذکر ہی فضول ہے۔

خاص الشرا وعلوم آخرت کو ذکر کوئی نہ کرے کہ جو یہ ہے کہ سلسلہ ایمان یا نیکب میں سب سے
زائد ہجرت و ایمان شرا وعلوم آخرت پر ایمان نہ مانا ہے بلکہ وہ ہے کہ جو میں مگر کسی سلسلہ کی پہلی اور
آخری چیز کا ذکر کرتے ہیں اور مقصود استیجاب اور معاذہ ہوتا ہے ماسی طرح یہاں مقصود یہ ہے
کہ ہم اہل ایمان کی طرح اذلی سے آخر تک تمام چیزوں پر ایمان رکھتے ہیں اور سلسلہ ایمان کو دل سے
مترتب تک جڑ سے ہونے ہیں۔ اشر لہ لے اسکے جواب میں فرماتے ہیں۔ یُحِبُّهُ خَلْقٌ لِّلَّهِ وَخَلْقٌ لِّلْغَايَةِ
اَمَّا ذَا مَنَا يَحْتَدِثُ خَلْقًا اَلَا اَلَمْ يَخْلُقْ قَدْ مَنَا يَخْلُقُ قَدْ تَمِنَ فَعَيْنِ بَعْنِ دَعْمِ شَرِ اور
مؤمنین سے فریب اور دھوکہ کرتے ہیں، مگر ان کو نہیں دھوکہ دیتے مگر اپنے نفسوں کو اس لیے کہ حق تعالیٰ
عالم الغیب و الشہارہ ہیں ان سے کوئی طے نہیں اور برصغیر کو باہر وہی کچھ وقتا بازی کی علامت
دیتے رہتے ہیں، ان کے اس فریب سے اہل ایمان کو کافی نقصان نہیں پہنچتا بلکہ انہی کو نقصان پہنچا ہے۔
ہب! خدا رحمت مہم ملت کا ہونے کی وجہ سے شاکستہ کو معافی ہے۔ سون لہین کا ملت سے
تو خدایا اور مکر ظاہر ہے مگر حق علی شانہ کی طرف سے ان پر ظاہر احکام اسلام کا جاری ہونا یا دوسری
اعتدیں دیگر استسناج اور اسل میں مبتلا کرنا یہ حق تعالیٰ کی طرف سے ضرور ہے کہ ظاہر میں تو اعجاز
اور کام ہے اور دیر پردہ الاداء و تامل و تخیل ہے۔ قَدْ مَنَا يَخْلُقُ قَدْ تَمِنَ فَعَيْنِ اس قدر حق
اور ہر حواس ہیں کہ اس امر کا ذمہ برابر اس میں نہیں کو حق تعالیٰ شانہ پر کسی کا کوئی فریب اور دھوکہ
کسی طرح نہیں چل سکتا۔

۱۱) اگر زبان سے اسلام اور ایمان کا اقرار ہو اور دل میں انکا ہر تو یہ اعتقاد ہی
فائدہ لگایا کہلاتا ہے اور اگر دل میں بھی اقرار ہو مگر ایمان اسلام کے پورے مطابق
نہ ہوں تو یہ صلی لفظ کہلاتا ہے۔ اس سے کافر نہیں ہوتا اگر حال حال کے مطابق نہ ہو تو سلف صالحین
اس کو بھی لفظ کہتے تھے۔ جیسے صحیح بخاری میں ہے کہ بعد ازین انی عیسیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے میں
صحابہ کو پایا کہ ہر ایک اپنے نفس پر ایمان سے ڈرتا تھا حضرات صحابہ کا یہ حال تھا کہ خدا تعالیٰ کی اور امت
میں فرق نہ پا تو اس کو لفظ کہتے تھے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! حضور قرآن میں
جو کچھ آپ کی حضور میں قلب کی جو حالت ہوتی ہے وہ اپنی و عیال میں جا کر نہیں رہتی، آپ کے فرمایا کہ
یہ حالت ہمیشہ نہیں رہ سکتی، اگر ہمیشہ ہی حالت رہی تو کلی کوچوں میں اور ہستول پر ہونے سے تم
سے مسافر کرتے۔

لے لفظ الصاتی سے جو بیان کے بارے کے ترجمہ کی طرف اشارہ ہے فان ابداً فلا لفظی ۱۲

(۳) جانا چاہئے کہ شیعوں کا تفسیر بھی مکیلا جوافہاق ہے۔ اگرچہ وہ اس کو ایمان کہیں حکما قالوا آلا لا ایمان لیکن لا تفسیر لغہ اور کہیں نہیں مانتے تو اپنے لغاتی کو ایمان اور خلاص ہی سمجھتا ہے۔

(۴) تفسیر ابن کثیر میں امام مالک سے منقول ہے کہ اس زمانہ میں علماء اور زہری حکم میں مانتے تھے ہے انتہی۔

(تشریح) جو غرض شریعت کے مفاد اور ہمہ دیکھ کر معنی ایسے بیان کرے جس سے اسکی حقیقت پہل جاتے ایسے غرض کو قرآن کی اصطلاح میں تکلف اور حرکت کی اصطلاح میں زہری کہتے ہیں ایسا غرض (یعنی تفسیر) کا کرتا ہے مگر دل میں کفر غرض ہے اور آیات قرآنہ اور احادیث مجریہ میں تاویلات فارغ کر کے مسلمانوں کو دھوکا دیتا ہے وچر یہ ہے کہ دل میں زہری اور دلی کی بیماری ہے جو دل کو تاویلات فارغہ پر آمادہ کرتی ہے اور جہنی تاویلات فارغہ زیادہ کرتے جاتے ہیں اتنی ہی اسی دلی کی بیماری میں زیادتی ہوتی جاتی ہے جیسا کہ آئندہ آیت میں ارشاد ہے۔

اور ان منافقین کا اپنے نفسوں کو دھوکہ اور فریب دینا بالکل ظاہر ہے مگر ان کو اس لیے ظاہر نہیں ہوتا کہ فی کلّوہم غشّیٰ غشّیٰ حکم اللہ متبرک۔ انکے دلوں میں ایک خاص قسم کا مرض ہے جس سے ان کی قوت اور کبریاؤں جو چکی ہے اور یہ کتاب بلاخر پیغام خداوندی نہ پہنچ رہا ہے۔ اگر دلوں کو نبی اور خدا سے صاف کر کے اسی نسخہ مشافہ کو استعمال کر کے (مشافہ اب جو جاتے مگر اس کتاب ہدایت کے ساتھ ان کو بعض اور خدا زیادتی مرض کا سبب بن جی۔ جس اللہ نے انکے مرض کو دور کر دیا۔ جو غشّیٰ اور جو حاسہ میں غرض اور جو مقصد کے لیے وضع کیا گیا ہے اسی حاسہ سے اسی غرض کے نہ حاصل ہو نہ کہ نام مرض ہے۔ زبان کے حق میں قطع اور گویائی اور کھٹکے حق میں نظر اور عیالی کا اور جسم کے حق میں حرکت اور احساس کا دشوار ہو جانا یہ زبان اور آنکھ اور جسم کا مرض ہے علیٰ ہذا غلب کے حق میں اللہ جلّٰلہ کی معرفت اور اسکی محبت اور اسکی اطاعت کا دشوار ہو جانا کو جس کے لیے یہ پیدا کیا گیا ہے۔ یہ غلب کا مرض ہے۔

ہرچ جز غشّیٰ ہوا کے احسن است مگر شکر خود ان بود جان کنہ ان است حالت مرض میں مرض غشّیٰ اور بہتر سے بہتر غذا بھی مفید نہیں ہوتی بلکہ اور مرض اور بیماریاں قوت اور قدرت پیدا کرتی ہے۔

ہرچ گیسمد خلقی علمت یاد اکل اذالہ مرض کی فکر چاہیے انکے بعد مناسب غذا لیجائے۔ اسی طرح باطنی اور روحانی مرضی کو ایمان و ہدایت کی تعلیم کو فی نفع نہیں دیتی بلکہ اور مرضی میں ملنا کر دیتی ہے۔

بھی ہوتا ہے اور کسی کا غیر خواہ نہیں ہوتا۔ مسلط جب ان کو اس قسم کے فسادوں سے منع کرتے تو جو
ہیں، یہ کہنے لگے کہ ایشیا کبھی مُسْلِمِ قُتُوبِ جَزِیں ہیست کہ جو قواعد کا گورنر والے ہیں، یہ چاہتے
ہیں کہ سب خیر و نیک ہو جائیں۔ آپس میں کوئی اختلاف نہ رہے نہ تو دین کی وجہ سے جو جھگڑا اور
اختلاف پیدا ہو گیا ہے کو یک وجہ کے درپے قتل و غارت اور ایذا اور ہتک حرمت ہو گیا ہے
وہ سب یک گت ختم ہو جائے اور ملک اور ملت پہلی حالت پر لوٹ آئے اور سُنَّہِ معاش و تجارت
حسب سابق جاری ہو جائے۔ حق تعالیٰ شانہ اور اُرادہ فرماتے ہیں: **وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَقَّهَا**
وَجَدَ كَافِرًا یہی لوگ مفید ہیں کہ کفر اور ایمان اور فک اور توحید کو ایک کرنا چاہتے ہیں اور
جس کفر و فک کے فتنہ اور فساد کی اصلاح کے لیے حق تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث
فرمایا ہے یہ فتنہ پر داز۔ پھر اسی فساد کو وہ بلا اپنی جگہ پر لانا چاہتے ہیں اور ممکن نہیں مرنے کی وجہ سے
ان کا باطنی احساس اور جذبہ بغض ہو گیا ہے کہ اصلاح اور فساد کے فرق کو بھی غمگس نہیں کرتے
اور یہ نہیں سمجھتے کہ دینی حق فتنہ نہیں بلکہ کفر اور فک ہی فتنہ اور فساد ہے اسی کے مٹانے اور اسی
کی اصلاح کے لیے حضراتِ انبیاء و صلوات پر ہے اور کفر اور فک ہی فتنہ کے مٹنے والے ہیں۔
جہاد و قتال کرنا عین اصلاح ہے جہاد کو فساد بنانا ہی فتنہ اور فساد ہے۔ کیا حق تعالیٰ ۔

کا خدوں سے ختم دہاؤ کرو پہلوئیک
کہ کھرا لہر شک کا نغمہ ابد نسا و باقی رہے
اہل دین انہر کے لئے ہو جائے۔

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ
فِيهِمْ دِينٌ وَلَا يَكُونَ لِلدِّينِ

لوگ نہیں سمجھتے کہ ماہِ حرام میں قتل کرنے کو متعلقہ روایت کہتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ بے شک ماہِ حرام میں القتل و قتل کرنا باہت بڑا گناہ ہے لیکن اللہ کے دین سے لوگوں کو روکا اور شر کے ساتھ کفر کرنا اہل مسجد حرام سے متعلق کو تنگ اور پریشان کر کے نکالنا ماہِ حرام میں قتل کرنے کے جرم سے کہیں زیادہ ہے اور کفر اور شرک کا فتنہ تعلق و تازیاری کے فتنہ سے بہت بڑا ہے۔

وَقَالَ تَعَالَى يَسْمُوكُمْ عِزِّي
بِأَسْمَاءِ الْفِرَاقِ وَقَالَ فِيهِمْ
أَنْ يَمُوتُوا فِيهِمْ كِبَرٌ وَمَسَدٌ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُلُّهُمْ بِهِ
وَالسَّجْدِ الْخَوَارِجِ وَالْخَوَارِجِ
أَهْلُهُ وَهُوَ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ
وَالْأَسْمَاءُ أَكْبَرُ وَهُوَ
أَكْبَرُ.

اگر کسی سرینچی کا دم ٹوٹ جائے تو اس عضو کو کاٹ دینا اور اس کا خارجہ دے دینا ہی عاذقِ عظمیٰ کے نزدیک اصلاح سے دور ہے اور اس عضو کو قطع نہ کیا گیا تو دم بہن کے خراب ہونے کا

انہیں ہے۔ اسی طرح سے اگر اعداء اللہ سے جہاد و قتال نہ کیا جائے تو روحانی طور پر تمام عالم کے خراب ہونے کا اندیشہ بکریں غالب ہے۔ اب آئندہ آیت میں ان کی بے شعوری کی ایک دلیل بیان فرماتے ہیں کہ وہ اہل حق اللہ حق کو اس لئے کا اتباع کرنے قانون کو بے ذوق اور احمق سمجھتے ہیں۔

بہی عقلی خاصہ اور زائد کہ کاسے کہ آیات اور احادیث میں تاویلات ناسو کہ کسے مسلمانین کو فتنہ اور خدا میں ڈالتے ہیں اور بے عقلی سے اس ضلالت کو اصلاح سمجھتے ہیں۔

مناقضین کی تیسری قباحت

قَالَ تَعَالَى ذَا رَجُلٍ كَذَبَ الْغُثَاكَ كَمَا كَفَنَ الْمَيِّتَ... الْإِنِّ... لَكَذِبُكُمْ عَنْهُ الشُّكُّ لَا تَكْفُرُ لَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ...
 لیکن نہ جانتے ہیں۔

اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ تم ایمان لاؤ جیسا کہ ایمان لائے وہ لوگ جو حقیقتہً انسان اور آدمی ہیں۔ انسان حقیقت میں وہی ہے جو اللہ اور اس کے رسول پر اخلاص کے ساتھ ایمان رکھتا ہو ورنہ وہ شخص تو ابن آدم بن غلات و منڈ کا متعلق ہے۔ اس سے اس جگہ مطلقاً صحابہ کو مراد نہیں یا عمار بن ابی اسریل مراد ہیں جیسے عبداللہ بن مسعود وغیرہ اور تاریخ ابن عساکر میں ابن عباس سے کہا آئینہ میں کی تصویر اس طرح منقول ہے۔ کہ آئینہ ابوجہر و عمر و عثمان و عمر بن عبدالمطلب اور ان چار کی تصویریں اس سے فرمائی کہ ایمان وہی معتبر ہے جو خلفائے راشدین کے پیہچ اور سوزل پر ہو اور کہ آئینہ میں ان کی تصویر سے اس تصویر اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ ایمانی اور تصدیقی اسی قسم کی معتبر ہے جس قسم کی صحابہ کرام اور خلفاء راشدین نے تصدیق کی۔ ورنہ جو شخص لاٹھک اور جنت اور جہنم وغیرہ و غیرہ کی تصدیق اس معنی کے لحاظ سے نہ کرے کہ جس معنی سے صحابہ کرام تصدیق کرتے تھے۔ بلکہ اپنی ہوائے نفسانی اور شیطان قرین کے القادریکے ہونے معنی کے لحاظ سے کرے تو وہ اصلاً معتبر نہیں یا سب تصدیق نکتہ سب کے مترادف ہے اور ایسا ایمان بالشر کے ہم معنی ہے۔ بالاصل جب مناقضین سے یہ کہا جاتا ہے کہ تم ایسا ایمان لاؤ کہ جیسا صحابہ کرام ایمان لائے تو جواب میں یہ کہتے ہیں کہ کیا ہم ایمان لائیں جیسا کہ ایمان لائے یہ تو وہ کہیں کے دیوانے بنے ہوئے ہیں اور زمانہ کے نقاب سے نہیں ڈرتے مگر جسے کہ دوسری طرف کا علم ہو جائے وہی کہ حمت میں دنیاوی مصلح کو نظر انداز کر دیا۔ و داعی اور غوار میں صحابہ کرام کو حق اور کافر اور منافق کہتے ہیں۔ سفیر اس کو کہتے ہیں جو چشمہ نفع اور ضرر کو نہ پہچانتا جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہما وغیرہ کو کہ آخرت کے نفع اور ضرر کے حکم میں اس دو جہر شر اور نہک

تھے کہ حضرت کے مقابلہ میں دین کے کسی نفع اور عہد کی ذرہ برابر آگ پر لہا نہ نہ رہی تھی۔ سن یہیے
دین کے کئے اُن کو جو دین پر یقین رکھتے تھے۔

اوستہ ایمان کہ وہ جانے لشد
اوستہ فرماؤ کہ قرآن لشد
من انھیں کا قصص کو جو انہ اور سفیر کہنا بھی ان کے مکمل اور سمجھ دار ہونے کی دلیل ہے۔
وَاِذَا اتَّخَذَ مِثْقٰنٍ مِّنْ نَّافِثٍ فَلَمْ يَشْهَدْ لَبِ بِلَا خِطَاۤءٍ

نافع العقل کا میری طرحت کرنا میں میرے مکمل عقل جو نے کی شہادت ہے اس لیے
آگے ارشاد فرماتے ہیں آگاہ ہو جاؤ کہ یہی نیک حق۔ در پر یقین ہیں جسوں نے بانی کو چھوڑ کر خالی
کو اختیار کیا ہے۔ اور مائل کو ان کے تھے ہیں۔ اور حق کو مائل اور بدایت کو مخالفت سمجھتے ہیں
شذوہن اوس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

الکیمین من داک لنفسہ	عاقق اور بھ دار وہ ہے کہ جس نے
و عمل لعا بعد الموت	اپنے نفس کو اللہ کا طبع اور فرمانہ
والاحق من اتبع نفسه	بنایا اور بالبعد الموت میں آخرت کے
هو انا و قمتی علی الشہ	ہے مکمل کیا اور حق اور یقین وہ
روزہ الرمذی و ابن ماجہ	ہے کہ جس نے ہوائے نفسانی کا اتباع
کیا اور اضرہ آندوین اور مساکین لموسا	کیا اور اضرہ آندوین اور مساکین لموسا
و قوی فرماہن ابن ماجہ	و قوی فرماہن ابن ماجہ

ملا وہ ان کی سبیل و نہاد آپ کے حضرت کا مشاہدہ کیا اور جو نعمت اور نصبت آپ کی امتوں
کتابوں میں دیکھی اور میں حق وہ ہو جو آپ پر مطلق پائی اور پھر بھی ایمان نہ لائے اس سے
برہ کر کیا حماقت ہے جو حق اور یہ منافق ایسے حق اور یقین وہ ہیں کہ وہ اپنی حماقت اور یقین
کو بھی نہیں جانتے جو حق اپنی حماقت کو جانتا جو وہ غیبت سے نہیں جو حق اپنی حماقت اور
منافقت کو دانتی اور فراموش سمجھا جو اس کا مرضی لا ملو ہے۔ اُن کی بات میں یہ بیان فرمایا کہ
منافقین اہل اخلاص کو زبان سے یقین کہتے ہیں۔ آئندہ آیات میں یہ بتلاتے ہیں کہ بعض زبان
سے نہیں دل سے بھی آخر یقین وہ سمجھتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں۔

منافقوں کی چوتھی قباحت

قَالَ تَحٰیۤیٰ قَدْ کَفُوْا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوْا قَالُوْۤا نَسَاۤءٌ... وَ مَا کَانَ لِمَنْکُمْ لِحٰۤیہ
اور جب وہ منافقین کہتے ہیں اہل ایمان سے قریب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے گئے ہیں اور جب

[illegible]

کیا وہ بے گمان کرتے ہیں کہ جس مال اور
 اور اس کے ہمراہی کی مدد کرتے ہیں اور ان
 کے لیے خیر اور بھلائی کے لیے سعی کر رہے
 ہیں۔ نہیں بلکہ ان کو اس کا احساس نہیں

کہ (یہ) استوار ہے اور افعال ہے)

بعض حلفت حاکمین کے مشغول ہیں کہ کافر و عیب کوئی مصیبت گزرتا ہے تو وہ صلہ شاذ و عار کے لیے کوئی دنیوی نعمت پر افراتے ہیں۔ اور وہ حقیقت میں بلا و عظیم اور نعمت یعنی مصیبت ہو رہی ہے۔ قال الله تعالى:

پس جب کہ وہ چل گئے اس نصیحت کو جان کو لگائی تھی تو ہم نے ہر چیز کے

بتایا ہے اس لیے حق تعالیٰ نے منافقین کے مناسب جہنوں نے ہدایت کے عوض میں مصلحت اور گمراہی کو اختیار کیا دو مثالیں بیان فرمائیں ایک نازی اور دوسری مانی اس لیے کہ نامہ وہ اور ہے اور ماریٹانی پانی اور وہ حیات ہے۔ کیا قال تھیں۔ کہ جَعَلْنَا مِنْهُ لِقَاءَ كَلِّهِ سَبْعِي خَتْمِي۔

مثال اول منافقین

مثال ان منافقین کی کوثر نظری اور غلط فہمی اور نور ہدایت کے بدلہ میں ظلمات مصلحت کو خیر کرنا اور اٹھانے میں اس شخص کی سی ہے جس نے آگ روشن کی ہیں جب آگ لگا اس کے آگ میں کوثر روشن کر دیا کوثر تھیں لے ان کی کوثر کو سب فرمایا اور چھوڑ دیا کوثر میں تباہیوں میں نہ کچھ نہیں دیکھتے اسی طرح ان تھیں کے حکم سے نور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسلام کی مصلحت کو روشن کیا جس کی وجہ سے حق اور باطل اور ہدایت اور مصلحت خوب واضح اور روشن ہو گئے ورتام فلول نے اس میں وہ پائی لیکن منافق اس وقت اندھے ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے زور فطرت اور زور بصیرت کو سب فرمایا آفتاب جوت دہریت نے اگرچہ تمام عالم کو روشن اور منور کر دیا مگر جب تک آگ میں نور اور عینانی نہ ہو تو آفتاب کی روشنی کیا کام آئے گی۔ کائنات کو ترسے اندھے بہتے شب بھی غیبت تھا کہ کوثر اندھا کسی کو یہ کہ اس کی بات سن سکا ہے مگر سب بہرہ اور گوشت میں جو نور پھر راہ پر آئے لکھنوی میرہ نہیں لایا جو نے کی وجہ سے دیکھ نہیں سکتا بہرہ جو لے کی وجہ سے کسی کی بصیرت بھی نہیں سکتا اور گوشت جو لے کی وجہ سے کسی سے کچھ بھی نہیں سکتا اسی طرح منافقین کو زور عقل کی آگ نہ تھیں سے خود میرہ اور غلط راستہ پائیں اور دیکھ سکیں اور نہ شر اور کسی اللہ سے کی طرف رجوع ہے کہ وہ انکی دستگیری کرے اور ان کا ما پھان جائے مگر نہ خود حق کی طرف کان لگاتے ہیں۔ پھر ایسے شخص کی راستہ پر آئے گی کہ کوثر میرہ جو۔ ہذا توفیق ما قالہ

الشاہ عبد القادر الدہلوی رحمہ اللہ

اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ ہیں مگر جو کہ حاصل مثال آنست کہ اعمال منفقان بہرہ و تہذیب جنان کو درستی آن جہاں تہذیب انتہی غلام مطلب ہے کہ ہدایت کے بعد گمراہی میں پڑ جائیں ہے مہیا کو درستی کے بعد تہذیب میں جا پھنسا۔

عبداللہ بن مسعود اور دیگر حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس وقت شریف کی تفسیر اس طرح منقول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف فرما ہوئے تو کچھ لوگ اسلام میں داخل ہوئے اور بعد چند سے منافقین لگنے لگے تو ان کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی شخص طمعت اور باطل

میں تھا اس نے اس کا ایک روکشنی سے اس کی تمام چیز کی نظر کرنے لگا اور جو چیز کی پہچان کے قابل تھیں وہ اس کو معلوم ہو گئیں۔ یہاں تک وہ آگے بڑھ گئی اور اس کے کانٹے اس کی نگاہ سے اوجھل ہو گئے۔ اب وہ حیران اور سرگرداں ہے کہ کس چیز سے لگے اور کس چیز سے نہ لگے۔ اسی طرح یہ منافقین پہلے سے کفر اور شرک کی ظلتوں اور تارکوں میں تھے کہ اسلام نے انہیں کفر سے جہنم کی وجہ سے طلاق و حرام خیر اور شر سے معلوم ہو گیا۔ اور یہ سمجھ گئے کہ کس چیز سے کہیں وہ کس چیز سے نہ کہیں۔ اسی حالت میں عقار منافق ہو گیا۔ اور مثالی سابق پھر ظلمات کفر میں جا پھنسا اب اس کو حلال اور حرام و حرام اور شرک کی کوئی تمیز نہیں۔ (ابن کثیر)

امام رازی فرماتے ہیں کہ یہ تشبیہ نہایت صحیح ہے۔ اقل ایمان لاکر نور حاصل کیا پھر نفاق کی کرکے اس نور کو مٹا دیا۔ اور ہمیشہ کے لیے جہنم میں پڑ گئے۔ وہ دنیا میں جو ظلمت کی وجہ سے پریشانی لاحق ہوتی ہے اس کو اس پریشانی اور جہنم سے کہ جہاد آخرت میں باطنی ظلمات کی وجہ سے پہنچ آئے۔ وہ نہایت ہی نہیں جو قہر و کور یا سکے ساتھ ہے۔ دنیا کی ہر پریشانی محمود اور نیکو ہے۔ اور آخرت کی پریشانی غیر محمود اور غیر نیکو ہے۔ امام ابن جریر فرماتے ہیں کہ یہ لوگ کسی وقت میں بھی ایمان نہیں لائے۔ انہوں نے اس سے منافق لگے کسی وقت میں دل سے ایمان نہیں لائے یہ لوگ از اول تا آخر منافق رہے۔ قرآن مجید میں آیت کا مطلب وہ ہو گا جو حضرت ابن عباسؓ اور ابراہیمؑ سے انحراف کی اور فساد سے اس آیت کی تفسیر میں منفرق ہیں کہ منافقین نے بعض زبان سے اور الّا انحراف کا اقرار کیا اور عین عباد اسلام لائے تو ان کو یہ نتیجہ ہوا کہ اس کلمہ طیبہ کی روکشنی میں دنیا میں خوب نامی سے رہے۔ جان و مال محفوظ رہا۔ مسلمانوں کے ساتھ دلی شہادت میں شریک رہے۔ جب تک زندہ رہے کلمہ شہادت کی روکشنی سے یہ دنیوی منافع حاصل کرتے رہے۔ مرنے ہی گیا کہ یہ نور جا آ رہا۔ انہوں نے منافق مروجہ کے ظلمات میں جا پھنسے (ابن کثیر) کلمہ توحید اور کلمہ شہادت اگر اعلان سے کہا جائے تو بہر حال اللہ نور ملتی رہے۔ لیکن یہ کلمہ اگر نفاق سے بھی کہا جائے تب بھی اس میں ایک نور ہے۔ اگرچہ وہ اندھن نہ ہونے کی وجہ سے ناقص اور ناکافی ہے۔ مگر یہ کہ یہ کلمہ امر حق ہے۔ اگرچہ حقائق اس کو اپنی حماقت سے حق نہ سمجھے۔ اور ہر حق میں نور اور روشنی ہے۔ بہر حال منافق کو اس کلمہ طیبہ کے اعتراف و اقرار کی وجہ سے ایک درجہ کا نور مزبور حاصل ہو جاوے گا۔ ظلمت اور تاریکی جو کچھ ہے وہ نفاق کی وجہ سے ہے۔ اندھ اس کلمہ حق کی روکشنی سے دنیاوی فوائد اور منافع حاصل کیے بھی کو حق میں شائبہ نہ ہو گا۔ اسے یہ فرمایا کہ یہ منافق اور خود غرض کا طریق یہی ہے کہ ہر وقت اس کا لفظ ماحول پر رہتی ہے۔ ماسی طرح ان منافقین نے ہر ماحول کو دیکھ کر نقد زبانی قرار دیا۔ کتنا کہ اس کے بعد اسے منفرقے خون کو کافی سمجھا اور یہ دیکھا کہ غفاری ماحول کو دیکھا۔ انوکھا۔ کاکام ہے۔ جو نیک دنیاوی منافع چلو دے جو ملے ہیں اس لیے اس کو تفسیر اس جملے مال آگ سے دی گئی جو تھوڑی دیر میں بج کر

الصَّوَاعِقُ حَذَرَ الْمَوْتِ ۗ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ①

برق کے ڈر سے موت کے اور اللہ گھیر رہا ہے منکروں کو

يَكَادُ الْبَرُّ يُخَفَّفُ أَبْصَارَهُمْ كَمَا أَضَاءَ لَهُمْ

قریب ہے بھلی کو جگ سے ان کی آنکھیں جس بار چلتی ہے

مَسْوَافِيَةٍ ۖ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ۚ وَنُوحُوا لِلَّهِ

ان پر چلتے ہیں اس میں اور جب انھیں بڑا گھڑے ہے اور اگر پہلے اللہ

لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ

لے جاوے گی کے کان اور آنکھیں بیشک اللہ ہر چیز

شَيْءٍ قَدِيرٌ ②

پر قادر ہے

منافقین کی دوسری مثال

قَالَ تَعَالَى اذْكُرْ مَتَىٰ مِنَ الشَّامِ... اِنَّ اللَّهَ عَلِيُّ شَدِيدٌ

یا مثال میں منافقین کی گمراہی کو ہدایت کے بدلہ خرید کر خسارہ اٹھانے میں اس سے جیسے آسمان

میں دور و در پانی پر بارش سے آسمان کا لگا کر دھنسنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ باطل مسلمان کے

تمام اطراف اور جانب کو بھرتے ہیں جس طرح پلور سے آسمان کو سار بھرتے ہیں اسی طرح آسمان کی جانب

کو بھی سارا بھرتے ہیں نیز ہنر اللہ تعالیٰ کے لفظ میں ایک یہ بھی اشارہ ہے کہ اس بارش کو کرنی روک

نہیں سکتا نہ کسی کو مجال ہے کہ آسمان سے آنے والی چیز کو روک سکے اس میں اندھیرے اور گمراہی اللہ

سے عظمت شہدہ الی اللہ قدس سرہ فرماتے ہیں مگر تم کو یہ حاصل علی اس صفت کہ منافقان و منافقات

فلسفاتی عقائد اندر میں مواضع میں مشغول رہیں اور ایمان و توحید و کی غامدہ کنندہ اندر سادگان

کو در شب تاریک و ابرجہان باختر و در برق و در ستم بردند و باز کشند۔ واللہ اعلم۔

نور کو بالکل صلب فرمایا تاکہ اُن تہلے نہ گھٹے اللہ عزوجل فرمادے اور وہ بہرے اور گھٹے الٹا کر دے
ہیں فہم کو بڑھائے وہ گہری سے ہدایت کی طرف لوٹنے والے نہیں اسی وجہ سے اس قرین
کے لیے نہ گھٹے اللہ عزوجل نہیں فرمایا۔ اس لیے کہ اگر نہ ان کے نور فطرت کو ابھیں یا ان
نافل نہیں فرمایا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ

اور بندگی کرو اپنے رب کی جس نے بنایا تم کو

وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ الَّذِي جَعَلَ

اور تم سے انہوں کو شاید تم پر ہدایت بخلاو جس نے بنا دیا

لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ

تم کو زمین بھونکا اور آسمان عمارت اور اتارا

مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا

آسمان سے پانی بہر نکالے اس سے جو پھل نکلتا

لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

تمہارا سوا نہ ہو اللہ کے بزرگوں اور تم جانتے ہو

تعلیم توحید

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ... وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔

اگرچہ یہاں تک تو زمین اور کائنات کے احوال ظہور و علو بیان کرانے اب اس
آیت میں اصل الغرض صوبہ کو خطاب فرماتے ہیں نیز وہ ہدایت جس کے لیے یہ کتاب نازل کی گئی وہ دو
اصولوں پر مشتمل ہے ایک توحید اور دوسرے رسالت۔ اس لیے اولی توحید اور عبادت کا مضمون عباد
فرماتے ہیں جو توحید اور پرہیزگاری کی بڑ ہے یعنی یہ کتاب متفقین کا ہدایت کے لیے نازل کی گئی ہے۔

ملکین تقویٰ کے حاکم کرنا عظیم ہے جسے کرمیت خدا نے وحدۃ لا شریک لہ کی عبادت کر دہی وجہ سے
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرَأَيْتُمْ مَا كُفَرُوا بِهِ فَرَأَيْتُمْ مَا كُفَرُوا بِهِ فَرَأَيْتُمْ مَا كُفَرُوا بِهِ
 اس کتاب کے متعلق کچھ ایسے موجب برائیت ہونا بیان فرمایا تھا اب ان آیات میں تفصیل تقویٰ کا طریقہ بتلے
 ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اے لوگو اگر واقع میں تم انسان جو اور اپنی انسانیت کا حفاظت چاہتے ہو تو اپنے
 پروردگار کی عبادت کرو جس کے تم کو اور تم سے پہلے لوگوں کو پیدا کیا یعنی تم کو اور تمہارے اصول
 (آباد و اجداد) کو پروردگار عوم سے نکالنا اور دھوکا کا حقیب و خریب خلعت تم کو پہنا دینا کہ تم اسی غیر
 مترقب نعمت اور عہد و رحمت کا شکر کرو اور متعلق اور پرہیزگار بن جاؤ متقی بننے کا طریقہ یہی ہے کہ
 ہر وقت تم اس امر کو چیل نظر رکھو کہ وہ تمہارا پروردگار ہے ایک لمحہ اور ایک لمحہ کے لیے تم
 اس کی تربیت کے متعلق اور اسے نیاز نہیں ہو سکتے اسی نے تم کو اور تمہارے آباء و اجداد کو جن سے
 تم پیدا ہوئے ہو بعض اپنی قدر سے کم عمر سے نکال کر دھوکا خلعت پہنا دیا ہے۔ اپنے انسانی
 کو سوچنا کہ اس کا وجہ معلوم ہو۔ اپنی عاجزی اور درماندگی کو سوچنا تو اس کے قادر مطلق ہونا معلوم ہو
 اپنی ذلت اور غریبی کو سوچنا تو اس کا عزیر مطلق اور ذوالجلال واکرام ہونا معلوم ہو۔ اپنے ملک
 ہونے کو گھوٹنا کہ اس کا ملک ہونا کچھ میں آئے۔ دلی ہذا القیاس غایت محبت اور نہایت تقسیم
 و اجمال کے ساتھ انتہائی تفریق کو نام جہالت ہے مطلق محبت اور مطلق تعظیم اور مطلق تدلی کا نام
 عبادت نہیں ماسی وجہ سے اولاد کی محبت اور والدین اور اساتذہ کی تعظیم امدان کی تو اضرع عبادت
 نہیں بلکہ سب کے تمام عالم عبادت ہی کے لیے پیدا کیا گیا اور سب سے پہلے اہل رب و علیہ السلام نے
 اسی عبادت کی حکومت دی حضرت نوحؑ پروردگار علیہ السلام نے فرمایا اے نبی
 فرمایا۔ اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ۔ ایک اللہ کی عبادت کرو جس کے سوا کوئی
 معبود نہیں۔ وَقَالَ قَتَالُ بْنُ قَتَالَةَ مَا أَكَلْتُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَرَأَيْتُ إِلَيْهِ سَلَّمَ
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ آپ سے پہلے ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اس کی طرف ہر وہی
 جیسے تھے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں یا پس میری ہی عبادت کرو۔ اس سے اب آئہ آیت میں معبود
 معبود کا طریقہ بتاتے ہیں کہ معبود وہ ہے جس نے آسمان اور زمین کو بنایا۔ اَلَمْ يَخْلُقْكُمْ فَرَغَتْ
 الْأَوَّلُ فَرَأَيْتُمْ مَا كُفَرُوا بِهِ فَرَأَيْتُمْ مَا كُفَرُوا بِهِ فَرَأَيْتُمْ مَا كُفَرُوا بِهِ
 التَّشْعُرَاتِ دُرًّا فَحَصَّوهُ فَلَاحِقُهُمْ فِيهِ أَشْهُادٌ أَنْتُمْ تَقْلَقُونَ۔ وہ پاک
 ذات کو جس نے اس کو تھما دیا اسے لیے طرح اور مصلحت کو سمجھنا بنایا اور آسمان سے پانی اتارا پھر اس
 پانی سے تمہارے گھاسنے کے لیے قسم قسم کے پودے چیل اور میوے بنائے پس خدا کیسے اپنے اس کے مقابل
 اور محال ہوتا اور شریک نہ بناؤ اور حاکم نہ ہو تم کو اب جانتے ہو کہ تمہارا اور ان سب چیزوں کا پیدا
 کرنے والا صرف ایک وحدۃ لا شریک لا ہے انہ ان نعمات اور انشاءات میں کوئی اس کا شریک نہ

ہر سہ ماہی میں ان انعامات کے شکر میں خاص اسی کی عبادت کرو اور کسی دوست شکر کو شریک نہ کرو یعنی یہ سارا عالم جزا و نیک مکان کے حصے سے سمان اسی کی محبت ہے اور زمین اس کا فرش ہے اور غصہ قر اور کھجور و کدو سب اس گھر کے حصے اور جراثیم ہیں قسم قسم کے پھل اور پھول نعمت اس کے دسترخوان پر چنے ہوئے ہیں۔ عالم کے تمام شجر و پھل اور تمام چاندیم نور انسان کی نعمت کے لیے حاضر اور مسخر ہیں اور یہ مکان اس کے رہنے کے لیے ہے پس جس خدا سے یہ تمام نعمتیں جدا کیں وہی قابلِ برکت ہے جب ان نعمتوں کے جدا کرتے ہیں اس کو گنہگار شریک اور سہ ماہی نہیں تو اس کی عبادت اور نیکی میں دوسری گنہگاروں کو شریک کرتے جو۔

[illegible]

ف امام بزاز فرماتے ہیں کہ اس آیت شریفہ سے یہ حکم ہوتا ہے کہ ہنرہ اگر ہزار اداعت اور عبادت بھی کرے تو وہ برا بھلا نہیں اسی لیے کہ اس آیت سے یہ حکم ہوتا ہے

کہ عبادت اس لیے واجب ہے کہ حق تعالیٰ شادمانے اُٹھ تو کہم کہ یہ کیا اور پھر بے شمار نعمتوں سے عبادت گزار کو نوازا جائے۔ منعم حقیقی کا شکر بلند عبادت کے تم پر واجب اور لازم ہے اور شاہ کے انعام و اکرام کے بعد اگر کوئی بادشاہ کا شکر کرنے کو اس شکر کی وجہ سے وہ شخص اپنے کو کوئی انعام کا مستحق نہیں سمجھتا بلکہ بعض فرزندِ شکر سے عہدِ برائے ہو جانے کو حیثیت سمجھتا ہے اور یہ خوب سمجھتا ہے کہ میرا شکر بادشاہ کے انعام و احسان کے مقابلہ میں، بیکس ہے اسی طرح حق تعالیٰ شادمانے شکر کو سمجھ کر بندہ کسٹن ہی عبادت کرے۔ اسکی ایک نعمت کا بھی شکر نہیں ادا کر سکتا۔ استغاثی تو دیکھ کر کہ اس نے بعض اپنی اُلفت و رحمت اور اپنے فعلِ طہیر سے ہماری ناقص عبادتوں پر حق اور ثواب کا وعدہ فرمایا ہے۔ سُبْحَانَكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ مَا دَعَدْتَنَا عَلٰی وَاْسِيْعِكَ وَلَا تَخْشٰى يٰ كُوْنُهُ الْفِيْضُ قُوْنُ اَنْتَ لَا تَحْتَلٰتُ اَلَيْسَ كَذٰبًا ۝۷۱

حق جل شانہ نے اس آیت میں عبادت کا حکم دیا اور ساتھ ہی ساتھ مجبور کی معرفت کے پانچ طریقے بتوائے۔ یا اے اللہ! کہو کہ پانچ قسم کے وہ نیک جان کیے دو تو ان کے مستحکمات میں سے ہیں اور ہمیں آفتان سے متعلق ہیں اُٹھ کر عظیم فرمایا کہ تم اپنے نفسوں میں غور کرو کہ تم کو عہد کے بعد و عہد کی نعمت عطا کی۔ دوسرے تمہارے آباؤ اجداد کو جو عطا کیا، اور عہد سے جسے بہت کیا جس کو کائنات حق قلیک سے ذکر فرمایا۔ سوم یہ کہ زمین کو تمہارے لیے فرش بنایا چارم یہ کہ آسمان کو تمہارے لیے چھت بنایا۔ پنجم یہ کہ آسمان اور زمین کی حرکت سے تمہارے بدن کے لیے قسم قسم کے پہل اور میوے پیدا کیے ہیں جس عطا و نیر ذوالجلال نے یہ عجیب و غریب نعمتیں تم کو عطا کی ہیں اس سے تم اس کی قدرت و عظمت کا اندازہ لگ لو۔ اور ہم تم اس کی عبادت میں مشغول ہو جاؤ اور کسی کو اس کی عبادت میں شریک نہ کرو کہ یہ عبادت نالغی اسی منعم حقیقی کا حق ہے۔

مغرض یہ کہ احب و اعلیٰ صورت میں پہلا حکم ہے اور وَلَا تَخْلَعُوا عَلٰی اَنْفُسِكُمْ اَلَمْ تَدْعُوْا عَلٰی نَفْسِكُمْ جَعَلْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ سَبِيْلًا سُبْحَانَكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اور میں نے ہر چیز کے لیے سب سے پہلے تعلیم ہے کہ ہر حق عبادت کو جس نے تم کو یاد کیا ہے اور کسی کی اس کا شریک اور مثل نہ جانو حق تعالیٰ نے اس آیت میں عبادت کا حکم دیا اور ساتھ ہی ساتھ استغاثی عبادت کے وجہ اور دلائل بھی بیان کیے جو سب کے سب فطری اور عقل ہیں۔

وَ اِنْ كُنْتُمْ فِيْ رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰی عَبْدِنَا

اور اگر جو تم شک میں اس کام سے جو اوتاما ہم نے اپنے بند سے

فَاْتُوا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ سَوْ اَدْعُوْا شُهَدَاءَكُمْ

تو لے آؤ ایک سورہ اس قسم کی اور بلاؤ جس کو حاضر کرتے ہو

مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ

اللہ کے سوا اگر تم جیسے ہو ہرگز

لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي

ذکر ہو اور ایسے نہ کرو گئے جو بجز آگ سے

قَوْدُهَا النَّاسُ وَالْجَحْدَةُ ۖ أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝

جس کی جھیلیاں ہیں آگ اور پتھر تیار ہے منکروں کے واسطے

اثبات رسالت نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام بعض اثبات حقیقت قرآن عظیم

قال تعالى وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيكُمْ وَمِنْ خَلْفِكُمْ... الخ... أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ
۱ ربط محررۃ آیات میں عبادت اور معرفت سمود کے طریقے بتانے والے دلائل سے جو وہاں
دور اس کی توحید کو ثابت کیا اور شرک کو رد کیا اب ان آیات میں دلائل نبوت بیان کرتے ہیں جس سے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کی معرفت حاصل ہو اور معرفت نبوت کا طریقہ معجزہ ہے
اس لیے ان آیات میں بھی اگر واسطے اثر علیہ وسلم کی نبوت و رسالت ثابت کرنے کے لیے آگ کے
سبب سے اعلیٰ اور بعض معجزہ کو ذکر کرتے ہیں تاکہ آپ کی نبوت و رسالت میں منکروں کو کوئی شبہ
باقی نہ رہے۔

علاوہ ازیں محررۃ آیات میں عبادت کا حکم فرمایا تھا اور قیاس ہے کہ اللہ کے نزدیک
وہی عبادت مقبول ہے جو اس کی نازل کی ہوئی کتاب سے معلوم ہو نیز آئندہ

و ربط دیگر

ثابت میں اس کتاب کے منزلی من الشرحولے کی دلیل ذکر فرمائی کہ اگر اس میں کتاب کو کتاب اللہ
نہیں سمجھتے بلکہ معاذ اللہ اسے محمول علیہ علیہ الخ کہتے ہیں تو اس کتاب کی ایک سورت
میں یہ مثل ایک سورۃ بیان فرماتے ہیں۔ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيكُمْ
وَمِنْ خَلْفِكُمْ فَأَنْزَلْنَا لَكُمْ فِي هَذِهِ الْكِتَابِ الْيُسْرَى ۚ وَأَنْزَلْنَا هَذَا الْكِتَابَ
مِنْ أَمْرِ رَبِّكُمْ ۚ وَالْيُسْرَىٰ هِيَ الْيُسْرَىٰ ۚ وَأَنْزَلْنَا هَذَا الْكِتَابَ مِنْ أَمْرِ رَبِّكُمْ ۚ وَالْيُسْرَىٰ هِيَ الْيُسْرَىٰ ۚ

لَا تَسْبِقُ فِی شَيْءٍ مِّنْهُم بِالْعِلَادِ کی وجہ سے اس کتاب کے بارہ میں جو کچھ ہم نے اپنے
 ہند پر بتایا تھا ناقل کیا۔ ہم کسی شک اور غلطی میں مبتلا نہ گئے تو ہم بھی اسی طرح ایک چھوٹی سے
 چھوٹی مسرت جو فصاحت و بلاغت اور بلاغت و دانش اور علوم اور معارف میں اس کتاب کے
 مسائل اور مشابہہ ہونے اور قرآن کریم کا وفاق و قرابت اور واقعات کے لحاظ سے بتدریج ناظرین
 یہی حکم کے ملک کا زیادہ موجب تھا کہ اگر یہ کام اپنی سے نو قدرت و اجلی کی طرح دفعہ کیوں
 نہیں نازل کیا گیا کہ قال تعالیٰ وَ قَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا لَا تَزِلُّ كُتُبَنَا عَنْكَ لِلْمُكَذِّبِ
 جُنْدًا فَلَجِدْنَاهُ نَزِیجًا فَرَفَعْنَا فَرَقًا حَسْبُ كُتُبِهِمْ اَوْ ضَلُّوا فَرَقًا حَسْبُ كُتُبِهِمْ
 اور ضرورت اشعار اور خطبات کہتے ہیں تو حق تعالیٰ شانہ سے صحابہ سے ارشاد فرمایا کہ تم ان
 کافروں سے یہ کہہ دو کہ اگر تم اسی رقم قصہ اور خیال و عقل کی وجہ سے اس کتاب کے کتاب الہی ہونے میں
 متردد ہو تو ہم بھی اسی طرح ایک ہی مرتبہ اسی جیسے ایک چھوٹی سے چھوٹی مسرت بنا دو۔ جو فصاحت
 و بلاغت اور فصاحت اور لطافت اور احکام معاش و معاد میں قرآن کا نمونہ ہو اور یہ قرآن اگر یہ
 بتلا یہ نازل ہوا ہے مگر اول تا آخر مراد اور مسلسل ہے۔

کلام عرب میں تحقیق اور تعین کے لیے کلمہ اِذَا۔ اور شک اور تردد۔ ظن اور تعین کے لیے کلمہ
 اِنْ مستعمل ہوتا ہے اس مقام پر یہ کہئے۔ وَ اِذَا كُنْتُمْ فِی زَبَابٍ كُنْتُمْ فِی زَبَابٍ
 کر سب۔ میں کلمہ اِنْ استعمال کرنے میں بظاہر ہی طبع و ذہن کا علم ہوتا ہے کہ کلمہ اِنْ میں بھی تردد
 ہے کہ تم کو اس کتاب کے کتاب الہی ہونے میں واقعی شک اور تردد ہے۔ یا دل سے تو تم اس کو
 کتاب الہی سمجھتے ہو اور ظاہر میں ظن خدا کی وجہ سے اس کے کتاب الہی ہونے میں شک اور تردد ظاہر
 کرتے ہو۔ اور کر سب کی تو یہی تفسیر کے لیے ہے جس میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان کا خبر کوئی قری نہیں
 بلکہ ایک نہایت معمولی اور ضعیف خبر ہے جو اس قصہ و نظم اور خیال پر مبنی ہے۔ اس عجیب و غریب
 بے مثل اور بے نظیر کتاب میں بھی اگر تردد اور شک کا گھما مشق ہے تو پھر تو ریت و اجلی کے کتاب
 الہی تسلیم کرنے کا کوئی امکان ہی نظر نہیں آتا۔

جس شہر چشم کو میں نصف النہار کے وقت نمود آفتاب میں شک اور تردد لاحق ہوتا ہو۔ وہ
 شب بھر بھی کو کتب اور نور کا نور کہاں تسلیم کر سکتا ہے۔ را ابرو سو آج تک: مسکا جید کسی کو معلوم نہیں
 ہوا کہ اس کی کیا مراد ہے اور اس کے کیا معنی ہیں۔ لہذا اس کتاب کا کوئی موضوع ہی معلوم اور متعین نہ ہوا
 اس کے بارہ میں شک اور تردد کا سوال ہی طبع ہے علی عبد اللہ اپنے لفظی طور پر اس سے مراد وہ
 یہو نامہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراد ہیں۔ اس اضافت میں (یعنی پچھلے جہد کئے میں) ایک

سہ اشارة الى ان الامر بالانبات في قوله تعالى واتوا بسورة من مثله لا يفهمون التكرار ۲۵۲

تو بہرحس کے بعد صبح سے پہلے ہی سورت نازل ہوئی۔ کاذلواً مشقیداً لکھتے ہیں کاذلواً اللہ ان کذبکم بعد ذلک۔ فإن لکم للعقوبۃ و لکم العاقبۃ کاذلواً انما و اللہ و لکم ہا القاسم فلا تلجأوا۔ اے کاذل! یہ کبھی نہیں۔ اور اگر تم تہہ من کے من سے یہ نہ کہہ سکتے ہو تو اس کا علاج یہ ہے کہ تم سوائے خدا کے کسی اور معبود کو نہ مانو۔ یعنی اس عقیدے پر چمک کر کہ یہ اللہ کا کام نہیں تاکہ وہ تہوی میں کام میں نہ کر سکے اور اس مشکل کو حل کر سکے اور صبح تک قرآن کے چند کلام نہ کہہ سکیں ہیں اگر صبح تک قرآن نہ کر سکو۔ یعنی اس کے من کوئی چیز سے بھری سورت میں نہ آسکے اور ہم پیشینگوئی کیے دیتے ہیں کہ ہرگز نہ آسکے قرآن کا ایک آجاز تو یہ تھا کہ کوئی اس کے عمل نہیں لاسکتا۔ دوسرا آجاز یہ ہے کہ پہلے ہی پیشینگوئی کر دی تھی اور غیب کے خبر دے دی تھی کہ قیامت تک کوئی شخص اس کے من نہ لے سکے۔ خدا جوفلانی اسے تیرہ سو برس گزر گئے اور کوئی شخص اسے متکثر نہ لاسکتا۔ بالعرض اگر کوئی شخص قرآن کا معارف کرنا تو مزید فضل پڑا ہی ہے کہ ہر زمانہ میں قرآن کے ان اہل کا عدد ہمیشہ زیادہ رہا ہے۔ اگر کسی نے قرآن کریم کا معارف نہ کیا تو ناقص کا نقصی رہنا ممکن تھا۔

خلاصہ کہ جو غرق اسکا مثل نہ لاسکا اور مرگئے لاسکوائے تو پھر میری نبوت کی تصدیق کرو۔ اور اس کو کام زمانہ اور دی رحمانی سمجھو۔ تم ذرا غور کرو کہ ایک جہنم بیگن اور نئی جہنکا سارا عرب مخالف تہ دشمن بودہ ایسا غصہ دشمن دعویٰ بغیر تائید ملی کیسے کر سکتا ہے کہ تمام جن اور اس کی ہر اک مثل نہیں لا سکتے اور اگر تم اس کی تصدیق نہیں کرتے تو پھر اس ایک سے زور دے سکا اندھن آدمی اندھیر میں اس جگہ جہنم سے باقوام پھر سراپاں آگدگ کیجئے پھر مراد ہیں اور تہ سر دہیں جن کو کافر جو جتنے تھے۔ کھانا کھالے۔ إِنَّ شَعْرَهُ وَ مَا لَيْفَهُ دُونَ ذَلِكَ ذوں الفیہ خشب جھٹکتی تھی کہ اور وہ جھٹ جن کی تم مذا کے سوا پر مشتمل کرتے ہر صوبہ جہنم کا اندھیر میں ہیں۔ و جودہ اصل غاص کا زردی کے لیے یہ دیکھی ہے۔ البتہ گل ہوں کا سبیل نہیں صاف کرتے کے سے گندہ گار مسلمانوں کو چند روز کے لیے جہنم میں رکھا جائیگا۔ پھر جو اصل فاسق ہی سے نبی مسست اور گندہ گاروں وہ تو ذریعہ میں وہ بائیں گئے اور جو اصل سے ایک ہی دینی مومن میں اور گل ہوں کی علامت خاصیت ان پر لگ جاتی ہے۔

ف حدیث ابو نعاری ابن المؤمن لا یفیس (وہ پاک صاف ہوئے کے بعد نکاح کیلئے جائز ہے)
اس آیت سے اور آئندہ حضرت آدم علیہ السلام کے نعتہ سے صاف ظاہر ہے کہ
دوزخ ابھی موجود ہے جو لوگ اس کے خائل ہوئے کہ گنہگار ہیں ابھی موجود نہیں بلکہ
قیامت کے دن ابھی موجود ہوں گے۔ صریح غلطی پر ہیں اور یہ قول سراسر آیات قرآنیہ (رواج حدیث سنو ترجمہ و
اجاز امت کے خلاف ہے۔ علامہ ربیع القادری شریعہ اعلیٰ و صحت احسن ۲۴ میں فرماتے ہیں کہ اس پر
تمام صحابہ کرام کا اجماع ہے۔ حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ حادی الادراج فی الاموال الفروع میں فرماتے ہیں۔

جنت تیار کی جا چکی ہے مگر اس میں کچھ خالی میدان ہیں جن میں بندوں کے اعمال صالحہ سے بلقاات اور عمل تیار ہوئے ہیں۔ مثلاً عورت میں ہے کہ جو شخص اللہ کے لیے مسجد بنا کر دے اس کے لیے جنت میں ایک محل تیار ہو جاتا ہے۔ جو شخص ایک مرتبہ شیخان اللہ ایک مرتبہ الحمد للہ، ایک مرتبہ اللہ اکبر یا ایک مرتبہ قَدَّاسُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہے اس کے لیے جنت میں ایک درخت لگ جاتا ہے۔ جو شخص کسی اور کو گھر پر کریں گے یہ مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو رسول اللہ کی رسالت میں شک ہے اور ہماری وحی کو اسناد کلام جانتے ہو تو احوال میدان مبارکہ میں آ جاؤ۔ مگر یہ پہلے ہی پیلو گئی کیے دیتے ہیں کہ تم معصی علی کر بھی اسکا معاوضہ نہیں کر سکتے ہیں اگر تم معاوضہ نہ کر سکو اور تم پر ایمان اور تصور واقع ہو جائے تو بہتر یہی ہے کہ ایمان لے آؤ ورنہ حکمت مذہب میں گرفتار ہو گئے۔

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ

ہر خوشی منا ان کو جو یقین لائے اور کام لگے یہ کہ ان

لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا

کریں باغ بہتی بہتی ان کے عریاں جس بار

رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي

ہے ان کو وہاں کوئی میوہ کھانے کو کہیں ے دی ہے جو

رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنْتُمْ بِمُتَشَابِهَاتٍ لَهُمْ

طاغی ہم کو آئے اور ان پاس وہ آدین ایک طرح کہ اور انہیں

فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۵۰﴾

وہاں جوڑیں ستھری اور ان کو وہاں ہمیشہ رہنا

ذِكْرِ مَعَادٍ عَنِ قِيَامَتِ الْبَرِيَّةِ

بشارتِ مومنین صالین

فَالْمُتَّقِينَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ

ربط

حق تعالیٰ شانہ کی برکت ہے کہ جب بھی توفیق اور وہ اور بشارت کا ذکر فرماتے ہیں تو اس کے ساتھ تریب اور وجہ اور انذار کو بھی ذکر فرماتے ہیں تاکہ خوف اور ہراس سے دل کرایمان میں ایک اعتدال کیفیت پیدا ہو جائے اسی برکت کے مطابق حق تعالیٰ نے ان آیات میں جب انذار اور کلام دعا و عید کو ذکر فرمایا تو آئندہ آیات یعنی وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۱۲ اَلَا بِذَلِكَ نَعْلَمُ مَا تَصِفُونَ کے ساتھ بشارت کا ذکر فرمایا نیز وہ انذار اور تہدید اگرچہ دشمنوں کو حق مگر عاشقان جان نثار میں تو اس کے سننے کی بھی سہا نہیں وہ تو حق کو گھبراہٹے ہیں، اس لیے ان کی تسلی اور دل تھامنے کے لیے بشارت ذکر فرمائی۔ تاکہ بشارت کی مسرت اور مخاطبت کی لذت سے وہ پریشانی بے عمل بہ نرا دانی جو جھانے چاہتے ہیں اور غمخیزی و دیرینگی آپ اُن لوگوں کو جو اس کتاب پر ایمان لائے اور اس کتاب کے سننے میں اللہ پر ہے کی تعدیل کی اور اس کتاب کی برکت کے مطابق نیک عمل کیے کہ ان کے لیے جہنم کے فائدے میں ہر ایک کا باغ دیکھے ایمان اور عمل صالح کے مطابق ہو گا جن کے لیے ہرگز جاری ہو نیک عملان حق فرماتے ہیں کہ عمل صالح اس عمل کو کہتے ہیں جو خاص اللہ کے لیے ہو اور بارگاہی کے بالکل یکہ ہو گا قال تعالیٰ فَلْيَقْصِرْ عَنْ شَغْوَةِ ضَالِحَةٍ ۱۳ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۱۴۔ معاذ جیل فرماتے ہیں کہ عمل صالح وہ عمل ہے جس میں چار چیزیں جمع ہوں۔

۱۱) علم (۲۰) نیت (۳۰) صبر (۴۰) اخلاص (۵۰) معاملہ بشیر (۶۰) ایمان کے بعد عمل صالح کا ذکر اس لیے فرمایا کہ بشارت کا پورا اہتمام جب ہے کہ جب ایمان کے ساتھ اعمال صالحہ بھی ہوں۔ اس آیت میں متعلقات ایمان اور عمل صالحہ کی تفصیل نہیں فرمائی صرف ایمان کا ذکر کیا کہ جو ایک ایمان دار اور نیک کار ہوں گے ہم انہیں اُن کے دیم دیاں سے بڑھ کر انعام دیں گے۔

جنت اللہ میں بارگاہ کو کہتے ہیں لیکن اصطلاح شریعت میں ایک خاص مکان کا نام ہے جو شاہ اہل حق میں عین کے لیے اور روضتین کو عبادت ہو گا جیسا کہ جہنم میں مخصوص مکان کا نام ہے جس میں گناہ کو پیشہ کے لیے اور گنہگار مسلمانوں کو جہنم در کے لیے رکھا جائیگا جنت اور جہنم پر ایمان بالغیب دیکھتے ہیں اس کی حقیقت کی تحقیق کے واسطے نہیں، آیات قرآن اور احادیث پر غور ہے جس قدر جنت اور جہنم کے اعمال وادوار بیان کیے ہیں ان پر ان سے ایک حرف بھی زیادہ نہیں کیا جاسکتا اس لیے کہ عالم غیب میں قیام نہیں چلتا۔

مَجْزِي مِنْ تَحْتِهَا الْوُحُوشُ جن کے نیچے سے نہری نہایت تیزی سے بہتی ہیں۔

ثُمَّ نُكَارُ زُقُلًا مِنْهَا بِمَعْرَةٍ ۱۵ زُقُلًا هَذِهِ الَّتِي كُذِّبْنَا عَنْ قَبْلِهَا ۱۶ یہ مَحْشَا ہمارا۔ جب ہمیں دیکھے جائیں گے ان باطن میں سے کوئی پہل کھڑے کے لیے تو یہ

کہیں گے کہ یہ آدمی ہے جو ہم نے دیکھ گئے اور ایسے جانیں گے وہ ایسا جلیل کہ جو بعض دیکھنے والے ایک دو مرتبے کے متبادل اور چوتھ ہو گا۔ مگر ڈاکٹرین مختلف ہو گا۔ عبداللہ بن مسعودؓ اور عبداللہ بن عباسؓ اور دیگر حضرات صحابہ سے منقول ہے کہ قنارہ اور تھانی بعض لوگ اور ضرورت کے اعتبار سے ہو گا۔ مزہ اور لذت میں ایک دو حصہ ہے۔ پہلی جگہ ہو گا۔ یہ اس لیے ہو گا کہ ہر مرد جدید صرت اور نئی خوشی حاصل ہو۔ خاصہ یہ کہ جنس کے سونے شکل اور ضرورت میں ایک دو حصہ کے مشابہت۔ ان کے معر مڑنے میں جگہ اور مختلف ہو گے۔ پہلی جنس کی پہلی کو دو بھیجیں گے تو یہ کہیں گے کہ یہ وہ پہلا ہی پہل ہے۔ مگر حسب بھیجیں گے تو مزہ اور ہی پائیں گے۔ **وَلْيَسِّرْ لَهُمُ الْآزْوَاجَ فَطَنَ** اور ان کے لیے وہاں ایسی عورتیں جو کچھ جو ہر قسم کی لذت پرانی اور بانی گندہی سے پاک ہوں گی۔ **وَلْيَسِّرْ لَهُمُ الْآزْوَاجَ فَطَنَ** اور وہ اس میں چھترہ رہیں گے۔ یعنی یہ نصیحتیں ہمیشہ رہیں گی۔ دنیا کی نعمتوں کی طرح انکو زوال اور فنا نہیں۔ نعمت کئی ہی عظیم نشان کیوں نہ ہو مگر زوال اور فنا کا اندیشہ اسکو مگر کر دیتا ہے۔ جیسے کسی نے کہا ہے۔

سزاوارت مل جانا کہ جس میں بیش چالیس ہزار
اس لیے کہ اس نے میرا کرم طاعت کر دیا۔ میرے کرم میں سے جو کچھ ستم اور نام کا مالک میں چاہوں
پر مجھے ۱۰۰ عہدہ مکان (۲۰) لایا کہ اس کے (۳) حسین و جمیل عہدہ میں اس لیے کہ حق تعالیٰ شانہ نے جبرائیل
جلی جی میں تختہ کا انشاء فرمایا میں عہدہ مکان کا اور کھٹا دوزخو الخ میں لایا کہ اس کا اور
وہ کھٹا کھٹا دوزخو الخ میں سین و جمیل اذات کا اور فرمایا

[illegible]

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَعِجِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا

التمجید مشرعات نہیں کہ بیان کرے کوں مثال ایک پھر یا اس سے

فَوَقَّهَا فَمَا تَزِيدُ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ

۱۰۰ پھر جو یقین رکھتے ہیں سوجاتے ہیں کہ وہ ٹھیک ہے

[illegible]

مِنْ تَرَاهُمْ ۚ وَآمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا

انکے رب کا کہا اور جو منکر ہیں سو کہتے ہیں کیا عرض

أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ۖ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا ۖ وَيَهْدِي

تھی اللہ کو اس مثال سے گمراہ کرتا ہے بہت سے اور راہ پر

بِهِ كَثِيرًا ۖ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ۝ الَّذِينَ

لا ہے اس سے بہتر ہے اور گمراہ کرتا ہے انہیں کو جو بے عمل ہیں

يَنْقُصُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ

توڑتے ہیں عہد اللہ کا مٹھوا کھتے ہیں اور لاتے ہیں

مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ۚ

جو چیز اللہ نے لڑائی بھائی اور تباہ کرنے کے حکم میں

أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝

انہیں کہ آیا نقصان

قرآن کریم کے کلام الہی جو پر کافروں کا ایک شہ اور اس کا جواب

قال تعالى إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۚ... اُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ۔
عزیز آیت میں اہل قرآن کی دلیل مذکور تھی یہاں منکرین کے ایک خبر کا جواب مذکور ہے۔
شہد کی تقریر یہ ہے کہ حق تعالیٰ شانہ نے قرآن کریم میں کہیں نہیں اور کہیں سیکڑی کی مثال دی ہے
اس پر کافروں کے یہ اعتراض کہ کہ یہ قرآن اگر اٹک کا کام ہے تو اس میں ایسی حقیر اور خفیس چیزیں
کا ذکر نہ ہونا چاہیے کہ کوئی ایسی خفیس اور حقیر چیزوں کا ذکر نہ ہو کہ مادی کی عظمت کے لائق نہیں یعنی قرآن
ہم قرآن کا متاثر نہ کر سکیں لیکن اس کتاب میں ایسی حقیر چیزوں کا ذکر اس امر کی دلیل ہے کہ یہ اللہ
کی کتاب نہیں ہے اس پر یہ نہیں نازل ہوئی۔ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ۔

مَا يَكُونُ مَعَهُ قُلُوبُهُمْ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُّؤْتِي السَّلَٰمِ قَالُوا لَٰكُمُ السَّلَٰمُ وَالسَّلَٰمَةُ مِمَّنْ رَزَقْتُهُمْ
وَأَمَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا فَهُمْ لَكُمْ بِلَاغٌ وَلَا يَكُونُ مَعَهُمْ قُلُوبُهُمْ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُّؤْتِي السَّلَٰمِ قَالُوا لَكُمْ
السَّلَٰمُ وَالسَّلَٰمَةُ مِمَّنْ رَزَقْتُهُمْ وَأَمَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا فَهُمْ لَكُمْ بِلَاغٌ وَلَا يَكُونُ مَعَهُمْ قُلُوبُهُمْ
نہیں خیر، اس بات سے کہ کوئی مثال بیان کرے کہ ہم پر کیا اس چیز کی جو حیات میں پھر سے اپنی طرح کر رہی
ہیں اہل ایمان خوب جانتے ہیں کہ یہ مثیل بالکل حق سے اور درست ہے۔ ان کے رست کی طرف
سے اس لیے کہ مثیل سے ملنے والا جس کی مثال دلی گئی، کی توضیح اور تفصیل مقرر ہوتی ہے۔ پھر
حقیقہ اور دلیل چرچوں کی حادرت اور ذلت کی توضیح اور تشریح سکھائے اس کے مناسب پھر ہمیں اور
مکمل ہو اسی قسم کی حقیقہ و دلیل چرچوں کی مثال ذکر کر جائے گی۔ نیز اس قسم کی حادرت اور ذلت واضح ہو
جائے عزیز اور دیگر چرچوں کی مثال سے حیرت اور حیرتیں چرچوں کی حادرت اور ذلت کو کس طرح سمجھا
جاسکتا ہے۔ مثال کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ مثال دینے والے کے مطابق ہو۔ بلکہ مثل لا کے
مطابق ہونی چاہیے۔ حقیقہ کی مثال حیرت سے اور عزیز کی مثال حیرت سے دینی چاہیے۔ حیرت ہر مثال
جانتا ہے کہ حیرت کو عزیز سے مثال دینا عقول کا کام ہے۔ تو درست اور انجیل اور کلام سکھانے میں اس
قسم کی مثالیں بکثرت موجود ہیں۔

قَالَ اللَّهُ تَتَالَىٰ وَكَذَٰلِكَ فَتَنَّا بِلَدُنَا
بِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
تَوَقَّانَ تَتَالَىٰ وَكَذَٰلِكَ فَتَنَّا بِلَدُنَا
بِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
اور ابتر تحقیق ہم نے بیان کی ہے لوگوں
کے لیے اس قرآن میں ہر مثال تا کہ نصیحت
پکڑیں۔
یہ مثالیں لوگوں کے لیے بیان کرتے
ہیں تاکہ وہ تفکر اور تامل کریں۔
بعض سلف سے مستقل ہے کہ جب میں قرآن کی کسی مثل کو مستحق چوں اور اس کو نہیں سمجھتا
تو میں ابھرا ہوتا ہوں اس لیے کہ حق تو اسے شاعر فرماتے ہیں۔

وَتَتَالَىٰ الْاَمْتَالُ لَعَنُ بِلَدُنَا
بِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
وَمِمَّنْ رَزَقْنَاهُ اَلْاَفْطَالُ
مِمَّنْ رَزَقْنَاهُ اَلْاَفْطَالُ
جو کار مشابہ ہے زندہ ہے اور جب کما کر ہوتا ہو جاتا ہے تو مر جاتا ہے اس طرح اہل دنیا جب دنیا
سے خوب سیر اور مزاج پر جاتے ہیں تو ان کو بچکڑا ہے پس وہ پاک ہوتے ہیں کافرانہ ہوتے۔
فَلَمَّا كَانَتْ اُولَٰئِكَ اَمْتَالُ لَعَنُ بِلَدُنَا
بِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
اُولَٰئِكَ اَمْتَالُ لَعَنُ بِلَدُنَا
بِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
پس جب بچوں کے وہ اس نصیحت کو جو
ان کو دینی حق تو کھول دینے کے لیے ان
پر روزانہ سے ہر چیز کے بیان تک کہ جب
وہ خوش ہو گئے اس سے جو ان کو دیا گیا

وہ تھے نقشبوتی تفسیر کے تفسیر

خلاصہ یہ کہ: اہل ایمان مشاغل کو حق سمجھتے ہیں کہ ارشاد کی عظمت اور حقارت وہاں کر کے رکھے لیکن مشائخ اہل حق ہیں اور کافروں اپنی حماقت سے یہ سمجھتے ہیں کہ ارشاد کی ان تقریرات سے کیا عرض ہے۔ اور کیا: وہ عقداور خیالیں جو چیزوں کے متعلق ہیں جو سچ ہیں۔ مگر وہ اذیت میں اس کا جواب ارشاد فرماتے ہیں یٰٰعِزُّیْذِیْہِ کَیْفَیْذِیْہِ کَیْفَیْذِیْہِ۔ مگر وہ کہتا ہے: نہ اس مثال سے جنہوں کو ارشاد اذیت کرتا ہے، اس سے جنہوں کو اسنی قصود یہ ہے کہ اہل حق اور اہل باطل: اس بذریعہ اور اہل سلامت میں فرق ہو جائے۔ قرآن اور اس کی تفہیمات حسب حق اور اس بذریعہ ہیں صحیح المزاج اور صبر و بطبع خشن، ایسی اہل ایمان، جو جب ان تفہیمات کو سمجھتے ہیں اور ان میں تفکر اور تامل کرتے ہیں تو ان کی بذریعہ میں اور اس قدر جو تپا ہے اذیان تفہیمات سے انکو مزہ و مسقیمہ و صحت کی مانند خوب واضح ہو جاتا ہے اور جن کی ذہن کا ملازج داخل غاصد اور غروب ہو چکا ہے ان کو ان تفہیمات سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا بلکہ ان کی مغرری میں، اور فساداتی ہو جاتی ہے۔ خلاصہ ملاحظہ فرمائیے کہ جس قدر ہر فردی خاص کے لیے اسی قدر اس کے فساد اور مرض میں اضافہ ہو گا۔

قرآن عزیز میں جس طرح ہدایت اور اسفل کو حق حمل شانہ کی طرف منسوب کیا ہے اسی طرح ہدایت کو انبیاء و رسلین اور علماء و زانیین اور ائمہ مجتہدین کی جانب اور اسفل کو شیاطین اور اعدائے شیاطین کی جانب بھی منسوب کیا گیا۔ اس لیے ضروری ہوا کہ ہدایت اور اسفل کے معانی اور مراتب کو نوکریا جیسے خاکہ خدا کی ہدایت اور انبیاء و رسلین کی ہدایت میں فرق معلوم ہو اور جو اسفل یا حق لقائے حمل شانہ کی جانب منسوب ہے اس کی یہ حقیقت ہے اور جو اسفل یا شیاطین اور اعدائے شیاطین کی جانب منسوب ہے اس کی یہ حقیقت ہے۔

مراتب پر اہمیت

مرتبہ اولیٰ ہدایت بیان - جتنی حق کو جان کرنا اور بوجھ کرنا اور لوگوں کو حق کی تعلیم اور دعوت دینا۔ اس معنی میں ہدایت اللہ کی طرف اور حق کے اختیار و مراد لین اور اگرچہ جہنم کی طرف منسوب ہو سکتی ہے۔

اللہ کے بھی حق کو بیان کیا اور اس کی طرف اپنے بندوں کو دعوت دی اور اس کے حکم سے انبیاء و مرسلین اور علماء نے جس حق کو بیان کیا اور لوگوں کو اس کی تعلیم دی اور اس کی طرف بھرا۔
قال نعم۔

اِنْ هَدَيْتَاهُ وَكَفَيْتَاهُ اِنَّمَا فَكْرًا
فَرَاغًا كَفَرًا
تحقیق ہم نے ایمان کو ناسخ کیا تو فکر
کو بے باغ و برباد کر دیا۔

وَقَدْ تَمَّازَ اِنَّمَا كُتِبَ لِهَؤُلَاءِ
فَاَسْكُفُوهُنَّ اَلْفُ عِلَى اَلْهَدَى
وہ تو تمام دنیا کے لئے لکھا گیا تھا
لہذا انہیں لے کر ہی کو ہدایت پر ترجیح دے۔

اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خطاب فرماتے ہیں
وَقَالَ اَلْقَاتِي وَجَدْتُمْ اِبْنَهُ
يَقْدُمُ زَيْنَ بَاخْسِ ثَا
ہم نے ان میں سے پیشوا بنا کے جو علیہ
حکم کے مطابق لوگوں کی رہنمائی کرتے تھے۔

ان تمام باتوں میں ہدایت یعنی ایمان مراد ہے۔ ہود یہ ہدایت اللہ رب العزت کے ساتھ مخصوص
نہیں، دنیا دار اور ملحد راہ کی ہدایت بھی اسکی اسناد پر مستحق ہے نیز یہ ہدایت اہل ایمان کے ساتھ مخصوص
نہیں بلکہ ہر کوئی اور کافر و مشرک کے لیے ہے۔

ہدایت ترمیم۔ یعنی خدا کا اپنے فضل و کرم سے بندہ کے لیے اپنی اطاعت
میں ترمیم یا تیسرے اور زیادہ نیکوئی کو اس کی خواہش اور طبعی میلان کے ایسا موافق بنا دینا کہ
اس کی اطاعت لازماً اور ضروری معلوم ہو اور اس کی طبیعت مختلف سے بھی زیادہ منع معصوم ہو۔ نیز
کے اسباب اور وسائل کو اس کے لیے جمع کر دینا اور اس کے تمام حوائج اور موافق کو تکلیف، خدا دینا۔ یہ
ہدایت اللہ ہی میں سزا کے ساتھ مخصوص ہے اس ہدایت پر نہ کوئی کلمہ مقرب قادر ہے نہ کوئی حقیر
کا قال قائل۔

اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَشَاءْتَ وَكَفَى
اَللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاؤُكَ اَوْد
تحقیق آپ حبیب کو چاہیں راہ پر نہیں بلا
سکتے، لیکن اللہ ہی جسکو چاہے راہ پر لے۔

اسی بات میں اللہ کے لیے جس میں ہدایت کو ثابت کیا گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جس
پرست کی بھی کئی وہ کسی ہدایت معنی الترمیم ہے اور اِنَّكَ لَا تَهْدِي اِلٰی شَيْءٍ
میں جس ہدایت کو نبی کریم کی طرف منسوب کیا گیا ہے وہ ہدایت معنی ایمان و دعوت الی حق ہے۔ نبی کا کام
یہ ہے کہ حق کو بیان کرے اور لوگوں کو اس کی تعلیم دے اور اسکی طرف بلا کرے خداوند ہی ہدایت
کا ہر قسم کے انسانی کے مطابق نہ دے۔ اور خدا کی جودیت اور بندگی کی ملاوٹ اور شرعی کسی کے دل
میں نافذ نہ کرے۔ اسے ایک مقتدر کے کسی کے قبضہ میں نہیں، چنانچہ ہدایت میں ہے لا یفوت
عید حتی یوفیہ عہدہ۔ بندہ خود کو تو فیق نہیں یا تا یہاں تک کہ خدا اسکو تو فیق دے۔ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام علیہم السلام میں خود کس کلمہ کے وقت پر پڑھتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ
مُوَلِّاَ اَمَّتِ ہَا a

تذللِ رُوح اور ہدایتِ اہل ایمان کے ساتھ مخصوص ہے۔ حق تعالیٰ اس نعمت کو اپنی اور رحمتِ عظمیٰ سے اہل بندگی کو سر فراز فرماتا ہے جو اس کی رضا اور خوشنودی کے ساتھ علم میں ہدایتِ تہدیک کی سعادت کی جانب گامزن ہوتے ہیں۔ ایک اہلِ انصاف کو بھی روانہ رکھتے ہیں، گھاٹِ حقانی

بِطَبَقِي بِهِ اللَّهُ هُوَ الْقَبِيحُ
بِطَبَقِي بِهِ اللَّهُ هُوَ الْقَبِيحُ
بِطَبَقِي بِهِ اللَّهُ هُوَ الْقَبِيحُ
بِطَبَقِي بِهِ اللَّهُ هُوَ الْقَبِيحُ
بِطَبَقِي بِهِ اللَّهُ هُوَ الْقَبِيحُ
بِطَبَقِي بِهِ اللَّهُ هُوَ الْقَبِيحُ
بِطَبَقِي بِهِ اللَّهُ هُوَ الْقَبِيحُ
بِطَبَقِي بِهِ اللَّهُ هُوَ الْقَبِيحُ
بِطَبَقِي بِهِ اللَّهُ هُوَ الْقَبِيحُ
بِطَبَقِي بِهِ اللَّهُ هُوَ الْقَبِيحُ

مراتبِ اضلال

اضلالِ ہدایت کا مقابل ہے جس طرح ہدایت کے درجہ ہیں، اسی طرح اضلال کے بھی دو معنی ہیں۔

معنی اول اضلال کے ایک معنی یہ ہیں کہ خدا نے عہدِ صل کی سعادت کی دولت اپنی اور اس کی اطاعت اور فرمانبرداری کو نصیب کر کے بتا دیا اور اس کی نافرمانی کر مرنے اور مستحق کر کے ظاہر کرنا اور حق کو باطل کے ساتھ منہیں کرنا، حق سے الگ کرنا، اسی اضلال کو ضبط کا طرفِ مہربان کہتے ہیں۔

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ

اور ایک مقام پر اسی اضلال کو فرعون کی طرف سے مہربان کیا ہے۔
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ

اور ایک مقام پر اسی اضلال کو فرعون کی طرف سے مہربان کیا ہے۔

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ
وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الصَّلَاةَ لِلْعَالَمِينَ
فَقَدْ هَمُّوا غِيَابُ الشَّيْطَانِ

اس معنی کے اضلال میں شیطان اور انجیل مشیہ ہیں اور اگر مکر کی طرف مہربان ہو جائے، حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب بھی اس اضلال کی اسناد نہیں کی جاسکتی۔ وہ قدس مجسم اس سے پاک اور مبرا ہے کہ وہ معاذ اللہ جسے بندوں کو خسران نہ آئے۔ وہ منکر کی طرف ملے،

اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ
 وَالْاِحْسَانِ وَيَنْهٰى عَنِ
 الْفَحْشِ وَالْمُنْكَرِ
 اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفِيْرًا
 ذَكِيْرًا

تحقیق اللہ تعالیٰ کو حکم کرتا ہے انصاف
 کا اور عطا کرے اور منع کرے کالود منع
 کرتا ہے فحش و بے حیائی اور نامعقول
 بات اور دشمنی سے اللہ بخیر ہے تم کو
 سمجھانے میں شاید قرآن یاد رکھو۔

تحقیق اور فانی کو حکم کرتا ہے انصاف کا اور جہاں کا اور صلہ جو کا اور متبع کرتا ہے لہذا ہر بے حیائی اور نامتقول بات اور مکرش سے اور لعل سے تم کو سنبھالتے ہیں شاہ قیام اور کھو۔

اضطلال مکہ و دوسرے معنی یہ ہیں کہ حق تعالیٰ شانہ اپنی توفیق اور لطف و رحمت سے کسی کو کھوسے نہ دے گا۔ حق تعالیٰ اور لطف سے وہ شخص کبھی کبھار بائیں بازو سے

سجنی شانی

اسٹوکی آئمن کی محکمہ صیپ اور دنیا دوسری صیپ کے ساتھ استعمال راہ دستور کرے نقل نقل نے۔

وَالَّذِينَ لَا يَرْجُوا أَيَّامَ اللَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ وَالَّذِينَ لَأُعَذِّبَهُمْ يَوْمَئِذٍ هُمْ كَاذِبُونَ

وَلَمْ يَكُنْ لَكَ يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ۔

لَا يَحْضُرُ اللَّهُ أَحَدًا عَيْنًا -

بہ خدائی حقیقت میں اٹکے، اس طرف تھک کر حسیبِ ہلعم اور تعمیری کی سزا ہے حق تعالیٰ شانہ کی طرف یہی

اضلع مشرب جزء ہے اور یہ آیت میں کیصلیٰ ہے۔ مختصراً ذکر نہیں کیا۔ یہ کثیراً۔ جس کی اس

دوست لغیر کی جا رہی ہے۔ اس میں ہر امت احمدیوں کے دوسرے معنی مراد ہیں۔ یعنی خدا اپنی خاص

ہدایت اور روشنی اور احاطہ درگاہ سے جہت ہے بنوں اور سرسبز (راہ) ہے خواں حق جل و علا کے

استنباط کرتے ہیں کہ وہ ہسپتال کو ان قسطوں سے گراہ کر ماسے سے بچانے کی ضرورت ہے اور اس سے کام لے سکتے ہیں۔

محبت سے محروم نہ بنے محروم ان لوگوں کو کہنا ہے جو اسکی ادا محبت اور قربانیاں دینی کی محدود سے

نکل جاتے ہیں اور خدا سے سخت عہد کر کے لڑا دیتے ہیں جیسا کہ ائمہ آیت میں ارشاد فرماتے ہیں ۔

وَمَا يَصِلُ إِلَى الْمَرْءِ إِلَّا الْمُسْتَقِيمُ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأُحْبَبُوا إِلَيْهِمْ يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمُ الْمُسْتَقِيمُ

اور ہمیں گمراہ نہ بنانے اور تقییدات سے ہم کو باخبر رکھنے اور سرکشی کی نحوست سے ہم کو

اور یہی جانی جئے بیچہ بہ ہونا ہے کئی کو باطل بھٹے فلسفے اور مکرہ ہوا ہے۔ طاقت سے خارج

جہو کے بڑوں کو اس کے لیے کسی ایسے ارادہ کوئی ایسا ارادہ نہیں ہے جس میں اس کے پاس

بریم میں ناسخ کا لفظ دو درجوں معنوں میں مستعمل ہوا ہے۔ تو انا اللہ تعالیٰ سے کہتا ہوں کہ اے اللہ

مطلب: اگرچہ بہت سے مسائل کی اور زیادہ تفصیل دیا گیا ہے مگر ان تمام راویوں کی طرف سے اس قدر وضاحت کی گئی ہے۔

الْفُتُوٰنَ۔ اس آیت میں منافقین کو فاسقین کہا گیا ہے اور بعضی الایسٹم الفسوق بقول
 اِبْنِ عَبَّاسٍ۔ اور مَنَافِقُہُ الَّذِیْنَ اَقْلَعُوا اِسْمَ کُفْرَکُمْ فَارْتَدُّوْا بِطِلَافٍ فَنَبِّیْہُمْ۔ ان
 دونوں آیتوں میں فاسق سے کفر میں عامی مراد ہے کافر فاسق تو مردود ایمان سے ہی خارج ہوتا
 ہے۔ اور کفر میں عامی حدود ایمان سے خارج نہیں ہوتا مگر حدود اطاعت سے خارج ہوتا ہے
 اسی میں حق تعالیٰ شانہ ان اسباب و حیل کی تشیل سے صرف ایسی لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں جو ہمارے
 نازبان ہیں۔ اور ان لوگوں کو جو خدا کے عہد کو بھول کر نئے عہد کو لے گئے ہیں عہد سے اس جگہ روکتا
 مراد ہے جس کی حق تعالیٰ نے اپنے تمام پیغمبروں کی زبانی تاکید کی کہ خدا کو ایک جانور اور ایک الم
 اور اس کے پیغمبروں کی تعظیم کرنہ اور بعض کا قول یہ ہے کہ عہد سے وہ عہد مراد ہے جو حق تعالیٰ نے
 تواریت میں پیغمبروں سے ہی آخر الزمان پر ایمان لانے کا عہد لیا تھا۔ اور بعض کا قول ہے کہ عہد سے
 عہد انست مراد ہے یاوں کہ عہد سے عہد مراد ہے خواہ وہ عہد الصمت جو یا تواریت یا نبیل میں ہی
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کا عہد ہو۔ اور توڑ لے ہیں اسی چیز کو جسکا الطور نے بولنے کا حکم دیا
 اس آیت کے حکم میں جن تمام مدنی کا قطع داخل ہے تنگ دمن کا خدا سے حکم دیا ہے۔ قطع رحمی اور خدا
 اور اس کے پیغمبروں سے قطع تعلق کرنا یہ بھی اس میں شامل ہے اور خدا کو کہتے ہیں میں جو قول
 اور فعل اور جو حرکت اور سکون خدا کی رضا مندی کے خلاف ہو وہ سب فساد اور فتنہ ہے۔ یہ
 لوگ دی ہیں جو خدا اور نقصان اٹھانے داسے ہیں۔ دنیا میں آخرت کی تحولات کے لیے کہے گئے تھے قطع
 تو کیا حاصل کرتے اصل راس اعمال میں عقل اور نظریات عظیم کا ہر سراپہ جن کے پاس تھا اسکو بھی مانع
 اور مباد کر دیا۔ اور صراح اور خواہد ہدایت کے بدلہ میں گمراہی کو خرید لیا اور سم حقیق کو چھوٹے اور
 اس سے اپنا تعلق قطع کر لیا۔ اس سے بڑھ کر اور کیا خیر رہ اور نقصان ہو گا۔

کَیْفَ تَقْفُرُوْنَ یٰۤاٰیُّہٗ وَ کُنْتُمْ اَمْوَآئَآ فَاَحْیَاکُمْ

تم کس طرح منکر ہو اٹھو گے اور تم نے تمہارے پھر اس نے تم کو جلا

لَمْ یُمِیْتُکُمْ ثُمَّ یُحْیِیْکُمْ ثُمَّ اِلَیْہِ تُرْجَعُوْنَ ۝

پھر تم کو مارتا ہے پھر جلا دے گا پھر اس پاس لے جائے گا۔

استعجاب بکفر منافقانی و تذکیر العامة ربانی اور مبدء اقتصاد کی یاد دہانی
 تِلْکَ تَعَالٰی حِجَّتَہُ تَخْشٰیہُ ذُوَاللہِ اِلَیْہِ رُجْعُکُمْ تَرْجَعُوْنَ .

اَسْتَوٰی اِلٰی السَّمَاءِ فَمَسَّوْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوٰتٍ وَهُوَ

چڑھ کر آسمان کو تو ٹھیک کیا، انگو سات آسمان لکھ دے

بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ﴿۱۰﴾

ہر چیز سے واقف ہے

ذکر تخلیق آسمان حیاتِ جہانی

ہاں تعالیٰ کہنے لگا کہ میں نے تو اسے... کی... وہو بکلی شئی علیم۔
حق تعالیٰ نے کائنات حیات کا ذکر فرمایا سب ان آیات میں آسمان حیات کا ذکر فرماتے ہیں
جس پر حیات اور زندگی کا بقا و موت ہے۔ ازل حیاتِ جہانی کے سامان کا ذکر لہذا یعنی ہماری
اس ظاہری اور جہانی حیات کے بقا کے لیے زمین اور آسمان کو پیدا کیا اور پھر زمین سے معلومات
و ضروریات اور لذت و تعلیمات اور نعمتوں کے قیام کے لیے پیدا کیے۔ ان کے بعد حیاتِ جہانی
کے سامان کا ذکر فرمایا یعنی آدم علیہ السلام کو پیدا کیا اور منصبِ خلافت پر مقرر فرمایا اور نبوت کے
علوم عطا فرمائے۔ اور انبیاء و مرسلین کا سلسلہ جاری فرمایا۔ انبیاء و مرسلین اللہ کی طرف سے ہر دور
اور زمانہ کے علوم اور سعادت پہنچاتے ہیں وہی لوگوں کی روحانی حیات کا سامان بناتے ہیں۔ کہ
قال تعالیٰ۔

لَقَدْ اَنۡزَلۡنَا اِلَیۡکَ الذِّکۡرَ اِنۡ کُنۡتَ مِنَ الصّٰحِّحِیۡنَ
یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا اٰتُوا زَکٰتَکُمۡ
رِیۡسَیۡہِ ذَکَ الَّذِیۡ یُکۡفِیۡکُمۡ اِنۡ کُنۡتُمۡ
مِنَ الصّٰحِّحِیۡنَ ۝۱۰

پہنچا کر دیتے ہیں وہی ایک پاک ذات ہے کہ میں نے یہ ان کو انبیا کے ساتھ اور ان کے
لئے جو کچھ زمین میں ہے سب کا سب بھی کہ سعادت اور نعمات میں نفع سے خالی نہیں جو نہ چاہئے
کو کسی چیز سے نفع یعنی نفع حاصل کرنا اور چیز ہے اور کھانا اور چیز ہے۔ ان نفع کی اجازت اور
اجازت سے کھانے کی اجازت اور اجازت نام نہیں۔ پھر وہ رب العزت کی توحید پر ان کے انوار کی تخلیق
و کونین کی طرف پھر خدایک انگو سات آسمان بنائے کہ زمین اس میں سورج اور شمس اور چاند ہیں
اور وہ پروردگار ہر چیز کو قرب جاتے والا ہے کہ کہوں اور کس کے لیے پیدا کیا۔ نام جلیل و کبر مبالغہ

[illegible]

وَأَلْقَيْنَا أَشَدَّ خِفَافًا أَوْ أَسْفَلَ
 خِفَافًا وَرَفَعْنَا سَنَكُمَا فَنَسُوتُهُمَا
 وَأَعِظْنِي لَيْلًا وَأَخْرَجْنِي صُحُورًا
 وَلَا رَمَحَ بَيْنَكَ ذَلِكَ خِفَافًا
 وَأَخْرَجْنِي مِنْهَا مَرْمَرًا وَمِنْهَا
 مَرْقَمًا

کیا تم جاننے میں مشغول ہو یا آسمان، اسے آسمان
 بنایا اور اس کی طرف کی طرف کو بہت اونچا کیا پھر
 اس کو صاف کیا اور اس کی رات کو نازیک
 بنایا اور پھر اس میں سے گول گرد و حوب
 نکالی اور اس کے بعد زمین کو بھیجیایا اور
 اس میں سے اسکا پانی اور باران نکالا۔

اس آیت میں آسمان کی پیدائش کو زمین کی پیدائش سے پہلے ذکر فرمایا ہے جو بلاشبہ سب سے پہلے اور عظیمہ کی آیات سے متقدم اور معلوم کرنا ہے۔ صیغہ بخاری میں ہے کہ اس جہاں کو زمین پید ہو گیا تھا اس تعارض کے متعلق دریافت کیا گیا تو یہ جواب اوشاد (رویا یا گداز) زمین پید کی گئی اور پھر آسمان (صفا) کر سورہ البقرہ اور طہ صمدہ کی آیات سے ظاہر ہے) اور آسمان بنانے کے بعد زمین کو پیدا کیا گیا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ زمین کا خلق آدھ تو آسمان سے پہلے پیدا کیا گیا۔ مگر زمین حالت موجودہ پر آسمان بنانے کے بعد پیدا کی گئی۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ زمین اس حالت موجودہ پر آسمان سے پہلے پیدا کی گئی اور پھر آسمان بنانے کے بعد کران کے ذریعہ سے زمین پر بارش جو اور پھر اس بارش سے وہ افکار و اخبار اور فاکر و طبقات زمین سے نمودار ہوئیں جن کا وہ قدرت از عینہ نے زمین میں ولایت رکھا ہے۔ پس زمین کو آسمان کے بعد پھانے کا یہ مطلب ہے کہ آسمان بنانے کے بعد زمین سے فاکر اور قرات اور قسم کے لذائذ و طبقات کو اگایا۔ خود قرآن نے زمین کو آسمان کے بعد پھانے کی یہی تفسیر کی ہے کہ انما انزلنا من السماء ماء فکان ارضاً خاشعہ۔

[illegible]

قَالَ لَنْصُقَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَخَلْنَا
 اَرْضَ يَمُوثَ وَنُفِثَ صَارَ وَنُفِثَ صَارَ
 اور اس کی بجائے کہ عمارت اور عمارت نے اختیار کیا جسے عمارت یہ کہ زمین کے کھانے سے ان
 انجاء و نباتات کا اٹکا نامراد ہے جو زمین میں بالقرآن موجود ہیں اس کی جگہ کر زمین کا بچاؤ آسمان کے لئے کے
 بعد چوبانی زمین بحالت موجودہ آسمان سے پہلے پیدا کی گئی۔



وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً

اور جب کہ تیرے رب نے فرشتوں کو بل کر بتانا ہے زمین میں ایک نائب

قَالُوْۤا اَنْتَ جَعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا وَ یَسْفِكُ الدِّیْمٰۤیٰ

بولے کیا تو رکھے گا اس میں جو مصلحت مٹا دے دہاں اور کسے مومن اور

وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ ؕ قَالَ اِنِّیْ

ہم بڑھتے ہیں تیری تعویذ اور یاد کرتے ہیں تیری پاک ذات کو کہا مجھ کو

اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَآءَ كُلَّهَا

معلوم ہے جو تم نہیں جانتے اور سکھائے آدم کو نام سارے

ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَی الْمَلٰٓئِكَةِ فَقَالَ اَنْبِئُوْنِیْ بِاَسْمَآءِ

پھر وہ دکھائے فرشتوں کو کہا بتاؤ مجھ کو نام

هٰۤؤُلَآءِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ قَالُوْۤا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ

ان کے اگر جو تم سے کہیں سچے بولے تو سب سے بڑا ہے معلوم

لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ۚ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِیْمُ الْحَكِیْمُ ۝ قَالَ

ہمیں سچ جتنا تو نے سکھایا تو ہی ہے اصل دانہ بخیر کار کہا

يَا أَدَمُ ائْتِ هَهُنَا بِسَمَائِهِمْ ۖ فَلَمَّا أَنْبَاهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ۖ

اسے آدم بتا دے ان کو نام ان کے پھر جب اس نے بتا دیئے نام ان کے

قَالَ أَنْتُمْ أَقَلُّ لَكُمْ رِزْقِي ۖ أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَ

کہا میں نے تم کو نام تم کو تم کو سلام میں پر دے آسمان اور

الْأَرْضِ ۖ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۝۷۰

زمین کے اور معلوم ہے جو تم ظاہر کرو اور جو تم چھپاتے ہو

وَأَذَقْنَا لِمَلَأَكْكَ اسْجُدْ وَارْأَدَمَ فَسَجَدَ ۖ إِلَّا

اور جب ہم نے کہا زمین کو سجدہ کر آدم کو تو سجدہ کرنے سے منع

لِبَلِيسَ ۖ ابْنِ وَاسْتَكْبَرَهُ ۖ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝۷۱

بلیس نے قبول نہ کیا اور تکبر کیا اور وہ تھا منکروں میں کا اور

قُلْنَا يَا أَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا

کہا ہم نے آدم بس تو اور تیری عورت جنت میں انکھلاؤ اس میں

رَغَدًا حَيْثُ يَشْتُمَا ۖ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ

سے مخلوق ہو کر جس جگہ چاہو اور نزدیک نہ جاؤ اس درخت کے

فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝۷۲ فَأَمَّا لَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا

پھر تم بے صفات ہو گئے پھر فرمایا ان کو شیطان نے اس سے

فَاخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ۖ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ

پھر نکال دیا ان کو وہاں سے جس آرام میں تھے اور کہا ہم نے تم سب اندر تم سب

لِيُعْضَ عَدَاؤُكُمْ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ

ایک دوسرے کے دشمنی جو آدم کو زمین میں تمہارا ہے اور کام چلانا

وَالَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا إِلَهُكَ وَرَبُّنَا رَبُّكَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ اُولَٰئِكَ يَرْجُوْنَ غُفْرَانًا ۝۱۰۸
 اور جو کہ اپنے خدا کے لئے حضرت آدم کی عظمت کا بار کرنے کے لئے انکی پروردگار سے پہلے ہی فرشتوں سے لڑا یا
 اپنی تائید کے لئے۔ اُنہوں نے غلط فہمی میں نہیں ہیں، اپنا ایک غلط اور نامناسب رائے مانا جا رہا ہے اور
 نامناسب جو کہ زمین پر حکومت کر رہے ہیں، انہوں پر میرے جھگڑ کو جاؤں اور انہیں کرنے کا اور وہ غلط و غیر
 اور اس سے مرکب ہونے کی وجہ سے زمین کا انتظام کر لیا۔ اور مبالغہ اور غیر سے متعلق ہو گا اور اس میں ایک
 روح آسمانی چھوٹوں گا جن کی وجہ سے وہ آسمان و ارض پر حکومت کرنے کا ہے

عمر اس نے مصیبت نام ایک وقت مستحق میں کہ نماز پر نیک و حکم پرست اور حکم
 حضرت آدم کی خلافت کا تذکرہ ملانگے سے اس لیے فرمایا کہ کائنات ارضی اور سموی کے مبالغہ
 فرشتوں کے ہاتھ میں ہیں، آسمان سے پانی کا برساؤ زمین سے اٹھارہ دیانات کا اٹکا، گرم اور سردی و آواز
 کا پیدا و مضر و نیک۔ میں جانب اللہ ان تمام چیزوں پر فرشتوں کا سپرد ہے اور یہ تمام امور فرشتوں ہی کی
 خلافت اور نگرانی میں ہیں۔ پس جب تک فرشتے اللہ کے غلط کی ممانعت نہ کریں اس وقت تک
 خلافت کا کام سرانجام نہیں پاسکتا اسی لیے حق تعالیٰ نے انہیں فرشتوں کے ساتھ حضرت آدم کا کلی
 فضل و کمال عطا فرمایا اور پھر انکو سمجھ کا حکم دیا۔

سلاطین عالم جب کسی کو منصب و وزارت پر مقرر کرتے ہیں تو حکومت کی تمام فراموشی اس کی اتنی
 میں ویدی جاتی ہیں اور وہ اگر سلامتی دی ہیں، اسی طرح حق جل شانہ نے جب حضرت آدم علیہ السلام
 کو منصب خلافت پر مقرر فرمایا تو اسے تمام جہود و محنت (یعنی مامور) سے حضرت آدم علیہ السلام کو خلافت
 اور فرمانبرداری کا سمجھ کر دیا۔ تاکہ خلافت کے کام میں کسی قسم کا کوئی حائل نہ پیش آئے اور جو کچھ تمام عالم
 میں ایک خبر کہ جسے اور فرشتے اس کے داخل اور کارکن ہیں اس لیے خلافت کا تذکرہ فرشتوں ہی سے
 فرمایا کسی اور مخلوق سے ذکر نہیں فرمایا اسی لیے کہ اگر وہ سب فرشتوں ہی کے ماتحت ہیں۔

ابن عباس کے نزدیک ملائکہ اللہ کے حکمران اور حکم کرنے والے ہیں جو نور سے پیدا
 کیے گئے ہیں۔ سماوی سے معصوم، خطا و اور غیباں سے محفوظ ہیں۔ لا یفترقون
 اللہ عَمَّا أَشْتَرُ مَلٰئِكَةُ رَاقِبُونَ عَمَّا يُفْرِقُونَ ۝۱۰۹
 منزه اور بڑا ہیں۔ قرآن میں ملائکہ کے حق میں غیر مذکور کا استعمال بعض تفسیر و تخریم کی وجہ سے
 مذکور ہونے کی وجہ سے نہیں جیسے حق جل و علاہ کے لیے غیر مذکور کا استعمال بعض خلعت و اہمال کی وجہ
 سے ہے جس طرح بعض انہوں کو حق تعالیٰ نے اپنی رحمت، اور مہربانی کے لیے برگزیدہ فرمایا ہے

سبحانہ اے ما اخرجہ منہ عن عائشہ عمر فوجا خلقت الملائکۃ من نور ۱۲ نزل الی ما ص ۶۷
 قال لخالقہ فی قصۃ الملائکۃ ہر ابر لعیم و سارۃ ماریۃ الیہ علیہ السلام و انہ یقولون ربنا ربنا ربنا

اسی طرح بعض مانگو کہ راسخون جبرئیل کے لیے رزق زیادہ ہے کہ اقال تانی فلفطہ یا صلفطہ جوف۔
 اَلَّذِي تَلْعَقُهُ اُرْسُهُ فَاَوْقَعُ النَّاسُ۔

رستوں کے اڈے جاہلی فی الارض خلیفۃ سے یہ سمجھ کہ جب وہ خلیفہ میں سے
 بیرون ہو تو اس میں لذت سفید سے مطلق ہو سکے گی واپس اس کی جہت میں مگر نہ ہوگی جب ان لوگوں
 کی سکو نہ دردت ہوگی تو قدرت مقہور جو جس میں آئے گی اور جو شخص ان لذات اور متاع میں اسکی عزت
 کرے گا تو قدرت مقہور جس میں آئے گی۔ اور عزت کے لیے سنگ و ہوال اور قتل و قتلان کی نوبت
 آئے گی۔ اسی سے رستوں کو یہ خبر ہو کہ تو میں کی محارت اور اصرار کے لیے کیسے شخص کو غلبہ نہ
 بظاہر خلاف حکمت معلوم ہو سکتے ہیں۔ فَاَلَا اَتَذْكُرُ فِیْہِمْ مِّنْ قَبْلُ فِیْہِمْ وَیَنْبِیْئُ
 اِلَیْہِمْ عَاوِلًا وَ یَحْذَرُ لِسِتْمِہُمْ یَحْذَرُکَ وَ لَقَدْ مَرَّ کَذَّبْتَ۔ رستوں کے کسی اعتراف کے طور پر
 اس بلکہ شخص حکمت دریافت کرنے کے لیے باگاہ خداوندی میں یہ عرض کیا کہ میں میں آپ اس شخص
 کو غلبہ نہ دے ہیں جو میں میں اسرار اور غور ہی کرے۔ جان لو کہ ہم سب ہر شخص کی ذات پاک کی شان حق
 کے ساتھ محسوس نہیں کر سکتے ہیں تاکہ میں بزرگ ذات اوصاف کا ادراک اور تیرم خاص تیرے لیے مقدس
 کرے ہیں۔ یعنی ہر تیرے انکسار کو اس بات سے کہ جگہ ملتے ہیں۔ کہ تیرے کوئی شخص عاوا لہ عزت و کثرت
 ہو یا عاوا لہ اس میں اسرار و محبت کا شائبہ ہو۔ بخلاف بنی آدم کے کہ گروہ تیری تسبیح و تقدیس بھی کریں
 گے تو یہ اذیت دیا اور عرض و ہوا کی زیریں دور حرکت سے کہ نہ ہوں گی۔ یہ سوال کو کہ تیرے نام
 کا مقصد اور سخن اور جو انیسے معلوم ہوا سو حضرت جبرائیل میں اس میں بھی اندر عزت اور جود نہ ہی مسعود اور
 دیگر محبت صحابہ سے مراد ہے کہ حسب القیاس بہ فرمایا اِنِّیْ جَاہِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃُ تَارِیْقُوں
 نے یہ عرض کیا کہ وہ غیب کیسا ہو گا تو اندر رب اعزت نے یہ فرمایا کہ اس خلیفہ کے ذریعہ ہوگی اور اسی
 میں فرما کرے گی۔ اور ایک دوسرے پر حسد کرے گی۔ اور ایک دوسرے کو قتل کرے گی۔ فقیرانہ
 اس پر ملا لگوئے یہ سوال کیا۔ اَلْخَفِیْضُ یُخْلِیْہَا مِّنْ یُّنْسِہَا فِیْہَا اَلْمُؤْمِنُ کَاہِ سَوَالِ مُنْہِ
 حکمت دریافت کرنے کے لیے تھا کہ خدا اور ظنون برتری کرے گا تو کہ میں میں یہ حکمت
 ہے۔ عاوا لہ عزت اعز اس نہ تھا۔ اس لیے کہ ملائکہ کی یہ قربان ہے کَمَا قَاتِلَ لَقَدْ اَلْیَسْقُوْنَہَا
 بِالْقَوْلِ۔ یعنی بغیر زبان اپنی کے کوئی ذات بھی نہیں کہہ سکتے و ہاں تعالیٰ میں بجا آؤ خلیفہ متوں
 خدا کے موعود سے ہیں۔ مقصد غلط یہ تھا کہ اس قسم کی حقوق پر کرے ہیں کیا حکمت ہے۔ اگر عبادت
 اور ہر مقصد ہے تو ہم میں سے جو حاضر ہیں برزق تیری حاجت اور خدا کی سرشار ہیں اور تیری
 معصیت اور نافرمانی سے بالکل پاک اور بری ہیں۔ اس لیے حق جل شانہ نے جواب اور عاوا لہ
 اِنِّیْ اَنَا کَرُ عَاوِلًا مُّقَدَّمُوْنَ اَلْخَلِیْقِیْنَ مِیْنِ جَانَابِہِمْ وَہِ جَوْنِہِمْ نِہِیْہِمْ مَعْلُوْمِہِمْ نِہِیْہِمْ
 عزت کے لیے ایسی ہی عزت جامعہ شامل ہے جو جماعت اور ودایت دونوں کی مانع

ہو اور قوت قلبیہ کے ساتھ اس میں قوت شعوریہ اور غلبہ بھی جو جس نوع کا مزاج ان مختلف قوی سے مرکب ہو گا وہی عالم کے انتظام اور تدبیر و تصرف پر قادر ہو گا۔ کائنات ابھیر کے تعاقب اور نتائج کو بخوبی سمجھنے کا وہ طرح طرح کی صنعتیں ایجاد کرے گا۔ تاکہ مائع اور غیر قوت سے نکل کر غلیظت میں آجائیں اور انہیں ہرے کر لیں۔ میں راستہ اور اصولیت نہیں۔

پھر گئے لاہر کا رے سا صنف
جان چاہیے کہ مہمان میں دو قوتیں ہیں ایک تو قوت شعوریہ جس سے دنیا و فروع صادر ہوتا ہے جس کو فرشتوں نے منیٰ یضیٰ فیضاً سے تعبیر کیا ہے۔ اور دوسری قوت غلبہ جس سے لہجی اور ضرب اور غریزی غلبہ میں آتی ہے جسکو ملائکہ نے و یسئلک اللہ خاد سے تعبیر کیا ہے۔ فرشتوں نے انسان تک یہ دو عیب ذکر کر کے اشارہ ان دونوں عیبوں کی اپنے سے لہجی کی اس لیے کہ منیٰ یضیٰ فیضاً کے مقابل میں و یسئلک اللہ خاد کے مقابل میں و یسئلک اللہ خاد کے مقابل میں نقد منیٰ لہجی کہا۔ اس میں شک نہیں کہ قوت شعوریہ اور قوت غلبہ بہت سے عناصر کا مرکب ہیں لیکن ان دونوں میں مائع اور مائع اور فائر بھی نہایت عجیب و غریب ہیں۔ ملائکہ نے قوت شعوریہ اور غلبہ کے مفاسد کو تو ذکر کیا لیکن ان دونوں قوتوں کے مائع اور فائر سے ان کو ذمول موجہ جنوں کا خیال اس طرف نہ گی کہ یہی قوت شعوریہ جب سکھ رخ خداوند ذرا اجمال کا خستہ پیر دیا جاتا ہے تو اس سے وہ فطرت و نتائج ظہور میں آتے ہیں کہ انکو دیکھ کر فریضے بھی حشمت کرنے لگتے ہیں۔ یعنی فطرت حقیقی خداوندی اور اس کی حشمت کا جوئی اور ولولہ خدا کی حشمت اور اس کے عشق میں غلبہ کا یہی ہے اور یہی قوت شعوریہ اور غلبہ کا جوئی ہے کہ جس پر ملائکہ بھی رشک کرتے ہیں۔ اس لیے کہ ملائکہ میں قوت شعوریہ نہ ملے گی وہ سے عشق کا مادہ نہیں۔ اطاعت میں اگر فرشتوں کا پر ہماری ہے تو عشق اور حشمت میں آدم اور بنی آدم کا بلو ہمارے سے اور ملی جڑا جب قوت غلبہ کر کا ملاز خداوندی میں صرف کیا جاتا ہے تو اس سے بھی عجیب و غریب نتائج و فطرت ظاہر ہوتے ہیں یعنی خدا کی راہ میں جانا بازی اور سرزدی اور اس کے دشمنوں سے جہاد و قتال۔

نشد و نصیب و غم کہ شود بلا شک نیست
سرود مستحالی سلامت کہ تو خبر آزمانی
یہی وجہ ہے کہ عمارتِ بد میں کج طرح دو عالم جو جنگِ بد میں ٹکریک ہوئے ان عالموں سے افضل ہیں جو جنگِ بد میں شریک نہیں ہوتے جیسا کہ بنی میں ہو کر رہے اور خدا کی راہ میں جہاد ہو جانا یا کسی عظیم نعمت سے کہ عالموں سے بالکل محروم ہیں۔ نیز جب تک قوت غلبہ کے ساتھ قوت شعوریہ اور قوت غلبہ نہ ہو تو دنیا قوت غلبہ جہاد و فدا نیست اور صنعت و حرمت اور ثمن و معاشرت کے امور اور قوانین مرتب نہیں کر سکتی جن پر تمام عالم کا دار و درہ ہے۔ بلکہ غلیظت کے لیے یہ ضروری مواد کہ قوت حشمت کے ساتھ قوت غلبہ اور قوت شعوریہ کا بھی حاصل ہو نیز اگر جہان میں

اللہ بیدار و معبود الٰہی اپنے ہاتھ سے آپ کو پیدا کیا اور فرشتوں
ملائکۃ و علمائے اصنام سے آپ کو سجدہ کرایا اور تمام چیزوں کے
نام آپ کو سکھائے۔

حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے فرشتوں کو بھی بعض چیزوں کے نام کا علم تھا مگر ان کا علم
انہیں چیزوں میں منحصر تھا جن کی خدمت پر وہ مامور تھے دوسری چیزوں سے ان کو کوئی حق اور برکات
نہ تھا۔ خلافت کے لیے علم نام اور عام جامی تھے۔ بخلاف حضرت آدم کے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو علم تمام
اور عام عطا فرمایا۔ ضرورت اور برکات کے واسطہ اور خواص اور آثارِ بندہ کے مستعمل اور فرشتوں کا علم
علاقہ یا بعض اقلانِ محدث اور بعض اقلانِ قاض کے اصول و قواعد بتلائے۔ اور ظاہر ہے کہ فرشتوں کو ان
چیزوں کا علم نہیں دیا گیا۔ لہذا وہ خلافت کا کام کیسے انجام دے سکتے ہیں۔ اس لیے حضرت آدم کو
تمام چیزوں کے نام سکھائے اور اسی آیت میں **وَعَلَّمْنَاهُ اسْمَ الْکَلَامِ** کے معنی جو کلمہ کہہ کر اللہ تعالیٰ
وہ اسی علوم کی تائید ہے کیونکہ آدم اور فرشتوں میں یہی ماہر امتیاز ہے کہ فرشتوں کو تمام اسما کا علم نہیں
اور حضرت آدم کو اسما کی تعلیم بذریعہ الہام کے تھی کہ ان کے دل میں ڈالی دیا کہ ننان چہر کا ننان نام ہے
اور ننان چہر کا ننان نام ہے۔ اور اسی تعلیم میں کلمہ اور کلام اور صوت اور حرف و رسمیاں میں فرق ہو گیا
حرف اور صوت کے اور لفظ کلمہ اور کلام ان کے دل میں ڈالا اور یہ تعلیم چار اطرہ الفاظ کے تحت بلکہ طریق
وَاللّٰہُ فِی الْعِلْمِ تَحْقِیْقِہٖ وَتَحْقِیْقُہٗا حَسْبُہٗ میں تعلیم فرمایا۔ اللہ کے لئے نعمی۔
بلکہ اللہ دلی القلوب کے ذریعہ سے حق کو ان کے دل میں فروغ شانے کا طریق ڈال دیا۔ پھر جن چیزوں کا
نام ان فرشتوں نے حضرت آدم کو سکھا۔ نے ان چیزوں کی تصویروں کو فرشتوں پر پیش کیا پھر فرمایا تم
تم مجھے ان چیزوں کے نام بتاؤ۔ تم ایک ایک بات کر تم اس بارہ میں کہہ دو کہ تم میں خلافت کی صلاحیت
ہے۔ ہر تم خلافت کی ضرورت انجام دے سکتے ہو۔ اسی لیے کہ جب تم کو حق تعالیٰ اسباب اعدا ان
کی صفات اور خواص اور آثار اور برکات امتیاز کا علم نہ ہوا اس وقت تک ان میں نصرت اور ان کا
استیقام ناممکن ہے۔ فرشتوں نے عرض کیا تو باکس اور منہ سے ہم کو کسی شے کا حق علم نہیں ہوگا
نقد اس چیز کا جس کا کہنے ہم کو جتنا علم ہو کر دیا ہے۔ تک حقیقت میں تو ہی علم دادا اور حکومت
والا ہے تو اس سے منہ ہے کہ تم کو کلام کا کلمہ اور حرفِ حکمت ہو بلکہ علم جاری استعداد کے مطابق
ہے لہذا ہم کا حق استعداد کے مطابق ہے اور استعداد ان کا تھا۔ اور خلافت پر علم اور حکمت ہوئی ہے آپ۔ تک
سخلق جس میں جو استعداد دیا جائے وہ پیدا کر دیں فرشتوں پر جب یہ بات واضح ہوئی کہ آدم علیہ
السلام خلافت کی استعداد اور صلاحیت میں ہم سے بہتر اور برتر ہیں تو بعد از ہر داری باکس ہر
میں یہ ہوئے۔ **سَبَّحْتَکَ لَا جُنْدَ لَکَ اِلَّا مَا خَلَقْتَ اِنَّکَ اَنْتَ الْکَلِیْمُ الْحَکِیْمُ**
قادرا۔ جانتا چاہیے کہ ہر جسم کی اسرارِ اسرار کی طرف باعتبار مشیات کے راجع ہے ظاہر کا حقیقی

جائے گا۔ لہذا اس سوال کا حاصل یہ ہو گا کہ فرشتوں کو بشر کیوں نہ بنادیا مگر ظاہر ہے کہ یہ سوالیہ معنی ہے جواب اسکا ظاہر ہے کہ اس صورت میں فرشتوں کے پیدا کرنے میں جو حکمت ہے وہ مطلق ہو جائے گی اور اگر یہ کہا جائے کہ اولیٰ فرشتوں کو بشر بنا کر ظلیہ بنادیتے تو یہ مسئلہ تقریر کا ہے ہم نہیں کہہ سکتے کہ انکو بشر کیوں نہیں بنایا اس کی نہایت غور سے ہی کہا جائے گا۔

حضرت سہروردی گو دواذ دھر کہتر جو ۔ کہ کسی نہ کہند و نکشا بد حکمت این محامدا

اذا کلوا من ریح وعطی الخیج بنر ریحوان وعطی از مسطر تبلیغ (خلاصہ کلام یہ کہ حسب حضرت آدم کی نصیحت ظاہر ہوئی تو فرشتوں کو ان کی اختیار کا حکم ہوا چنانچہ فرماتے ہیں۔

فَرَأَوْهُ مُتَوَلِّيًا فَلَمَّا تَفَشَّتْ بِهِ السَّجُودُ أَشْجَىٰ لَهُ لَا أَمَرَ كَسَفَهُ فَاِذَا بَاقِلُنَّ كَانُوا مُسْتَكْبِرِينَ

وَسَكَتَ الْجَنَّةُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا رَجَعَ الْأَوْدَادُ افسانہ کرمی پراس احسان کو بھی یاد کرو کہ جس وقت

برہمنے تمام فرشتوں کو تہا سے باپ کی نعمت و حکم کی بات کر سب علی کہ آدم کو سوجھ کر دیکھا کہ تہا سے

باپ کی نصیحت اور فرشتہ علی حضور پر علی السلام ظاہر ہو جائے بادشاہ حسب کسی کو اپنا ظلیہ بنانا ہے

تو ارکان دولت کو حکم دیتا ہے کہ اسی کو نذریہ پیش کریں اور فوج کو سلامی کا حکم دیتا ہے کہ سب

کو معلوم ہو جائے کہ اس ظلیہ کی فرما پر راوی کرنا چاہیے کہ سب سوجھ میں کرتے تھے بعض روایات میں ہے کہ

سب سے پہلے: عراقیل علیہ السلام نے سوجھ کیا۔ ائمہ نقل نے یہ مرتبہ خطہ فرمایا کہ تمام قرآن الہی پیشانی

پر رکھ دیا۔ وادہ ابی بنی حاتم و ابی اسحق و ابی حاتم غرض یہ کہ سب فرشتے علم الہی بجا آئے خدا سب نے

آدم کو سوجھ کیا مگر ابلیس کو اس نے حکم ماننے سے انکار کیا اور نہ کیا اور افسر کے علم میں وہ پہلے ہی سے

کافر تھا۔ اگرچہ ظہور اس کے کفر کا اب ہوا اس لیے کہ حکم خداوندی کے اختلال سے انکار کرنا ایک

کفر تو یہ ہوا۔ دوسرا کفر یہ کیا کہ حکم خداوندی کو خلاف حکمت اور خلاف معلومت سمجھا۔ تیسرا کفر یہ کیا کہ اپنے

قہر و اور سرکشی کو حکم خداوندی کے قبیل سے بہتر سمجھا اس لیے مناسب ہے کہ اس زمانہ کے بعضے طو فیضان

کو سوجھ حکم کہتے ہیں۔ انرا کہ جو عبیدت ذات اپنے کو خداوند و اولیٰ الہی کا ہم دراد ہم و جز سمجھتی جو وہ

تو مشرک اعظم ہے۔ شیطان کو سوجھ اعظم کہتا یہ اس شخص کے نادان اعظم اور حق اعظم ہونے کی

ف

ابلیس اصل میں جنات سے ہے مگر انہار میں آگ کے ساتھ اختلاط کیا تھا خدا

اور غور فرمائی کی وجہ سے جب جنات کو زمین سے نکال کر جہنم اور جہنم میں منتقل

کیا گیا تو ابلیس ان میں بہت برا عالم اور عابد تھا۔ خدا اور غور فرمائی سے اپنے بہت بولہ بولہ کیا تو فرشتوں

کی سند و ش سے بچ گیا اور فرشتوں میں رہنے کی اجازت ہوئی مگر وہ اس میں بے طبع قیامی کی کہ کسی طرح زمین کی

فرما زوایا کو دل جائے اس لیے میں خوب جہالت کرتا رہا جب حضرت آدم کی خلافت کا وقت آیا اور

تمام عالم تک کو سوجھ کا حکم ہوا تو ابلیس اس بدعت ناسید ہوا اور اسکا کھلا اور حسد سے اس کو حق جلی شائد

کے مقابلہ اور محاصرہ پر آمادہ کیا اور ہمیشہ کے لیے طوفان و طغیانی و درجہ و درجہ ہوا۔
 ابلیس اگرچہ ملائکہ میں سے نہیں مگر مائل ٹانے کھاتا وہی الجھتی اور تھا ابلیس جہالت میں سے
 منکر خطاب محمود میں بشیہ ملائکہ بالاولیٰ داخل تھا۔ با و خاف جب مہربانوں کو حکم دیا ہے تو سائیں
 اور فرائض درجہ اولیٰ اس حکم کے سامنے جوتے ہیں اور ممکن ہے کہ شیطان کو علاوہ ملائکہ کے سجدہ کا
 کوئی مہربانی حکم کیا گیا ہو جیسے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ۔ سے تہلیل ہے۔

سجدہ کی دو قسمیں ہیں ایک سجدہ عبادت یعنی کسی کو خدا اور موجود کچھ کر سجدہ
 کرنا اس حق کا سجدہ تمام ملکیوں میں کو ہے اور شرک ہے جسے اس قسم کا سجدہ کسی
 علت اور مشرعت میں کسی وقت میں جائز نہیں رکھا گیا، دوسرا سجدہ تعظیم و تکریم معنی بطور تعظیم کسی
 کے سامنے سر جھکانا جیسے ائمہ و طوفا میں سلام کرتے ہیں۔ اسی طرح خالق مطلق بطور تسلیم و تکریم
 مقرر و تقدیریت مقرر ہے اب اسکو بھی منور اور عزم قرار دیا ہے جیسا کہ آیات قرآن اور احادیث
 متوارفہ سے اس کی درست ثابت ہے، دونوں سجدوں میں فرق اتنا ہے کہ سجدہ عبادت کو کو ہے اور
 سجدہ تعظیم و تکریم سے یا دینی کہ سجدہ عبادت شرک اعتقاد ہی اور سجدہ تعظیم و تکریم علی ہے تمام اہل اسلام
 کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ سجدہ عبادت نہ تھا اس لیے کہ سجدہ عبادت سوائے خدا کے کسی کو کرنا کو ہے
 اور اگر تسلیم کرنا کہ اس کو حکم نہیں دیا یہ سجدہ تعظیم و سلام تھا جیسا کہ یوسف علیہ السلام کے قصہ میں ہے
 اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ نَجَّیْنَاہٗ ۱۔

منافرة عدو اللہ ذرارة فضیلت خلیفۃ اللہ

ابلیس علیہ اللعنة اَللّٰہ یومر الایام نے جب سجدہ سے انکار کیا تو طعت یہ
 بیان کی۔

اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ وَ اَسْمٰی خَلَقْتَهُ مِنْ طِیْنٍ
 اے خدایا میں کوہم سے بہتر ہیں تو نے کوہم کو
 آگ سے پیدا کیا اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا
 اور آگ مٹی سے بہتر ہے اس لیے میں آدم سے بہتر ہوا مگر اسکا یہ دعویٰ کہ آگ مٹی سے بہتر ہے
 بالکل غلط ہے بلکہ حضرت زکریٰ کا قصہ زبانی سے بہتر ہوا مگر وہ خود اور مٹی سے ثابت ہے۔
 ۱۱) آگ بطریق مشورہ و جہلک ہے مطلق اور انکاف اسکا خاصہ ہے بلکہ قرب کے کوہ

میں بھی تھو کہ سجدہ کرنے سے کیا چیز مانع ہوتی ہے بلکہ نتیجہ کو میں نے حکم دیا تھا۔ ۴ سورہ
 یٰس۔ یہ منافرة مخالفین خیر و رحمت اللہ تعالیٰ علیہ سے بدائع الفوائد ص ۱۱۲ میں ذکر فرمایا ہے۔

ملا ہے جسکا قیامت کے روز متعین ہے وعدہ ہے جیسا کہ قرآن کریم کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے فقر سے منقول آیت: **وَأَنبَأَ الْبَنَى الْإِنسَانُ أَنَّهُ كَانَ ظَالِمًا لِّنَفْسِهِ إِنَّهُ لَكَاذِبٌ كَرِيمٌ** (نجم: ۱۲) میں اس جنت اللہ کا ذکر ہو چکا ہے اس کے بعد حضرت آدمؑ اور حواؑ کو کیا آداب اُسٹھن اُنٹ وَاذْكُفْ الْجَنَّةَ كَامْكُ مَا اَدْنَا لِحُزْنِكُمْ كَوْسُفٌ بِاللَّامِ لَ اَكْرُفَا بِمَكَا صَافِ مَطْلَبِ يِي بِسے کاس مقام پر الجنت سے مہرور و مہرور جنت سے مڑا ہے جسکا ساقی میں ذکر ہو چکا ہے پھر اس کے بعد جب حضرت آدمؑ کے بڑے کا ذکر فرمایا اور جو کچھ کہنی اذیر سے بھیجے اترے گئے ہیں جو اذالہ فرمایا **وَلَا تَخُوفِي الدَّاهِيَةَ فَمَنْعَتُهَا** **فَمَنْعَتُهَا** جہنم سے مڑا ہے کہ حضرت آدمؑ کو ابتلا میں جس بھگت رہنے کا حکم دیا گیا تھا وہ زمین کے علاوہ کوئی اور جگہ تھی۔ ورنہ اگر پہلے ہی سے زمین پر تھے تو پھر اس ارشاد کا کیا مطلب ہے کہ تم زمین پر اترو اور وہاں جا کر ٹھہرو۔

میں معلوم ہے کہ زمین پر اترنے کے بعد حضرت آدمؑ نے جنت سے مڑی ہے کہ کوئی اور جگہ نہ ہو اور اس ارشاد فرمایا کہ **وَلَا تَخُوفِي الدَّاهِيَةَ** جہنم سے مڑا ہے کہ حضرت آدمؑ کو ابتلا میں جس بھگت رہنے کا حکم دیا گیا تھا وہ زمین کے علاوہ کوئی اور جگہ تھی۔ ورنہ اگر پہلے ہی سے زمین پر تھے تو پھر اس ارشاد کا کیا مطلب ہے کہ تم زمین پر اترو اور وہاں جا کر ٹھہرو۔

یا ابا دا استفتتہ لنا الجنة
فنبول و هل اخر جكم
من الجنة لا خطيئة
ابى جكم۔

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت آدمؑ اسی جنت سے نکالے گئے تھے کہ جس جنت کا ذکر درود میں
کھلانا چاہتے ہیں۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

احتج آدم و هو صول
عند ربهما فخرج ۱۲
هو قال موسى انت آدم
الذي خلقك الله بياد و
لفظ فلبك من روحه و
اسجد لك علانك و اسكنك
في جنتك شو اهل طست
النام۔

فلم اذاع من اللہ قالے کے سامنے
حضرت آدم و موسی علیہ السلام کا مناظرہ
ہوا۔ آدم علیہ السلام موسی علیہ السلام
پر غالب آئے موسیٰ نے فرمایا کہ آپ تو
میں آدم ہیں جسکا اللہ نے اپنے
دمت قدرت سے پیدا کیا اور اپنی فانی
روح تم میں بھیجی اور فرشتوں سے تم
کو سجدہ کرایا اور اپنی جنت میں تم کو سکونت

الارض الی اخر

الحدیث

عطا فرمائی اور پھر تم ہی نے لوگوں کو اپنی
خطا سے جسٹ سے زمین کی طرف

انارہا

۶ حدیث بھی ایسی کی تائید کرتا ہے کہ کیا اذم اسلحی انست کر و فیلد الجنتہ میں
انجنت سے وہی جنت مراد ہے جو آسمان پر ہے جتنا جنت سے زمین کا کوئی باغ مراد نہیں جیسا
کہ بعض کو یہ غلط بھی ہو گئی کہ آدمؑ کو جس جنت میں رہنے کا حکم دیا گیا تھا وہ دنیا ہی کے باغوں میں سے کوئی
گنجا اور گنجان باغ تھا یا بالکل غلط ہے پس میں لوگوں کا یہ خیال ہے کہ آیت میں جنت سے کوئی
دنیا ہی باغ مراد ہے جہاں حضرت آدمؑ و حواؑ آرام سے رہتے تھے اس باغ میں شیطان نے جا کر حضرت
آدمؑ کو حاکم دھوکہ دیا یہ قول بالکل غلط ہے اور وہ برابر قابل التناہ نہیں رہا یہ سوال کہ جنت میں پھانے
کے بعد وہیں سے نکلتا ہے پس تو حضرت آدمؑ جنت میں جاتے ہوئے کیسے نکلتے وہ جواب یہ ہے کہ قیام قیامت
کے بعد جنت میں داخل ہو گا وہ بھی جنت سے نہ نکلا جائے گا، اللہ تعالیٰ نے قبول جنت پر جو مخلوق واجب
و لازم کا وعدہ فرمایا اس کو عمل سے وہ داخل جنت مراد ہے جو قیام قیامت اور جزا اور سزا کے
بعد ہو گا کیا اجماعت صحیحہ سے ثابت نہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المعمور میں جنت
کی بھی سیر فرمائی اور پھر سورج سے قبل ہی اس عالم میں تشریف لے گئے اسی طرح حضرت آدمؑ کے دخول
کو سمجھئے۔

خلاصہ کلام

یہ کہ حق جل شانہ نے حضرت آدمؑ علیہ السلام کو آئین طاعت سکھانے کے
لیے تشریف کی اشیاء سے متعلق اور انتفاع کے طریقے معلوم کرنے کے لیے
اپنے حرم خاص جنت میں چند روزہ سکونت کے لیے حکم دیا اور تمام اشیاء سے نفع اور انتفاع کی
عام اجازت عطا فرمائی، صرف ایک قسم کے درخت سے منع فرمایا۔ شیطان نے اس میں تمنا کر ان سے کوئی
مکمل اور لغزش صادر ہو سکتا تھا اور لغزش ایسا وقت پر ہو سکتی ہے جب کوئی قید اور ممانعت پر
جب کسی چیز کی ممانعت ہی نہ ہو تو محبت کیسے سرزد ہو، شیطان کو جب بلا نفس بنا خلیفہ الخلق
کی بنی اور ممانعت کا علم ہوا تو سمجھا کہ شاید اس ماہ سے آدمؑ پر میرا کوئی دو میل چلے اور اس
طرح اپنی دشمنی لگانے کا موقع مل جائے۔ چند روز حضرت آدمؑ کے پرکھنے اور چیلانے کی فکر شروع
کی کہ حضرت آدمؑ اور حضرت حواؑ کے پاس گیا اور یہ کیا کرتا اپنی اس تعظیم و تکریم پر مغرور نہ ہونا الخاتم کو
میں سورج، انعام و احسان ہے۔ حضرت آدمؑ نے پوچھا کہ موت کیا ہے، شیطان نے سرہ جاکر کہ موت
بنا کر ترخ اور تمیض و روح کی طرح کو کہیںیت اور رخصت اور غرقہ کی حالت ان کو دکھائی دیکھتے
ری گھبر گئے اور خوف زدہ ہو کر پوچھا کہ اچھا اس سے محفوظ رہنے کی تدبیر کیا ہے۔
شیطان نے کہا۔

ہَلْ أَتَىكَ الْخَلَابُ لَا تَشْعُرُ	کیا میں تم کو اس درخت کی نشان دہی نہ
الْخَلَابُ وَ الْخَلَابُ لَا يَشْعُرُ	کھل کر تمہیں کے کھانے سے موت اور
ۛ	لانا آئے اور بھار اور دھام اور دھما
ۛ	سلطنت اور کاہلی باڈنا سب حاصل
ۛ	ہو جائے

حضرت آدمؑ نے پوچھا وہ کون سا درخت ہے۔ شیطان نے وہی درخت بتایا جس کے قریب جاتے سے اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو منع کیا۔ حضرت آدمؑ نے کہا کہ یہ درخت تو خدا اور نواں کا ہے۔ بھار اور دھام کا نہیں بلکہ صوفی اور بلاست کا درخت ہے۔ قریب اور دھابت کے بجائے ٹھنڈ اور ذلت کا موجب ہے۔ اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے ہم کو اس کے قریب جانے سے ہی منع فرمایا ہے۔ مگر اس درخت میں یہ فائدہ ہے ہوتے تو وہ ارجمند عین ہم کو منع نہ فرماتا۔ شیطان نے کہا۔

لَمَّا شَهِدَا مَكَنَا رَبُّكُمَا	تو ہمارے پروردگار نے اس درخت سے
عَنْ هَاهُنَا الشَّجَرَةِ	اس لیے منع نہیں کیا کہ اس کا پھل تمہارے
إِلَّا أَنْتُمْ تَشْكُرُنَا	لیے موجب ضرر ہو گا بلکہ اس لیے منع
فَلَكُمُ الْوَيْلُ مِنَ الشَّجَرِ نَآ	کیا ہے کہ تم اس کے کھانے سے ہمیشہ نغذا
وَمِنَ الْخَالِدِينَ	رہنے والے یا فرشتوں جاؤ گے جو ایک
ۛ	لوہ کے لیے بھی خوراک یاد سے غافل نہیں
ۛ	ہوتے ہو کھاتے اور پیئے اور ذوق و ذوق
ۛ	اور دنیا و مافیہا سے آپس کوئی سروکار نہیں
ۛ	ہوتا۔

پس اگر یہ حالت تم کو حاصل ہو جائے تو خلافت کا کام کیسے انجام پائے۔ دنیا کی خلافت کا کام تو زن و فرزند اور طعام و خراب اور کسب و معاش کی فکر میں مشغولی سے انجام پا سکتا ہے اور ظاہر ہے کہ زن و فرزند میں مشغولی وہ کہ خدا کے ساتھ مشغول نہیں رہ سکتا۔ حق تعالیٰ شانہ کو جو حکم تم سے خلافت کا کام لینا ہے اس لیے تم کو اپنے سے دور بھیج رہا ہے اور اس درخت کے جوارہ کا استعمال خدا و نر و اہل کے قریب و العباد کا موجب ہے اور بہشت میں موت نہیں۔ تم کو بعض آئین خلافت کے سکھانے کے لیے جنہر دوز بہشت میں رہنے کا حکم دیا ہے۔ اس کے بعد تم کو اپنی بارگاہ قریب سے علیحدہ کر کے دنیا میں بھیجے گا۔ وہاں جا کر تم اور تمہاری اولاد و طرح طرح کی پریشانیوں اور مصیبتوں میں مبتلا ہونگے اور انجام سب کامرت ہو گا اور خداوند

کے قصہ میں جن محلِ شانہ کا ارشاد۔

كُلُّهَا يَدٌ بِمُصْرِفٍ عَنَدُ
الشُّرَىٰ وَالْفُشَاغِ رَاشِدُ
مَنْ يَجَاوِزَ الْخَلِصَ مَحْتِ
اَشْرَقَ قَلْبُهُ كَامِلًا
كَمَ سَافَرٍ لِمَا هِيَ بَوْتُهُ
سَمِعَ بِرَأَىٰ اَوَّلِيَّانِ مِثْلِي
كُوْنُ مِثْلِي كُوْنُ مِثْلِي

خلص بنوں میں سے ہے۔

اسی طوفِ مشرق سے کہ کو اس اہمیت میں جن خلفی نے یہ فرمایا کہ عازا ارادہ یہ تھا کہ سود اور خشت اور کربوسف سے دور رکھیں اور یہ نہیں فرمایا کہ کربوسف کو سود اور خشت سے دور رکھیں۔ پھر نا اور دشا نا اور دور رکھنا اسکے حق میں بوتا ہے جو آنا چاہتا ہو سلیم ہو کر سود اور دشا حضرت یوسف کی طرف آنا چاہتا تھا جس کو حق نے یوسف سے یوسف کی طرف آنے سے روک دیا حضرت یوسف اصر جانا نہیں چاہتے تھے۔ معاذ اللہ اگر حضرت یوسف کا میلان سود اور خشت کی طرف نہ ہوتا تو حق تعالیٰ اس کی طرف فرماتے کہ لَئِكَ لَمْ يَصْرِفْهُ عَنِ الشُّرَىٰ وَالْفُشَاغِ لَئِي يَمِيزَ يَاسُفَ كُوْنُ مِثْلِي كُوْنُ مِثْلِي سے روکا اور نہ چاہا یا سلیم ہو کر یوسف علیہ السلام تو سود اور خشت سے بھاگ رہے تھے مگر سود اور خشت ان کے پیچھے لگے ہوا تھا جسکو دستِ قدرت نے روک دیا۔ یہی ہے اور یوسف علیہ السلام کو بالکل بچا لیا کہ یوسف علیہ السلام تو خالص اور خالص کے بلکہ خالص کے ان کا قلب اور مصیبت سود اور خشت سے بالکل دور رکھ دیا۔ اس کا خالص کی طرف سے یہ سود اور خشت پہلا مگر حق تعالیٰ کی رحمت اور حمایت نے اس کو خدا کے خلص اور برگزیدہ بنوہ تک پہنچا دیا۔

غرض یہ کہ خلیجی اثر کی بنا پر حضرت انبیاء کرام سے بطریقِ مہربان جو لغزشیں ہو جاتی ہیں تو حق صحت کے اعتبار سے اس پر مصیبت یا مصیبت کا اطلاق ہو جاتا ہے یا ان کے تمام عالمی اور مذہبی علیہ کے لحاظ سے اسکو مصیبت کہہ دیا جاتا ہے۔

اور مصیبت اگرچہ مطلق مخالفت حکم کا نام نہیں بلکہ مصیبت اس مملکت اور مصیبت کے معنی

درجہ سے کہ موقعِ ہزار میں ہوا کہ کہے ہیں کہ میں بھول گیا تھا یا میں سمجھا تھا اگر باوجود نسیان اور غلطی کے بھی کسی حقِ خلقت کو مصیبت اندھا گناہ اور جرم کہنا جائے تو پھر موقعِ ہزار میں یہ کہنا کہ میں بھول گیا تھا مگر اس پر گناہ

سلیم یہاں کہ مطلق مخالفت کا نام مصیبت نہیں بلکہ مصیبت اس مخالفت کو کہتے ہیں جو خدا پرورد جو مخالفت ہو اور نسیان کی بنا پر ہوں اور میں آئے یا تھا مگر غلط یا تھا مگر غلط کی مخالفت سرزد ہو جائے تو اسکو مصیبت اندھا گناہ نہیں کہتے بلکہ اس کو زلزلت اور لغزش کہتے ہیں جیسے کوئی

امراق سے محارہ ہو جاتا ہے۔ اور کھانے کی نعمت کے رخصت پر عمل کر لیتے ہیں۔
حضرت آدم کی کوکب اور طریقی کو کسی یعنی برہمنوں کرنا چاہتے تھے اور یہ معلوم رہنا چاہتے تھے اگر بالضرر
ہا تقدر بر انبیاء کریم صلا اللہ علیہم اجمعین کی طرف سے شہوت جو تھے تو خوار تھا سنے ہم پر ان کی بیچوں
جرا اطاعت اور متابعت فرض نہ کرتا۔ اور اسی کرم جسے اللہ علیہ وسلم کو جو غلام موجودات اور
ذہاب کا نبات ہیں ان کو انبیاء کریم کی اقتدار کا حکم نہ تھا اور یہ اور شاہ و ذہاب تھا۔ اودھلف اللہ یمن
بھد کی یقیناً اکتفا، (کوفی معتقد فی المعقود للقریشی)
اللہ ابھنہر ما قربتی کرنا تھے ہیں کہ نظر اور فکر کا اقتضا وہ ہے کہ انبیاء کریم کے حق میں
عصمت کا اعتقاد۔ علامہ کی عصمت کے اعتقاد سے زیادہ مؤکد اور اہم جو اس لیے کہ ملک انبیاء
کریم کی اتباع اور متابعت پر مامور ہیں اور ملائکہ کی اطاعت پر مامور نہیں (المعتقد فی المعقود للقریشی)
ص ۷

متعلقات عصمت

امام داری قدس اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عصمت کا تعلق چار چیزوں سے ہے اولیٰ عقائد دوم
تبلیغ حکام، سوم فتویٰ اور اجتہادات، چارم اولیٰ افعال و عادات دسویں ذکر زاد۔
یعنی عقائد کے متعلق اولیٰ اسلام کا اتفاق ہے کہ انبیاء کریم ابتداء ہی سے توحید اور
ایمان پر مضبوط رہتے ہیں جب سے پیدا ہوئے ہیں اسی وقت سے ان کے قلوب
کہ اور ترک سے پاک اور سزاوار اقبال و عرفان سے لبریز ہوتے ہیں اور ان کے مبارک چہرے معرفت
اور قرب الہی کے آثار و تجلیات سے ہر وقت جگمگاتے رہتے ہیں آج تک کسی تاریخ سے ثابت نہیں ہوا
کہ حضرت حق جل شالائے الٰہی نبوت و رسالت کے لیے کسی وقت بھی ایسے شخص کو منتخب فرمایا ہو جو
علیہ السلام کا منصب کی سرکاری سے پہلے کہ اور ترک کی ہدایت میں طوبت اور توبہ ہو چکا ہو ہرگز نہیں
ہرگز نہیں صادر حق جل شانہ کا یہ لفظ لفظاً لفظاً ایذا و جھڑپ کو شفاء و صفا و قیل و گناہہ عالمین۔
اس طرف مشیر معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کریم اگرچہ قبل از بعثت ہی نہیں ہوتے مگر لوگ کے ولی اور قریب
مزد ہوتے ہیں اور ایسے ولی اور قریب ہوتے ہیں کہ دوسرے اولیاء اور مدخرین کی ولایت اور قرب
کو ان کی ولایت اور قرب کے ساتھ وہ سمیت بھی نہیں ہوتی کہ جو قطعاً و یقیناً کے عقیدے کے ساتھ ہوتی
کہ اصل جہت یہ ہے امام ابوحنیفہ زید الدین رحمہ اللہ کہ نظر اختلاف کی فی کس کہ جائید و جو مباحث
در حق انبیاء علیہم السلام از حق انصاف کہ حق علامہ زید کہ غلو متبعات انبیاء مامور و مباحث
علامہ مدرستہ دکنائی معتقد فی المعقود للقریشی ص ۷

ہے اس لیے صحت محمدیہ کے تمام عقائد کا اس پر اتفاق ہے۔ مگر دنیا پر کلام کے دلوں میں کفر اور گمراہی کو عقائد ناممکن اور محال ہے، البتہ فرقہ انداز میں نہ تو ایک بغور تفسیر انبیاء کے لیے نظر جائز ہے۔

قسم دوم

تخلیص حکماء سراسر بارہ میں بھی تمام امت محمدیہ کا اتفاق ہے کہ احکام الہیہ کی تخلیص میں انبیاء پر کلام معصوم ہوتا ہے۔ دربارہ تخلیص ان سے نہ فقہاء کوئی مدخلیہ روکتی ہے اور نہ سہو تخلیص کے بارہ میں جھوٹ اور تحریف سے بالکل پاک اور معصوم اور سترہ ہوتے ہیں کسی طور اور کسی صورت سے کذب اور تحریف کا ان سے سرزد ہونا محال ہے نہ مست ہونا یا مریض شخص ہونا یا ناراضی کوئی حالت ہو مگر یہ نا ممکن ہے کہ وہی الہی کے پیغمبر نے ان سے کج فہمی پیدا کرنا کوئی مدخلیہ ہو جائے نہ نہ پھر وہی اپنی بر وقوف اور اطمینان کی کوئی صورت نہ ہے کہ اور بھی کی تخلیص سے وفاق اور عقائد بالکل وفاق ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نزول وحی کے وقت فرشتوں کو یہ ہر قسم سے تاہی الہی، شیطان و فریو کی مداخلت سے بالکل عقلاً دیکھتے۔ کما قلی علی

وہی عالم شہید ہے اپنے خزاں و غیب پر	هَٰذَا الْقَيْسُ فَلَا يَلْقِيهِ
کسی کو اطلاع نہیں کہتا مگر اپنے برگزیدہ یعنی	عَلَىٰ خَيْبَةٍ أُخْتًا أَلَا
احول کو فقہ حکمت و معصیت جبر و داعی	هَٰذَا الْقَيْسُ هُوَ تَرْسُوسُ
کے کچھ عقائد و قیاس سے اور نزول وحی کے	هَٰذَا الْقَيْسُ هُوَ تَرْسُوسُ
وقت اس رسول کے آگے اور پیچھے فرشتوں	لَيْسَ يَدْرِيهِ وَهِيَ خَالِدَةٌ
کلا پرنگ و تھے میں کہ شیطان اور نفس اس	رَضِيًّا فَيَسْأَلُهُ أَلَمْ يَلِدْ
میں کسی قسم کا دخل نہ کرنے ہائے اور انعام	يَلْعَلْ يَسْأَلُكَ رَبِّيهِمْ
اس لیے کہ یہی کہ صلابہ ہو جائے کہ فرشتوں نے	وَأَحَاطَ بِمَا يَدْرِيهِمْ
چنے رہتے کہ پیام نبوت تھا کہ پہنچے دینے	أَخْطَىٰ كُلَّ مَنَظَرٍ عَدُوًّا
ہی۔ عقلی ہے پاکہ اور مریضی اور اندر	+
تعالیٰ دیکھتے تمام احوال کے محیط ہیں اور	+
ہر چیز ایک ایک ان کو معلوم ہے۔	+

قسم سوم

یہی فتویٰ اور اجتہاد کے متعلق علماء اسلام کا مسلک یہ ہے کہ اختلاف وحی کے بعد دنیا پر کلام معصوم نہیں اور یہ معصوم میں اجتہاد فرماتے ہیں۔ اگر کسی وقت کوئی اجتہاد ہی خطا ہو جائے ہے تو خداوند پر وحی کے ختم نہ کر دینے جاتے ہیں یہ ناقص ہے کہ انہیں دست کوئی اجتہاد ہی خطا واقع ہو اور اس جانب اثر نہ کو مصلحت نہ کیا جائے

قسم چہارم

یعنی انھوں نے عادات سمران کے متعلق اپنی مصلحت و دلچسپی کا مسلک یہ ہے کہ اجتہاد کیا کہ اس سے تر با نظیر پاک ہوتے ہیں البتہ صلابہ کی مصلحت کوئی اور کبھی بھی

سہو اور نسیان ان سے صادر ہو جاتے ہیں۔ غلامِ آدمہ مصیبت معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن حقیقت میں ان سے کسی حکم کی تصریح مقصود ہوتی ہے۔ مثلاً: نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نہرا حضرت کا نذر میں سہو کا پیش آنا بظاہر غفلت معلوم ہوتا ہے مگر حقیقت میں سہو کا حکم کا مقصد قضا کرنا ہی نہیں بلکہ عذر و رسم کو نذر میں سہو پر پیش آنا تو راست کو سیدھے سہو کا حکم کیسے معلوم ہوتا! اور علیؑ کا اگر عذر و رسم میں آجی غلام نہ فوت ہوئی تو قضا و نذر یعنی فوت شدہ غلاموں کی قضا کا مسئلہ کیسے معلوم ہوتا! ان اعتبار سے یہ سہو اور نسیان عینِ رافت اور عینِ رحمت ہے اسی وجہ سے حدیثِ اکبر علیہ السلام سے نقل ہے:

یا یسعی حکمت سہو کا شیء رسول اللہ کا سہو ہونا یعنی
محض سہو میری یاد سے کہیں ہوتا ہے

اور حق تعالیٰ شاذ کا یہ ارشاد سنئے: **ثَلَا تَلْسُ إِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ** یعنی اس پر ولایت کرنا ہے کہ غیر کائنات حقیقت میں کسی حکمت پر مبنی ہو تا ہے۔ حضراتِ ائمہ کو بے شک غفلت کے بشریت اور نسیان ضرور ہوا ہے۔ اسی لیے کہ انسان جب تک جائز لغزیت میں ہے غلامِ بشر ہے۔ علم و تدبیر ہو سکتا ہو سکتا ہے۔ اسی لیے کہ انسان جب تک جائز لغزیت میں ہے غلامِ بشر ہے۔ علم و تدبیر ہو سکتا ہو سکتا ہے۔ اور حق تعالیٰ شاذ کے اس ارشاد میں اسی طرف اشارہ ہے۔

قُلْ مَا كُنَّا بِنَفْسِنَا بِمُتَكَلِّمِينَ
آپ کہو مجھے کہ بڑا ہی بیست کر میں تم
جیسا بشر ہو۔

یعنی باوجود نبوت و رسالت کے پھر میں بشر ہوں۔ ختمِ نبوی نہ تھا اور یہاں بھی اپنی عوائج ضرور یہ کہیں جازا دیں میں بھی آنا جانا ہوا۔ یہ سب بشریت کے لازم اور خواص ہیں۔ نبوت و رسالت کے منافی نہیں۔ بہر حال سہو اور نسیان انسانیت کے لازم ہیں۔ کیسے ہے جس طرح دوسرے لوازم انسانیت مثلاً بھوک اور پیاس وغیرہ نبوت و رسالت کے منافی ہیں اور نہ عصمت کے اسی طرح افعال و عادات میں سہو اور نسیان بھی نبوت و رسالت کے منافی نہیں ہاں یہ مفرد ہے۔ حضراتِ ائمہ کے سہو اور نسیان کو دوام اور قرار بقا اور استمرار نہیں کیجی کہیں بے شک لغزیت سہو ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کسی نبی کو جب کسی کوئی سہو ہوا تو وہ ایک ہی مرتبہ ہوا یعنی اس نوع کا سہو پھر اس کو نہ ہو سکتا۔ کبھی پیش نہیں آتا۔ جیسا کہ حدیث میں ہے: **لَا يُلْدَعُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جَسَدٍ حَتَّى يَمُوتَ** یعنی مؤمن ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا۔ جن کے تلوہ ایمان کی عادت اور غیرتی جبکہ پکے ہیں۔ وہ شیطان سے دوسرے نہیں ڈسے جلتے ہیں۔ اسی طرح حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اس وقت کو کہ ایسا بھی اسی مقصد سے لغزیت اور غلامی انسانیت یعنی سہو اور نسیان کا شرع اور عقیدہ خطہ چنانچہ

[illegible]

عارف، ابائی شیخ محمد ابوبکر عثمانی قدس سرہ نے فرماتے ہیں کہ: ”ہر کے علم میں مساوت اور مشقتوں اور دُوروں ہی مقدار نہیں، بلکہ حکمت اور کثرت تفسیر، جو کہ مساوت کا بھی، فقہاء کے ہر اور مشقتوں کا بھی، اس کے لیے مساوت کا فقہاء حضرت آدم کے ہاتھ سے کرایا اور مشقتوں کا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ سے کرایا۔“ (۱۱) (کلام اللہ)

محمد بن عبد اللہ میں سے ہے کہ جو شخص سنت محمدی جاری کرے گا اسے توحید اور ثواب اس سنت پر عمل کرنے والوں کو ملے گا۔ اسی قدر باوجود ثواب اس سنت کے جاری کرنے والے کو بھی ملے گا جب تک وہ سنت جاری رہے گی اس شخص کے اجر میں برابر اضافہ ہوتا رہے گا۔

اسی طرح حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سن ۷۰ میں توبہ اور استغفار، تضرع اور توبال اور گناہ غارِ ندی میں گریہ و زاری کی، سادکِ سنت جاری فرمائی تا قیام قیامت میں توبہ میں تا نہیں اور استغفار میں توبہ اور استغفار کر کے وہیں گئے اسی قدر حضرت آدمؑ کے درجات میں اضافہ ہوتا رہے گا۔ اسی لیے کہ حضرت آدمؑ ہی تمام تا نہیں اور مستغفرین کے نام اور تمام تضرعین اور عاشقین کے تودہ اور میوہ تیرگی۔

اور اعلیٰ نے یہاں دو اور اس کتاب کی سنت بہرہ کو جاری کیا۔ قیامت تک جو شخص بھی کچھ غلط سے اعراض کرے یا کچھ کرے گا۔ اس سے ابلیس کی طعنیت اور مخرودیت میں برابر اضافہ ہوتا رہے گا۔ اسی لیے کہ وہ کارکن اور سنسکرتن کا نام، درحکم غارِ ندی پر اعتراض کر کے رول کا پتلا ہے شیخ ابو العباس عربی جو کہ شیخ محمد بن احمد بن غزالی کے شیخ ہیں، یہ بزرگ کرتے تھے کہ حافظ ابو سعید حضرت آدمؑ نے خدا کی نافرمانی نہیں کی بلکہ یہ حصیت اس بد بخت ذریت نے کہ جو حضرت آدمؑ کی بد بختی میں مستور تھی اس لیے کہ حضرت آدمؑ کی بد بختی بزرگ حصیت کے غمی میں ان کی تمام صالح اور عارفانہ تربیت سوار تھی۔

حافظ ابن قیمؒ قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ شانہ جب کسی بندہ کے ساتھ خیر کار دہ فرمائے تو پہلا اسکو ذنب اور معصیت میں مبتلا کرنے میں ہو کر معصیت میں وہ ایک، یعنی مرتب یعنی باقی بہ اور خود پسندی کا علاج ہوتا ہے، ایسی حالت میں ذنب اور معصیت میں مبتلا ہوا ہزار عاتقوں سے زائد نافع اور مفید ہوتا ہے اور صاحبِ بصیرت کے نزدیک یہ معصیت دینِ خطا اور صواب اسلئے رحمت کا مصداق ہوتی ہے، مصعب جانتے ہیں کہ بعض مرتبہ صحت اور فاقیت انہی مفید اور کارآمد نہیں جتنا مرض مفید اور کارآمد ہے، اس لیے کہ مرض کے آتے ہی طبیعت فوراً یہ صبر اور علاج کی جانب متوجہ ہو جاتی ہے اور طبیب عاقل کے مشورہ سے پورے ہتھام کے ساتھ تفریق اور مہل کو شروع کر دینا جاتا ہے، نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ چند ہی روز میں تمام فاعل اور دوا کی مدد خارج ہو کر صحت، پیشہ سے زائد صفات اور عیب ہو جاتی ہے، اس کے بعد پھر صبر اور تندرست و صحت کا باعث ہو گیا، چنانچہ حق تعالیٰ نے شانہ فرماتے ہیں۔

اگرچہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اس صحت میں مبتلا ہو کر مسلسل تین سو سال تک توبہ اور استغفار اور گریہ و زاری کرنے و سنا (جیسا کہ بعض آثار سے معلوم ہوتا ہے) یہی اس کے شفقت کے نصبت شان کا باعث ہو گیا، چنانچہ حق تعالیٰ نے شانہ فرماتے ہیں۔

وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ بِرَبِّكَ
وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ بِرَبِّكَ

کہ آپس میں کی پیش

فَاتَبَتْ حَلَّتِيهِ وَهَدَى
کھڑے ہو گئی جھر خانے انکو برگزیدہ بنایا
اور ان پر خاص توجہ فرمائی اور ان کی رہنمائی

کیا ہم مصیبت سے نشانِ سزا اور خدا کا بھینسے اور برگزیدہ بن رہے ہیں جاتا ہے۔ عاقلانہ طاق
بان ایسی مصیبت کے بعد خدا کے فضل و رحمت سے نفعی اور برگزیدہ بن سکتے ہیں۔ یہی مصیبت کے
بعد آدم علیہ السلام جیسے نواست اور شرمساری اور غرض اور ناری قہور میں آئے، باغرا میں دینی اثر
عزدار صاف ایک سوال تھے، حضرت ہمارے میں انکو کوئی خاص شان امتیازی حاصل نہیں۔ ہندو خانے حضرت
زنا میں مبتلا ہو گئے۔ سکر بندہ میں اسی درجہ میں غلبہ اور غلامی سے تو بہی کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
اس توبہ کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں کہ وائتر اگر ماہر کی توبہ تمام عریضہ پر نصیب کی جائے تو یقیناً صعب کی
نجات کے لیے کافی اور کافی ہوگی۔ ذنا جیہ تک مصیبت تھا مگر باغرا صعب کی مضطر مانا اور بے تابا نہ
خداست اور شرمساری اور برگزیدہ ناری لے اس کو خدا نثار ایسا مقبول اور محبوب بنادیا کہ اسے عالم
کی خدمت و رحمت اس پر نوا اور قربان ہے۔ باغرا صعبی کو زنا کے سبب سے جو عزدارشہر تقرب حاصل
ہوا وہ اب بڑے سے بڑے دلی کو ناز سے بھی حاصل نہیں ہو سکتا۔ خوب سمجھ لو کہ کہیں غرض
نہ ہو جائے اس مثال سے سزا اور شرمساری جیسے کہ حضرات انبیاء بھی اس قسم کے کیا نہیں مبتلا ہو سکتے
ہیں اس لیے کہ میں ابتلا میں ہیں مبتلا ہو گیا ہوں کہ انبیاء کو کام کیا تو سے بالکل معصوم ہوتے ہیں۔ اس
مثال سے صرف اتنا نا مستغور ہے کہ بعض مرتبہ ذلت اور مصیبت کا حدود و قیاس سے زیادہ
نفع بخش ہوتا ہے اور وہ مصیبت کھانے منفعت کے رحمت شان کا باعث ہو جاتی ہے۔

اسی طرح اسی ذلت اور غرضش سے حضرت آدم کی شان میں کوئی کمی نہیں آئی۔ بلکہ توبہ اور
استغفار کے مقرون ہو جانے کی وجہ سے انکی شان اور بلند ہو گئی۔ اور گویا کہ بزبانِ محال حضرت آدمؑ
سے اسی رحمت پر کہا جا رہا تھا۔

یا آدم لا تجزع من کام	اے آدم تو اس غرضی کے چالہ سے مت
زلل کانت سبب حقیقہ	گھبرا کر جو تیری بوسنیاری اور اختیار
فقد استخرم منہ حاد لا	کا سبب بنا اسی کی وجہ سے تجھ سے
یصلح انت تجاورنا	وہ عجب کی پہری مکان دی گئی جس کے
دم و البست یج حلة	ساتھ ہماری جلالت مانگی ہے اب
المعبود یجہ	اس کے بدوتم کو عبودیت اور بندگی

لے خدا اس طرف ہے کہ غری کے منی گرو ہو یکے نہیں بگڑشیا کر رہا مارا ہے (امانِ عرب ماہِ غریبیت)

(شعر) لعلی عتبات محمود عرواقہ

دریما صحت الاجسام بالعلی

یا ارحم ذنب فذلک لیسہ لہدین

لحب الینا من خاتمة تدل

بہا علینا یا ادرانی

المد نسیم احب الینا

من تسبیح المدلین

(علا راجہ السالکین ص ۱۱ ج ۱)

۰ ۰ ۰

۰ مرکب توبہ عجائب مرکبیت

چون برادر از پیشانی این

۰ طرا و صنعت عطا کیا گیا

تر و شکر ۰ میر ہے کہ تیر سے عزت کا

انجام نہایت کمزور و برتر ہو گا اور بسا اوقات

بیاروں سے اجسام پہلے سے نامر و نرس

چو جاگے ہیں تہ اسے آدم وہ گناہ جس سے

تو ہمارے نزدیک ذلیل ہووے اس طاقت

سے ہر جا محبوب ہے جس پر تو ناکر ہے

اور اسے آدم گنہگار و دل کی آہ و زاری چلے

نزدیک ناز و نال کی تسبیح و تہلیل سے

ہر جا بڑھ کر محبوب ہے ۰

بر فلک کاندہ یک لفظ نیست

عزیز و زدا از زمین ازلہ ہمیں

قلی اور رسول میں فسق

دعوت قوی اور طہارت کی ایک سند (ڈگری) ہے جو بندہ کی جود و جد اور سعی اور کسب سے ملتی ہے اور نبوت و رسالت ایک جودہ اور منصب ہے جو بدن حکم خلی کے حاصل نہیں ہو سکتا۔ ولایت نیز نہ ایک سند کہ ہے کہ جو امتحان سے طہارت کے بعد مل جاتی ہے اور نبوت و رسالت نیز جودہ کے ہے محض قابلیت سے خود کو کوئی دوزیر اور سفیر نہیں بن سکتا جب تک حکم شاہی نہ ہو۔ وَاللّٰهُ یَخْتَارُ ۰ یَسْمَعُ تَجَہ ۰ یَعْنُ کِتَابًا

حضرت امام المرقوم صاحب روح البشر فرماتے ہیں کہ دنیا کی توفیق میں حق تعالیٰ شانہ کا یہ ارشاد داد و تولی ہے اَلَا یُؤْتِیْ سُلْطٰنًا ۰ اَلَا یُفْقِرُ ۰ اور رسول کی توفیق میں یوں فرماتے ہیں فَلَ یُظْهِرْ لَہِیْ ۰ عَلَیْہِ سُلْطٰنًا ۰ اَلَا یَعْنُ ۰ اَلَا یُفْقِرُ ۰ یعنی حاصل و ذلت و عزت اتحاد ہے۔ جو بندہ کا فعل ہے اور اتنا دینی حاصل نہ لے سکتا۔ یعنی فقیر و غنی کو مستزم نہیں۔ تیر اور تیر سے ہر ایک بچنے کی اپنی ہی تدبیر کرتا ہے مگر اس پر بھی کسی دینی ہر می جاتا ہے اور حاصل رسالت کا رضاء ہے کیونکہ من رسول بیان ہے من اذنی کا معلوم ہو کہ رسول اللہ کا مرتضیٰ جو تہا ہے اور ارادہ خدا فعلیٰ خداوندی ہے کیونکہ اذنی کا مامل معیر جامع الی اللہ ہے اور مدب جانتے ہیں کہ اذنی قطعاً لہذا ہے سے ماضی جو تہا ہیں در محبت سے لافوشن۔ اِنَّ اللّٰہَ لَا یُؤْخِضُ ۰ عَنِ الْقُرْآنِ ۰ اَللّٰہُ یُؤْخِضُ ۰

مسلم ہو کر رسول کے لیے من کل الرجوع مرتطبی ہونا ضروری ہے اور من کل الرجوع اور قضاء بھی حاصل مصیبت کا ہے۔ (ابو داؤد بیہی ص ۱۸۱ حصہ دوم)

حق جل شانہ نے قرآن کریم میں انبیاء کی فضیلتوں کو اس لیے بیان فرمایا ہے کہ ان حضرات کی شان اور مرتبہ معلوم ہو کر یہ حضرات خداوند کے اس درجہ مقرب تھے کہ خداوند کی بات پر حاضر ہو کر تھا اور وہ خداوند ذوالجلال کے حاضر ہو کر تھا اور ترسانہ رہتے تھے حضرات انبیاء کی یہ فخر جس پر یہ حقیقت انکی مصیبت کی دلیل ہیں جس شخص کا مرتبہ میں قدر بلند ہوتا ہے اسی قدر اسکی سمجھنی کی بات بھی پیڑھولی بن جاتی ہے۔

عصمتِ انبیاء اور حفاظتِ اولیاء میں فرق

شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ حضرات انبیاء کرام پر وقت بارگاہِ خداوندی میں تعین رہتے ہیں کسی وقت حق تعالیٰ شانہ کی غلطی اور حلال اکل نظروں سے اڑھل نہیں جاتی، یہی وجہ ہے کہ حضرات انبیاء معاصی سے مصون ہوتے ہیں اور اولیاء اللہ بارگاہِ خداوندی میں آتے جاتے رہتے ہیں مگر مصون نہیں اس لیے اولیاء معاصی سے غفلت فرماتے ہیں مگر مصون نہیں ہوتے اور عصمت اور حفاظت میں یہ فرق ہے کہ اولیاء برائوتات مباحات اور جائز امور کو محض حفظ نفس اور طبع میلان اور غافل کے لیے کر گزرتے ہیں مگر حضرات انبیاء کسی وقت بھی طبع میلان اور غفلت کے لیے مباح اور جائز کا ارتکاب نہیں فرماتے۔ ہاں جب کسی قسم کی غلطی یا باجست اور اسکا خدشہ نزدیک جائز ہونا تھا یا مقصود ہوتا ہے تب اس مباح کو استعمال فرماتے ہیں تاکہ امت کو کوئی گناہ نہ ہو اس لیے اسکا مباح اور جائز ہونا معلوم ہو جاتے اور جس طرح نبی پر فرض کی تعلیم فرض سے اسی طرح فعل مباح اور جائز کی باجست اور جائز کا نہ مباح فرض ہے یہی وجہ ہے کہ نبی کو ایک فعل مباح پر بھی فرض ہی کا ثواب اور اجر ملتا ہے اس لیے کہ نبی کے فرض مباح کی اماجست کا ثبوت بھی فرض ہے۔

اب ہم حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عصمت کے کچھ دلائل ذکر کرتے ہیں جو زیادہ تر امام فخر الدین رازی قدس سرہ کی تفسیر سے لیے گئے ہیں۔

دلائل عصمتِ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام

دلیل اولیٰ | قال اللہ تعالیٰ
مَنْ يَلِدْهُ الرِّجْسُ لَيْسَ مِنْكُمْ

جس شخص نے رسول کی لادعت کی

فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ۔
وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ فَتُنَافِكُوا
تُحِبُّونَهُ۔

پس تحقیق جس نے اللہ کی اطاعت کی۔
اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرنا
تم پر لازم کر دیا ہے۔

[illegible]

ابو دوسری نیت میں رسول کی علی الاطلاق اطاعت کا حکم دیا ہے۔ اور اس پر رحمت کا وعدہ فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ مخصوص شخص کی اطاعت کا علی الاطلاق کسی طرح حکم نہیں دیا جا سکتا اور اسی وجہ سے کہ خلفاء اور ائمہ مخصوص نہیں رہی الاطلاق، ان کی اطاعت کا حکم نہیں دیا گیا بلکہ ان کی اطاعت کا یہ صحابہ عقیدہ تھا۔

امیر کی رضا اور اس کی اطاعت ضروری ہے
جب تک معصیت کا حکم نہ کیا جائے۔
اور میرے لیے معصیت کا حکم گستاخ و قیصر
اس کی اطاعت نہیں۔

تَكُنْتُمْ اِنَّكُمْ جُنْتُمْ مِنْ عَمَلِكُمْ
اَتَمَّ يَكْتُمُ فِي جَنَّتْ
بَلَاغًا عَلَى مَنَّا لَدُنَّ
مَكْنُونًا اَم

پس کیا حال ہو گا جب کہ ہر باطنی گمراہ
ہر امت میں سے گمراہ ہو جائے والا اور
حال کا بیان کرنے والا اور ہر باطنی
پر گواہ بنائیں گے۔

دوسرے مفروضہ میں بھی کاسخ عذاب اور مستحق لعنت ہونا لازم آتا ہے
دلیل سوم | جو ایک عامی اور گمراہ کا حکم ہے، کیا قائل تھا

۱۱) اَمْ مَنْ يَكْفُرُ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ فَاَنَّ
لَهُ كَارِهُنَّكَ خَالِدًا فِيْهَا
جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نفرتی
کرتے تو فیضائیں گے یہ جہنم کی آگ ہے
جس میں وہ جیشہ رہے گا۔

۱۲) اَلَا تَنْتَكِرُ لِلّٰهِ عَلَى الظَّالِمِيْنَ
خبردار کہ اللہ کی لعنت ہے نافرمانوں پر
حارث کوئی بھی کسی کے نزدیک مستحق عذاب اور مستحق لعنت نہیں ہو سکتا اس لیے کہ جو شخص
عذاب الہی اور لعنت خداوندی کا مستحق ہو وہ بڑا اور بڑا تو بدکار و مستحق عذاب ہے جس میں جو شخص

تیرے عزائم انبیاء کا کام ہے کہ تو ان کو حق جل شانہ کی اطاعت کو عہد
دلیل چہارم | بلا میں ہیں اگر وہ خود ان کے طبع اور فرائض دار بندے نہ ہوں تو وہ اس
اہمیت کے مستحق ہیں گے۔

اَنَّا نَسُوْنُ اللّٰهَ جَالِيْنَ وَ
نَقُوْنُ الْفٰسِقِيْنَ وَ الْفٰسِقِيْنَ
نَكُوْنُ لَكُمَا اَعْلٰى
لَقَدْ كُنْتُمْ
رَسُوْلًا مِّنْ قَبْلِ
مَكْنُونًا وَنَحْنُ
مَكْنُونًا اَمْ

کیا نہ دوسروں کی عقل اس کا حکم کرتے
ہو اور اے آپ کو بھولتے ہو حالانکہ تم
کتاب ہدایت کو پڑھتے رہتے ہو پس کیا
تم عقل نہیں دیکھتے۔
کیوں کہتے ہو وہ باتیں جو تم خود نہیں
کرتے دوسروں کو کہنا اور خود نہ کرنا یہ
اللہ کے نزدیک سخت ذمہ اور اس
کے غضب اور نافرمانی کا سبب ہے۔

۱۴) اَلَا كَذٰبٌ اَدْبٰى وَاَعْدٰى وَاَعْدٰى وَاَعْدٰى
حالانکہ یہ بات ایک ادنیٰ واقعہ اور معمولی عالم کے لیے بھی مناسب نہیں، حضرات انبیاء و مرسلین
کی زبان شریف تو کیسے ہو سکتی ہے۔

دلیل پنجم | نیز اگر انبیاء کو کام ہے کہ ان کو دعائی کا معبود جانز و کھا جائے تو ہر معاذ اللہ
انبیاء کو دعائی پر تمجید اور زجر و توبیخ اور ایذا و رسانی بھی جائز ہوتی ہے
جو خدا کے عہد جل شانہ اولیٰ کے لیے لازم اور ضروری ہے حالانکہ یہ کسی قسم کی ایذا اور تکلیف پہنچانا

دنیا اور آخرت کی نعمت کی نعمت اور عذاب الیم کا سبب ہے کہ تان اعلیٰ۔

(۱) اِنَّ الَّذِیْ یُؤْتِیْ ذَکَیْنِ مَخْلُوْقًا مِّنْ مَّاءٍ وَرَسُوْلًا
لَّقَدْ خَلَقْنَاهُ عَلٰی قَدْرٍ ۝۱۱
جو لوگ جو لوگ اٹھ کے رسول کو ایذا پہنچاتے ہیں
ان کے لیے نہایت ہی دردناک عذاب
الیم ہے۔

دلیل ششم: نیز دنیا و کرم کا نام گدگادوں سے زائد مستحق عذاب ہونا لازم آتا ہے
مگر اس لیے کہ دنیا کا مرتبہ سب سے بلند ہے اس لیے بغیر اسے
سعیت کا صدر درجہ بہت برا سمجھا جائیگا یہی وجہ ہے کہ جاریہ پر مقابلہ آخرت نصف حدائی
ہے اور ذاتی محسن پر رحم اور غیر محسن پر نقطہ جلع ہے۔ اور اندازاً اس مطہرت کے لیے اذخار ہے۔
یَا بَنَیْ اٰدَمَ الْبَاقِیْنَ یَا بَنَیْ
مِنْ حَیْیَۃٍ بِمَا کَسَبْتُمْ لِنَفْسِکُمْ
فَاَنْتُمْ عَلٰی الْعَذَابِ
ہیں۔

دلیل ہفتم: نیز سعیت کا صدر درجہ اجماع شیطان ہی کی وجہ سے پوتا ہے پس
اسلامی کا صدر درجہ رکھا جائے تو پھر نبوت و رسالت کے منصب کے مقابلہ میں کو سب سے
زائد سبب اور محبوب اور مغلوب خداوندی ماننا لازم آئے گا۔ اور جب جی ہی سزا خدا کا
مغلوب اور مغلوب ظہور تو پھر میں الہی کون ہوگا۔

دلیل ہفتم: نیز سعیت کا صدر درجہ اجماع شیطان ہی کی وجہ سے پوتا ہے پس
مگر جی معلوم نہ ہو تو جی کا شیخ شیطان ہونا لازم آئے گا۔ کیا قاتل قاتلے
کو قتل نہ ہوتا؟ عَلٰی سَیْرِ
اِنَّمَا یَسْمُوْنَ مَلَائِکَۃً فَاتَّقُوا اللّٰہَ
فَیَنْفِکَ عَنْکُمْ اَلْمَوْجِبِیْنَ
اور پس نے ان پر اپنے گمان کو بچ کر دکھایا
سوائے قتل سے ایسا لایاں کے، لوگ
اسکے پر ہونے۔

حالانکہ ان نعمت کا مقصد ہی یہ ہے کہ لوگ شیطان کے نجا سے محفوظ رہیں۔
نیز فری کا جی سے افضل ہونا لازم آئے گا اس لیے کہ آیت بالا میں تعین
شیطان سے موعظین کے ایک فریق کو مستثنیٰ فرمایا گیا ہے بلکہ فریق جو
اجماع شیطان سے محفوظ ہے، مگر حضرات انبیاء کا فریق ہے تو اس کا مصوم ہونا ثابت ہوتا ہے ہرگز

اور اگر حضرت انبیاء کے سوا کوئی اور جماعت ہے تو کہنا پڑے گا کہ ایک گروہ مؤمنین کا ایسا ہے جو شیطان سے بری نہیں ہے مگر عبادۃ اللہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اتباع شیطان سے بری نہیں اور ظاہر ہے کہ جو شخص اتباع شیطان سے بری ہو گا وہ اس شخص سے یقیناً افضل ہو گا جو اتباع شیطان سے بری نہیں کیا قال قتادہ۔ **بَابُ أَكْثَرِ مَنْ يَكْفُرُ بِعَنْدِ اللَّهِ الْكَافِرُ**

حق تعالیٰ شانہ نے ہندوں کو دو قسموں پر تقسیم فرمایا ہے ایک حزب الشیطان یعنی شیطان کا گروہ کیا قال قتادہ۔

دلیل نہم

أَوْفَرُ حَزْبٍ مِنَ الشَّيْطَانِ حَزْبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ حَزْبُ الشَّيْطَانِ حَزْبُ الْكَافِرِ وَتَوَلَّاهُ
یہ شیطان کا گروہ ہے آگاہ ہر جاؤ
شیطان کے گروہ والے ہمیشہ غراب جتے

دوسرے حزب الشریعین اللہ کا گروہ کیا قال قتادہ۔

أَوْفَرُ حَزْبٍ مِنَ الشَّيْطَانِ حَزْبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ حَزْبُ الشَّيْطَانِ حَزْبُ الْكَافِرِ وَتَوَلَّاهُ
یہ اللہ کا گروہ ہے اور آگاہ ہر جاؤ کہ
اللہ ہی کا گروہ کامیاب ہوتا ہے۔

ہذا اگر نبی سے سوا کسی کا حدود زور رکھا جائے تو نبی کا جانی اللہ برائے حزب اللہ اور مغضوبین کے حزب الشیطان اور خاسرین کی جماعت اور گروہ میں شمار کرنا لازم آئے گا۔

حق تعالیٰ شانہ نے خود ابلیس سے نص فرمایا ہے کہ میں تم سے ہر
حزب ہندوں کا گروہ مستثنیٰ ہے کیا قال قتادہ۔

دلیل دہم

فَتَبَيَّنَ حَقُّهُ لَا طَوْلَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِ
آجئتموہن لا یجئکم لفرعہن
الْمُغْلُوبَاتِ
ختم ہے نبی حضرت کی سوائے ہر مغضوبین کے سب کو گمراہ کر دلا گا۔

اور میں کل المجرمہ و مجرمین کا مصدر حق صرف حضرت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہی ہیں جیسا کہ حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل اور حضرت یعقوب علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شان میں ہے۔ اِنَّا نَخْلُقُ مَا نَشَاءُ بِحَقِّ يَصِفُ تَدَكُّرُی اللّٰہ اور حضرت یوسف علیہ السلام کی شان میں ہے اِنَّا نَخْلُقُ مَا نَشَاءُ بِحَقِّ يَصِفُ تَدَكُّرُی اللّٰہ

حق تعالیٰ شانہ نے ہابا قرآن کریم میں انبیاء و کرام کا جو کسی شخص کے
مصلحتی اور حق سے ہونا ذکر فرمایا ہے میں یہ نبی ہمارے منتخب اور

دلیل یازدہم

برگزیرہ ہندے ہیں۔ یہ کسی شخص کو نہیں فرمایا کہ فلاں فلاں مصلحت میں ہے ہمارے برگزیرہ ہیں۔ یا فلاں و مصلحت کے اقتدار سے یہ ہمارے منتخب ہندے ہیں میں سے صاف ظاہر ہے کہ یہ حضرات کسی خاص مصلحت یا کسی خاص فعل کے لحاظ سے برگزیرہ نہیں بلکہ تمام افعال و احوال کا مانتار سے

مستحب اور برگزیدہ میں کمال تھا۔

وَالْحَقُّ عِنْدَكَ الْحَقُّ

الْحَقُّ عِنْدَكَ الْحَقُّ

اور نظر ہر جے کو من کل الوجوه طرا کا برگزیدہ اور مستند و مصطفیٰ اور منتخبہ ہونا مورد مباحی کے بالکل ممکن اور ممکن ہے۔

اور تحقیق وہ ہمارے نزدیک مستحب اور

جسے جوئے اور نیک لوگوں میں سے ہیں

اور مستند و مصطفیٰ اور منتخبہ ہونا مورد مباحی کے بالکل ممکن اور ممکن ہے۔

بیرضی حاتمے شانہ کے حضرت امبارکی یہ شان ذکر فرمائی ہے۔

وہ جعفریوں اور نیک کاموں میں

نہایت تیرا ہے۔

اور حضرت کو معرفت بلا واسطہ از سلف از حق ذکر فرمایا جس کا مطلب یہ ہے کہ امبارک رام سے حاتمے

خیر محض کے کسی امر کا مورد ہوتا ہی نہیں۔

ہر ماسی اور گندم کو شرف اور عزت نہ مل سکتا جتنا ہے و قربان ازین

مسیحی کا مورد جتنے ہو تو بھی کوئی معاذ اللہ عالم کہنہ جابر ہوگا۔ حالانکہ

عالم بھی نبی اور مورد نہیں ہو سکتا۔ کمال حق ہے

لَا يَمْلِكُ أَحَدٌ عِنْدَكَ

کہ جس کی اہمیت میں اگر جبر سے نبوت و رسالت مراد ہے تو حاتمے طبر سے کوئی گناہ و ظلم

بہیں نہیں اور مورد نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہاں اہمیت یا امامت ہے تو بھی مراد حاصل ہے جس میں سے کعبہ

امامت اور ولایت میں کو نبوت و رسالت سے وہ نسبت بھی نہیں جو قطرہ کو دریائے نئے غنیم کے ساتھ

ہے جب وہی ظالم اور عاصی کو حاصل نہیں ہو سکتی۔ تو نبوت و رسالت کا عظیم امتیاز اور دلیل الہی

مستحب کہاں حاصل ہو سکتا ہے۔

وَسَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

وَسَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

وَسَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

پس اگر کوئی خود سمجھتا ہے کہ نبوت تو وہ درمیان کو کیسے سرکے۔ در پاک اور طہر یعنی پاک اور

صاف بنا رہا ہے۔

بیرضی حاتمے شانہ کے حضرت امبارکی یہ شان ذکر فرمائی ہے۔

وہ جعفریوں اور نیک کاموں میں

نہایت تیرا ہے۔

شان کی اعلیٰ اور اعلیٰ خداوندی کا بہترین نمونہ جو تاج ہے تاکہ لوگ جیسے چون و چرا اس کا اتباع کریں اور اس کی ہر حرکت اور سکون اور اس کے ہر فعل اور فعل کو اپنے لیے راہ عمل سمجھیں۔ کہ ان کی تعالیٰ۔
 لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ
 أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ مِنَ
 الْبُحُولِ وَالْفُحُولِ وَالَّذِينَ
 فِي ذُلٍّ لِّمَن كَانَ مِنَ الْبُحُولِ وَالْفُحُولِ

اور اعلیٰ خداوندی اور اعلیٰ حضرت و تالی کا نمونہ اور خدا سے ڈرنے والوں کے لیے اسوۂ حسنہ وہی شخص جو سکتا ہے جو حق جل و علا کی صحبت اور نافرمانی سے بالکل پاک اور سزا جو۔

وکیل شانزدہم | یہ شخص جو حق اور پیغمبر کی موجودگی میں کوئی کام کرے اور نماز، اس میں کوئی شخص نہ ہو سکوت کہے تو جی کا یہ سکوت بلا جماع اس شخص کے حوالہ کی دلیل سمجھا جاتا ہے۔ پس جب ہی کا سکوت ہی اس فعل کو صحبت سے خارج کر کے جواز اور اجاست کی حد میں داخل کرتا ہے تو یہ کیسے ممکن ہے کہ خود ہی کا فعل صحبت سے خارج نہ ہو۔

وکیل ہفتم | بعض لوگوں نے جب اللہ کی صحبت کا دعویٰ کیا یہ آیت لادلی ہوئی۔
 اِنَّ رِجْلًا مِّنْكُمْ
 يَخْبِي عَنْ رَّبِّهِ
 اِنَّ رِجْلًا مِّنْكُمْ
 يَخْبِي عَنْ رَّبِّهِ

انہوں نے آیت میں آجکے انہار کو اپنی صحبت کا میاں قرار دیا ہے۔ اور پھر آجکی انہار پر دو دعوے فرماتے ہیں۔

ایک یہ کہ اگر تم ہمارے ہی کا اتباع کرو گے تو ہم تم کو محبوب بنالیں گے۔ دوسرے یہ کہ تمہارے ہی میں کی عظمت کریں گے۔ اور ظاہر ہے کہ اللہ کی صحبت کا میاں ایسی ہی شخص کا اتباع ہو سکتا ہے جو معصوم ہو ورنہ ایک عامی اور گنہگار کا ذاتی صحبت خداوندی کا میاں کیسے بن سکتا ہے اور نہ صحبت ذاتی اور غفلت و لوب کا موجب ہو سکتا ہے۔

فَلَمَّا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَرَمَّا بِآيَاتِنَا كُذِّبُوا

ہم نے کہا تم اتر رہاں سے سارے پھر بھی تمہیں تم کو میری

هُدًى فَمَنْ يَتَّبِعْ هُدَاىَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

طرف سے راہ کی غیر آج کوئی چلا میرے ساتھ پر نہ ڈر ہو گا

يَحْزَنُونَ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

انکو اور انکو ہمیں اور جو سب سے بڑے اور جھٹلائیں ہماری نشانیاں ۵

أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥

ہیں دوزخ کے لوگ وہ اسی میں رہ رہے

اعادة حكمكم مبعوث

قَالَ تَوَالِي قُلْنَا أَهْلُهَا مِنْهَا جَبِيئًا هُمْ فِيهَا خِلَافُونَ .

گزشتہ آیت میں حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توبہ کا قبول ہوا مگر فرمایا اب آنکہ آیات میں یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ توبہ قبول ہونے کے بعد بھی آدم علیہ السلام کو بہشت میں آنے کا حکم نہیں دیا گیا۔ اسی لیے کہ دنیا میں ہدایت اور حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہ السلام کی بعثت کا سلسلہ جاری کرنا ہے تاکہ اطاعت اور نافرمانی کا مادہ ظہور میں آجائے۔ چنانچہ ہم نے انکو حکم دیا کہ تم فی الحال اسی جگہ رہو جہاں تم کو بہشت سے انکار کیا گیا یعنی فی الحال دنیا میں رہو۔ یہ بہشت بہشت میں جانے کی اجازت نہیں ہے۔ تم سب کے سب فی الحال اس جگہ رہو۔ اس لیے کہ اگر تم کو اسی وقت بہشت میں جانے کی اجازت دی جائے تو سب کا اجتماع ایک جگہ نہ رہے گا۔ تمہارا یکجائی اجتماع مہول بہ خفہ ہے۔ چنانچہ حضرت یحییٰ بن کریمؑ کو بہشت میں لے جایا۔ وہاں تکہ اور ہر دل اور ہر کون کو تو یہیں پہنچا۔ وہاں تکہ ایک جگہ میں یہی ہو رہا ہے اور یہ فقر و غصہ اور افسوس کے منافی ہے۔ آثار سے یہ عقیدہ کیف انکام اور اذلال اور ذلیلانہ کا نقص ہے جس کو میں نے اپنے سے قصدی یہ ہے کہ وہ دینی کے ذریعہ سے تمہارا امتحان کریں۔ پس اسے اولاد آدم خوب سمجھو۔ اور تمہارا یہ بھی مری طرف سے کوئی ہدایت آئے۔ وہیں جو لوگ میری ہدایت کا انبار کریں گے۔ انکو نہ آنکہہ کا کوئی ڈر ہو گا کہ مثلاً یہاں سے نکلے جائیں اور نہ گزشتہ پر وہ مغرور و مکرور ہوں گے۔ مثلاً یہ حسرت کہ ہم سے فلان راحت اور لذت فوت ہوگئی۔ وہاں پہنچ کر ایسی لذتیں اور مسرتیں ہیں کہ وہاں کی مسرتیں اور لذتیں انکے سامنے سے جمع ہو جائیں گی۔

پہلی بار بیہوش کا حکم جنت سے اتارنے کے لیے تھا اور دوسری بار بیہوش کا حکم زمین

میں مقیم رہنے کیلئے ہے۔

ف

علاقہ کی حریت پر چلنے والوں کو اس قسم کا خوف نہ ہو گا جیسا کہ بحرین اور نافرمانہ کو ہو چکا ہے۔ اس جرم کی اس کی مرطاعت ہے۔ اسی اہمیت میں اس قسم کے خوف کی نفی درج ہے۔ باقی حق تعالیٰ کی حکمت اور علان کا خوف وہ سب پر فاری ہو گا۔

وہ مسلمان بھی خدا کی عظمت اور جلال سے کانپتے ہوئے ہوں گے نیز اس اہمیت میں ہانکے خوف کی نفی نہیں کی گئی بلکہ خوف کے ساتھ اور استبداد کی نفی کی گئی ہے۔ اس لیے کہ کفر علیٰ کلام عرب میں استبداد اور طاقت سے مستعمل ہوتا ہے۔ پس **وَلَا خَوْفٌ عَلَیْكُمْ** کے یہ معنی ہوں گے کہ خوف ان پر غالب اور نہ کو محیط نہ ہو گا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان پر خوف اگرچہ غالب نہ ہو مگر کسی دوسری قسم کا خوف مزید ہو گا۔ وہ خوف خدا کی عظمت اور جلال کا ہے۔ نیز اس میں کار عمل کی طرف توجہ بھی ہے کہ قیامت کے دن خوف ان کو محیط ہو گا۔ اور دراز اور نشہ مرط سے ان کو گھیرے ہوئے ہو گا۔ بلکہ ان ایمان کے ان پر خوف غالب نہ ہو گا اور جو لوگ میری ولایت سے منکر ہوئے وہ ہماری نشانوں کو جھٹلا رہے ہیں۔ لوگ پہنچ رہے ہیں جو میری سی میں آج کے یہی ہیں اس سے نہ ان کے کہناں تعالیٰ۔ **وَمَا هُمْ بِمُتَّبِعِي أَوَّلِي**

یسویط آدم علیہ السلام کے اسرار و حکم

گزشتہ اسیرت یعنی قتلِ آدم میں آیت کا حکم ثابت کیا گیا تھا۔ اسی طرح اس میں حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قربانیاں اس کی حاجت کا ذکر تھا کہ ہم نے آدم کی قربان قبول کی تو جس کی وجہ سے یہ شجرہ جو کہ ہوا و آواز میں یہ ترانے کا حکم لغز میں کی وجہ سے ظاہر ہوا۔ قبولِ قربان سے بعد وہ حکم باقی نہ رہا۔ اس لیے ہوا کے حکم کا پھر اعادہ فرمایا۔ اگرچہ قربان قبول ہو چکی ہو مگر یہ حکم بخلاف باقی ہے تاکہ سب کو معلوم ہو جائے کہ ہوا کے حکم غرض کی وجہ سے نہیں بلکہ قبولِ قربان سے اس کے استسوخ ہونے کا خیال یا شبہ کی جائے تاکہ وہ حقیقت میں ذی جادہ یعنی فی الارض جیکہ کفہ کا وعدہ ہوا کہ جس کے لیے جسے زمین کی خلافت جس کا حضرت آدم سے وعدہ کیا گیا تھا۔ وہ خود اس کو مستحق ہے کہ ان کو زمین پر اتارا جائے حضرت آدم سے جس جنت کی خلافت کا وعدہ نہ تھا بلکہ زمین کی خلافت کا وعدہ تھا اس لیے ہوا کے حکم قبولِ قربان کے بعد بھی برقرار رہا۔ بعض علماء زمین سے منقول ہے کہ جب حضرت حق جل شانہ نے حضرت آدم اور حوا کو یہ خطاب فرمایا، لَقَدْ خَلَقْنَاكَ خَلْقًا نَّحْنُ لَكَ سَيِّدُونَ، اَللّٰہُ یَعْلَمُ اَنَّ قَوَامِ خَلْقِہٖ فِی الْاَرْضِ اَشَارَہٗ تَحْتَ حَضْرَتِ اَدَمَ کَسِ خَلْقِہٖ فِی الْاَرْضِ ہر کہ جنت سے ملوہ ہوں لیکن وہ اور جنت کی یہ سب کوشت چند روزہ سے ذی نہیں جائز

وَيَا اٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ خُودَا مِنْ دَوْلَتِ كَرْتَا ہے کہ جنتِ جنوں
 وادوں کے لیے دارم کوشت ہے نہ کہ دارالقامت اس لیے کہ ہمیشہ رہنے والے کے لیے امر و نہی ضروری ہے
 (دیکھ لو کہ) ان کے احکام نہیں جانی جنت کے اسکے علاوہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے آقا نہیں ہیں نہ
 بھی بہت حکمتیں ہیں۔ بخلاف ان کے ایک پر ہے کہ حق تعالیٰ شانہ کے اہل رحمتی میں سے علیہ اور رحیم علیہ
 اور علیہ خالص اور رافع معز اور غلیہ بھی ہیں۔ اس لیے حق تعالیٰ شانہ کی حکمت باللہ اس کو نصیب
 ہوئی کہ کوئی دارالادھر ایسا نہ بنا چاہیے جس میں ان اسماء رحمتی اور صفاتِ غنی کے آثار ظاہر ہوں
 جس کے لیے چاہے مغرب کرے اور میں پر چاہے وہم کرے جسکو چاہے نسبت کرے اور جس کو
 چاہے بلند کرے، جس کو چاہے عزت دے جس کو چاہے ذلت دے اس لیے حضرت آدم علیہ السلام
 ان کی قدرت کو جنت سے زمین پر نکالا تاکہ ان اسماء رحمتی کے آثار ظاہر ہوں جسکے طور کے لیے دار دنیا
 ہی مناسب ہے نہ کہ دار آخرت۔

نیز حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پشت میں وہ لوگ بھی تھے جو جنت میں رہنے کے اہل نہ
 تھے۔ حضرت آدم کی پشت پر سترہ سفینہ کے ٹکڑے تھے جن میں رنگ و بھر قسم کے لوگ سوار تھے اس لیے دنیا
 میں ہاتھ کا حکم ہوا تاکہ حبیب کو طیب سے اور شقی کو مسیور سے اور کوس کو کافر سے جدا اور الگ
 کیا جائے اور پھر حبیب کو دارالطیبین یعنی جہنم میں اور طیبین کو دارالطیبین یعنی جنت میں بسائے
 کہ اتنا تھا لے۔

يَرْبُؤُهُمُ اللَّهُمَّ الْجَنَّةُ وَيَا
 الطَّيِّبِينَ

اور تاکہ ان اقدار اور طیبین کے مقابل میں انبیاء و مرسلین اور عباد صالحین کا سلسلہ جاری ہو۔
 ورسولوں کا دشمنوں کے ذریعہ امتحان پر جب اللہ کے مخلص بندے اس کی راہ میں جان و مال کو خرچ
 کریں۔ اور ان کے دشمنوں سے اس کا ٹکڑہ کر لے لے لے جہاد و قتال کریں۔ جاہل بازی اور دروغی سے
 کسی قسم کا دریغ نہ کریں خدا کے رسول سے دوستی اور اپنے دشمنوں سے دشمنی کریں تو حق تعالیٰ
 شانہ ان کو درجات عالیہ اور اپنے قریب اور روادع خودی سے مہراز دہائے۔

نبوت و رسالت، امامت اور خلافت شہادۃ فی سبیل اللہ اور حب فی اللہ اور بعض فی اللہ
 خدا کے رسول سے محبت اور مواصلات اور اس کے دشمنوں سے نفرت اور بیزاری اور دشمنی اور مواصلات
 یہ تمام نعمات و کلمات زمین ہی پر آثار سے جانے کے تعلق و ثمرات ہیں۔ جنت میں دگر و باقی کمال
 ممکن نہیں

وہو آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اہل رحمتی کی اگر تفصیل درکار ہے تو حافظ غفر اللہ عنہ ابن
 قیم قدس سرہ کی تصنیف الطیف یعنی مفتاح دار السعادة کا مطالعہ فرمائیں۔ حافظ موصوف

مذہب المساکین میں فرماتے ہیں۔

يا ادمر نفا ابتليت كذا بالذنب
لا في احب ان اظهر فضلي وجمي
وكرمي على من عصاني - لولم
تذنبوا لذهب الله بحكم
و جماع بقوم يذنبون
فيسقون من فضل الله يا ادمر
اذا عصيتك و عصمت
بليك من الذنوب فلي
حسب اجمود بحسبي
و عني من اجمود بعفوي
و مغفري و توبتي وانا
التواب السميع يا ادمر
ذا جنح من قدر لي
لث (اخر ج منها) فلث
خلفتها ولكن اهب لي
حسن الجاهنة و اجدر بلف
التقوى و اعطى عليه صحاب
الجفون فاذا اشتد الهب
و استغل و استقر
على سوقه فتعال فاحصا
يا ادمر ما اهيبتك
من الجسد الا لتوسل
لي في المعود وعا
خرجتك منها فاعلم
عنما اخرجتكم
عنما الاتعوا -

اے آدم میں نے کچھ گناہ میں مبتلا کیا امی
لیے کہ میں یہ عبادت چوں کہ اپنے فضل
اور خود کو کم کو گنتہ گناہوں پر ظاہر کروں
عزت میں ہے کہ اگر تم گناہ نہ کرو گے
تو اظہر فضلے تم کو خدا کرنا اور ایسی قوم
کو پید کرنا جو گناہ نہ کرے خدا سے مغفرت
طلب کرتے اور خدا ان کی مغفرت فرماتا
اے آدم تم کو خدا دوسری ذریت کو اگر
معلوم بنادوں تو اپنا علم اور خود کو کم
اور مغفرت و رحمتی میں بر ظاہر کروں
ملا کر میں تو سب پر ساری میں ہر دو ہے
کہ گناہ گار موجود چوں تاکہ میں انکی توبہ قبول
کروں اور ان پر رحم کروں - اے آدم
میرے (اخر ج منها) کہنے سے گناہ
مست میں ہے کہ رحمت کو میں نے تیرے
پر کیا ہے پیر کیا ہے لیکن اس وقت
تم مجاہدہ اور ریاضت کے لیے زمین پر
اُترو جو تمہارے لیے منزلہ خالق و امار
کے ہے اور زمین آسمان کے امتیاز سے
بہتر و غاری کے ہے اور میان کار و قوی
کے جو کہ کائنات پر اور چشم و زبان کی
بارش سے اس کو سیراب کر جب یہ
دار قوی و مضبوط ہو جائے اور اپنے
تھے یہ کوئی نہ ہو جائے تو سب کا کٹ لو
اے آدم گناہ کو اس لیے جنت سے
انکار تاکہ تیرے درجات اور مدارج
اور بلند ہوں اور جنت سے چلو دوڑ

ایک شخص یا ایک جماعت کا پیش کردہ ناجواز شرعی طبع کامل ہونے کے موجب کفر توڑنے کے لیے کافی ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ سارے ہی طبع پر ان کی قیامت تک اسی طرح مڑائی و جھک ہو تا رہے گا۔

فتیٰ | اطہار اور استنجاء اور اندر جانے کے حکم پر اعتراض اور خود مستثنیٰ نہ ہونے کی وجہ سے ان کے عقائد اور طرز و دنیا اور اخلاقیات اور اخلاقیات اور دنیا و دنیا و تعلیم اور غیر ادا نکھار کی لحد خلافت اور خلافت اور قوم ادا مستغفار نے حضرت آدم علیہ السلام کی شان کو بڑھایا۔

فتیٰ | انہیں ان کے عقیدے سے معلوم ہوا کہ جنت پیدا ہو چکی ہے جیسا کہ اہل سنت و الجماعت کا مسلک ہے مشرک کہتے ہیں کہ جنت ابھی پیدا نہیں ہوئی۔

فتیٰ | اگرچہ مشرک ہمیشہ عذاب میں رہیں گے کبھی نعمات نہ پائیں گے۔
فتیٰ | افضل سے خلافت حکم خداوندی کوئی کام کر گزارنا مصیبت ہے اور کچھ خداوندی کوئی مسئلہ اور خلافت بھلائیے مکر ہے۔

۱۱) فائدہ جلیلہ ترک اطاعت اور ارتکاب معصیت میں فرق

سہیل بن عبد اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کے عصر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ترک امر یعنی امرائی کا اعتدال نہ کرنا اور حکم خداوندی کو نہ ماننا ارتکاب بھی ہے زیادہ سخت ہے ایسی نے حکم الہی اور امر خداوندی یعنی حکم بھلائی کے خلاف کیا، مگر وہ مردود ہوا اور آدم علیہ السلام نے ایک بھی ارتکاب کیا یعنی جس درخت سے کھانے کی انکو ممانعت کی تھی حتیٰ اس کو کھایا، بارگاہ خداوندی سے خطاب ہوا۔ حضرت آدم کو اس خطاب کی کہانی تاب تھی تو راہی توہر اور استغفار کی اور بعد نماز کو مبراہی کے ساتھ اپنے رب کریم سے معوا اور حضرت کی درخواست کی اور نے اپنی رحمت سے قبول فرمائی ہوئے بقیار و اصطفا سے مبراہ فرمایا۔

اقل یہ کہ ترک امر کا جرم ارتکاب بھی ہے جرم سے اس سے زیادہ سخت ہے کہ ارتکاب بھی کا شمار ہمیشہ علیہ مشورت ہوتا ہے اور ترک امر کا شمار ہمیشہ تنہا اور اطہار و خود پسندی ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ جس کے قلب میں ظنا برابر بھی کر لیں نیک ہو گا وہ جنت میں داخل ہو گا۔ ایک حدیث قدسی میں ہے کہ اگر اللہ رب العزت فرماتے ہیں کہ میری رزاد ہے اور حکمت بڑی ادا ہے جو شخص اس میں میری سازعت کرتا ہے میں اسکو جیل ڈالتا ہوں۔ بخلاف اس شخص کے کہ جو ایمان لائے کہ اللہ تعالیٰ میری سازعت کرتا ہے اور وہ ضرورت جنت میں داخل ہو گا۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ

جس نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا وہ جنت میں ضرور داخل ہو گا۔ اگرچہ وہ عادی اور زانیہ ہے۔

دوم یہ کہ اگر کسی نے نزدیک اقبال اور اوپر محل یا اور یہ معنی حکم الہی کا جانا یا بدست نہایت سے
عزیز اور اہمیت شایب کے زیادہ محبوب اور پسندیدہ ہے جبکہ حدیث میں ہے کہ سب سے زیادہ
محبوب محل اللہ کے نزدیک اپنے وقت پر نماز کا اور اگر کسی نے اور ایک حدیث میں ہے کہ خیر الاقبال
یعنی سب سے بہتر محل ذکر اللہ ہے ماسی وجہ سے حق جل شانہ نے جلالہ قرآن کریم میں الہی محبت
کو اقبال احکام اور اوامر کی بنا دینی برحق فرمایا ہے۔ کہ قال تعالیٰ۔ اِنَّ اللہَ یُحِبُّ
الَّذِیْنَ یُؤْتُوْنَ فِی سَبِیْلِہٖ صَدَقًا۔ وَقَالَ تَعَالٰی وَاللّٰهُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ۔ وَقَالَ
تَعَالٰی وَاقْرَءُوا لَیْلًا اِنَّ اللہَ یُحِبُّ الْمُقْرَءِیْنَ۔ وَقَالَ تَعَالٰی وَاللّٰهُ یُحِبُّ
الْمُحْسِنِیْنَ۔ ان انھوں میں اللہ نے اپنی محبت کو ان لوگوں کے لیے مخصوص فرمایا ہے جو اس
کے ان احکام اور اوامر کو پھیلانے میں۔ یعنی جہاد فی سبیل اللہ۔ احسان اور۔ و اطاعت و محبت
سبب اللہ کے احکام میں۔ اللہ کی عبادت کی سے اسکی محبت حاصل ہوتی ہے اور غفلت اور بدہمت
کو حق جل شانہ نے سبب محبت ذکر فرمایا ہے تو محبت کی نفی کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔ کہ قال تعالیٰ
وَاللّٰهُ لَا یُحِبُّ الْمُنَافِیْنَ وَقَالَ تَعَالٰی وَاللّٰهُ لَا یُحِبُّ کُلَّ مُخَلَّفِ الْفُجُورِ۔
یعنی قال تعالیٰ وَلَا تَقْرَءُوا اِنَّ اللہَ لَا یُحِبُّ الْمُقْرَءِیْنَ وَالْمُحْسِنِیْنَ وَقَالَ تَعَالٰی لَا یُحِبُّ
اللّٰهُ الْجَبَلِیْنَ بِالْغُلُوِّ مِنَ الْقَوْلِ الْاَمِنْ ظَلَمَ۔ وَقَالَ تَعَالٰی اِنَّ اللہَ لَا یُحِبُّ الظَّالِمِیْنَ
اِنَّ مَحَبَّتَہٗ فُجُورِ

معلوم ہے کہ اولاً مرد و احکام کی تعیین مقررہ و لازماً ہے اور منہیات سے کیا مقررہ و بالذات نہیں بلکہ بفضل و امر یہ کہ انہیں کہے دے ہے اس لیے کہ منہیات اور مقررہ و بالذات کا ارتکاب مباح است اور زندگی اور احکام کی بجا آلودی میں داخل ہے۔ چنانچہ حق جل شانہ نے حرم و غیرہ و تحريم و تقار کی عبادت کے ذکر فرمائی ہے

یضربکم عن ذئب اللہ
و عن الضلوة ذئب اللہ
عنہما ہون

شراب اور قمار اللہ کے دو گرو منافق سے
تکو روکتے ہیں پس کیا تم ان سے باز
نہاؤ گے۔

چہارم، یہ کلمات اور عبادت کی بجاآوری ہی روح کی خواہش کے بغیر ایمان و تسلیم اور خیر اخلاقیات اور انقیاد کے روح کی حیات ناممکن ہے اور مخلوقات و مہنہات سے پیدا ہونے والی چیز ہے۔ ہر چیز اس لیے کرایا ہوتی ہے تاکہ حیات اور موت میں تصور نہ آئے۔ اصل مقصد حیات اور حیات حیات کی نگہداشت کے لیے ہے۔

نظم ۱۔ یہ کہ عبادت جس کے لیے جس دامن کو پیدا کیا گیا، وہ احتمال اور احکام خواہ مخواہ

کی بجا آوری کا نام ہے جن واقف کو نقطہ منہیات اور محظورات سے پہنچنے کے لیے نہیں پید کیا گیا بلکہ عبادت اور بندگی اور احکام خداوندی کی تعمیل کے لیے پید کیا گیا ہے (نہ لا اور سرور و جود سے باز رہنے کا نام عبادت نہیں بلکہ حاکم اس حکم الہی کو تسلیم کرنا اور اس سے بچاؤ کے نام جو کہ اللہ تعالیٰ ہے۔

مشتمل ایک حکم کی تعمیل سے دس گونہ سے یکویات سو گونہ بلکہ لائی نہایت قریب ملتا ہے اور یہی غصہ کے احکام سے صرف ایک گناہ نکھانا ہے، اس سے بھی صفات ظاہر ہے کہ ترک امر اور عدم تعین حکم کا جرم ارتکاب نہیں کے جرم سے کسی قدر اعظم ہے۔ حضرت محمدؐ، پیر طاعت اور عبادت اور احکام کی بجا آوری اور ان کا اجر و ثواب تمام تر صفت رحمت سے متعلق ہے، اور محظورات و ممنوعات کا ارتکاب اور الیا پر مضر اور عقاب یہ سب صفت غضب اور انتقام سے متعلق ہے، اور صفت رحمت صفت غضب پر سابق ہے غضب اور رحمت سابق نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ کے نزدیک رحمت غرائب سے اور عفو انتقام سے زیادہ محبوب ہے۔ وکل نقالہ

تکتب زبکھ عفی ذنوبہ
نہا سے دہ لئے اور رحمت
المرحمة

مگر اس اور عالم زمین نے غضب کو لئے اور لازم نہیں فرمایا، وکل نقالہ
فیسر علی شفی رحمة
مگر غضب اور انتقام کے اعتبار سے عفو نہیں رحمت الہی دائمی ہے بھی صفت رحمت نہیں جلتی
مگر غضب دائمی نہیں جیسا کہ صفت رحمت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے روز فرمائی

ان الی قد غفرت الیوم
شعبا لمر یغضب قبلہ
مشہد لہ یغضب لہا
مشہد۔

حضرت محمدؐ، پیر طاعت و عبادت کے آثار جلد زائل نہیں ہوتے، بکلمات منہیات و محظورات کہ ان کے آثار بہت جلد زائل ہو جاتے ہیں، معاصی اور منہیات کے آثار کبھی عفو اور مغفرت سے اور کبھی توہم اور استغفار سے زائل ہو جاتے ہیں کبھی احوال معاصی اور مصائب سے انکار کنا ہو جاتا ہے اور کبھی عفو سے اور کبھی انکار سے اور اجاب کی دعاؤں سے ان معاصی سے دور کیا جاتا ہے اور اگر صمیم تلب اور اطلاع کے ساتھ توبہ کرے تو ان منہیات کو حسرت سے بدل

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنتُمْ

اور ممت طائر صبح کلا فقط اور یہ کہ پھوار چس کہ

تَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَ

جان کر اور کھڑی کرو نماز اچھ دیا کرو زکوٰۃ ادا

ارْكُوعُوا مَعَ الرَّاٰكِعِيْنَ ۝ اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ

فہم سائقہ فکثرہ راہوں کے کس حکم کرنے جو رگوں کو شک کا

وَتَسُونَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا

اور پھولنے پر آب کو اور فتنے پر کتب کو

تَعْقِلُونَ ﴿٢٠﴾ وَاسْتَعِذُوا بِالصَّدَقَةِ وَالصَّلَاةِ وَ

مجلس عمومی

الْمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

الذی یؤمن بالله و یومر بالآخرة

بسم اللہ الرحمن الرحیم

که با این همه، در این کتاب، به بیان این موضوع پرداخته شده است که چگونه می‌توان با استفاده از روش‌های علمی، به کشف حقایق پنهان پرداخت.

تذکیر اجمالی انعامات خاصہ بر اسلاف یہود و المشرکین یا انبار عہد و نہی

ازدین فردشی وحق پوشی

ایضاً، اُن نعتوں کا بیان جو خاص بنی اسرائیل پر مبنی موصول۔

قَالَ تَعْلَمُ، مَعْنَى اَسْتَعَاذَ بِكَ اَذْكُرْ لِي اِيَّاهُ... اَيْ... وَالتَّحَرُّقُ اَيْ اَحْمَرُ.

لے بعض درجہ جات و مسائل و نقد و علم، نتیجہ ازمن

اور بظاہر شروع سورت میں حق تعالیٰ نے متنبیٰ اور کاہن اور منافقین کے اوصاف اور اعمال بیان کیے بعد ازاں یا اَیُّهَا النَّاسُ اِغْزٰی قُلُوبَکُمْ میں خطاب عام فرمایا اور کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں کیا پھر توحید اور رسالت اور قیامت کے دلائل بیان کیے تاکہ عبادت کر کے آخرت کی تیاری کر سکیں بعد ازاں اپنے انعامات کو بیان کیا جو تمام ہی آدم کو عام اور شامل ہیں آپ جان خطاب ایک خاص گروہ یعنی بنی اسرائیل کی طرف سے پھرتے ہیں اور ان کو خاصہ کو بیان کرتے ہیں جو خاص بنی اسرائیل پر لیا جویں اور محمد و محمد بنی عرب و گروہ بنی اسرائیل کو اس سے خطاب کیلئے مخصوص فرمایا کہ یہ سورت پہلی سورت ہے جو مدینہ میں نازل ہوئی اور مدینہ میں یہود ایک کثیر قہود میں آباد تھے یہود کو اگرچہ اوس اور خزرج اور دیگر قبائل عرب کے مقابلہ میں عددی اکثریت حاصل تھی لیکن یہود کو ذکر قربانی کے مطالبہ میں علمی تعلوق اور امتیاز حاصل تھا یہ لوگ باطل کتاب اور اہل علم کہتے تھے اور طائفتان موت سے تھے اور مشرکین عرب اُنی اور ان پر عہد تھے اور اہل علم اگر حق کو قبول کریں تو عوام پر اسکا ہمت اثر پڑنا ہے اس لیے اس روک میں خاص بنی اسرائیل کو خطاب فرمایا اور اُن ان جنوں کو ایمان یا دلا یا جو سنی طائفتان پر مہذول ہوئی تھیں۔ اور دوسرے روک سے ان کی تفصیل فرمائی جو دوسرے قبائل تھیں اور مقصود یہ ہے کہ بنی اسرائیل ان عقول کو یاد کر کے اپنی اصلاح کی طرف متوجہ ہوں اور اپنے رب کریم اور نعم قدریم کے اطاعت و طریقات کو یاد کر کے علماء و جمہر کے لیے دلدار جان سے تیار ہو جائیں گوکہ نوریت میں بنی اسرائیل ان کی ہنرمندی اور صفیں ذکر کر تھیں اور بنی آفران میں پر ایمان لائے کے بعد کا بنی ذکر خدا اور علماء یہود اس سے بگڑتی واقعہ تھے اس لیے مناسب تھا کہ اولاً اہل علم کو اسلام کی طرف متوجہ کیا جائے تاکہ اور لوگ بھی اسی عقیدہ سے راہ حق پر آجائیں اور انکا اتباع اُوروں کے لیے ہمت بن جائے اور بنی اسرائیل کے خطاب سے پہلے حضرت آدم کا فقر ذکر کیا جس سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ ابلیس نے حق محمد اور جبر کی وجہ سے حضرت آدم کو سجدہ کرنے سے انکار کیا اور اس کے بھری امر بنی کو سجدہ کرنا اور خطاب کیا تاکہ متغیر اور خیر باد ہو جائیں کہ تم کو بیکر اور حمد کا انجام معلوم ہے لہذا تم کو چاہیے کہ بیکر اور حمد کی وجہ سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع سے اعراض نہ کرو چنانچہ فرماتے ہیں اے فرشتوں جھک کر باد کرو تم میری ان فاضل مخلوق کو جنکے میں نے خاص تم پر انعام کیا اور اہل یعقوب علیہ السلام کا نام ہے جو انبیا اور انبی سے مکمل ہے اور انکے جتنے بندہ باغز و کفر ہیں اور اہل انکار کا نام ہے لہذا اسرائیل کے معنی عبد اللہ یا ختمہ اللہ رکھتے ہیں۔ اور حضرت یعقوب علیہ السلام کا لقب تھا۔ چنانچہ باقی یعقوب کے باقی امرا میں فرماتے ہیں ایک خاص طائفہ ہے وہ یہ کہ اس لقب کی طرف صفات کرنے سے یہ معنی ہونے کے واسطے اور وہاں سے جمیع امرا و بادشاہ

لے قرۃ العزیز الامانۃ الحق فی قولہ تعالیٰ لعلی لا ینالہ الامانۃ تعبد الالهة من فاقہو ۱۷

اور برگزیدہ بندہ کی تم کو توبہ و توبہ حق میں اپنے باپ کا غور و بر ما چاہیے جس طرح کہتے ہیں یا ابن
الکلبیہ افعل کذا اسے کرم کے بیٹے کہنا کہ یا ابن الشجاع یا دارا الا یطاع اے
شجاع کے بیٹے بہادروں کا مقابلہ کر۔ یا ابن العالیج اطلب العفو اے عالم کے بیٹے
عفو حاصل کر پھر اس کے علاوہ تمہارے مامنان میں حضرت یحیٰی بن عیسیٰ علیہ السلام سے حضرت عیسیٰ
علیہ السلام تک چار بزرگ ہیں ان کے نام یہ ہیں تم کو یہ خبروں کی علامتیں خوب معلوم ہیں لہذا تم کو یہی کہ
عفو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع میں کوئی نامل نہ ہونا چاہیے۔ علاوہ ازیں نبی کرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
عائلیہ جب تک ایک منظر میں تشریف فرما رہے اگر منافق اور کفار قریش کے ساتھ رہتا تھا۔
جب چہرت فرما کر عزیز منورہ تشریف لائے تو پورے سے منافق اور کفار شروع ہوا یہود و مکہ اہل کتاب
ہوئے کہ وہ سے ملنا کہتے تھے اقام غلب کی کتابیں ان پر لگی ہوئی تھیں کہ یہ لوگ اہل سم میں
ان کے مامنان میں بزرگوں بھی ہوئے انبار کی علامتوں سے خوب واقف ہیں۔ دیکھیں یہ لوگ انصاف
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نصرت کرتے ہیں یا تکذیب اس لیے حق تعالیٰ شانہ نے اپنے خاص خاص مامنان
و بزرگوں کو حق نبی اسرائیل پر ہونے سے روکا یا وہ لایا اس لیے کہ مامنعتوں کا تذکرہ انصاف اور
مؤثر نہیں چہ تاہم ان کا خاص مامنعتوں کا تذکرہ دل میں آخر رکھتا ہے اس لیے اولاً اجمالی طور پر حق
جل شانہ اسے اس روئے میں نبی اسرائیل پر اپنے خاص انصاف کا تذکرہ فرمایا تاکہ ہر مامان یا مامان
اس کے بعد دوسرے تذکرے میں تفصیلی طور پر اپنے انصاف کا اور نبی اسرائیل کی شرارتوں کا تذکرہ فرمایا
تاکہ لوگ اپنی شرارتوں سے واقف ہو جائیں اور سمجھ لیں کہ ان کا قول اور فعل قابل اعتبار نہیں ہے۔
اور چہ اگر وہ اس عہد کو جو تم نے سمجھ سے کیا تھا میں پورا کرونگا اس عہد کو جو میں نے
قبضے کیا ہے حسن یعنی رہا ہے اس عہد سے وہ علاوہ جو سورۃ مائدہ کی اس آیت میں
مذکور ہے۔ وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِیْلَ قَدْ قَسَمْنَا بِهِمْ بِالَّذِیْ عَشَرُ
فُیُتْبَا وَقَالَ اللّٰهُ اِنْ کُمْ مَعَكُمْ ذَکٰرٌ اَفْتَدِیْکُمُ الْعِلَاقُ وَ اَنْتُمْ
الرَّکُوعُ وَ اَمْسَیْکُمْ یُوشَعُ وَ عِیْسٰی نَوْمُکُمْ وَ اَفْرَیْکُمْ اللّٰهُ فَرَضَکُمْ
لَا تُکْرِیْکُمْ عَنْکُمْ سَبَاطَکُمْ وَ لَا ذَیْکُمْ جَنَاطَ تَجْعَلُ مِنْ تَحْتِکُمْ
اَلْاَیْہُ۔

اور بعض کہتے ہیں کہ اس جہد سے وہ جہد مراد ہے جو بنی اسرائیل سے لیا گیا تھا کہ تمہارے
بھائیوں میں سے یعنی بنی اسرائیل میں سے ایک بنی بر یا بنی گاد یعنی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پر ایمان لانے کا جہد مراد ہے۔ اور اہل کتاب سے اللہ کا جہد یہ تھا کہ تم میں سے جو محمد رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے گا اسکو وہ اور ہمیں ملے گا جیسا کہ سورہ انفص کی اس آیت میں ہے اُولَئِكَ
يُؤْتُوْنَ غَيْرَ مَتَّحَيْنَيْنِ۔ ایک اور حضرت موسیٰ یا حضرت عیسیٰ علیہما السلام پر

ف سہ پہل میں کڑا گرجہ اہل کتاب سے پہلے نکلا اور حکیم رب کریم کے چکے تھے مگر وہ مکرہ کی وجہ سے اور مالائی پر بھی تھی دیر وہ دوسرے حق پر بھی نہ تھی۔ اہل کتاب حق سے خوب بے خبر تھے۔ دیر وہ دوسرے حق کو چھپاتے تھے اس لیے افراد جو کہ **قُلْ لَا فَتْكُ لِي أَقْلِي كَافِي** پہنچا ہے اس کتاب میں سے پہلے تم حق پر بھی کو نہ دے نہ فرماں لے کر کہ گزشتہ حق پر بھی ہے۔

قُلْ لَا فَتْكُ لِي أَقْلِي كَافِي **قُلْ لَا فَتْكُ لِي أَقْلِي كَافِي** اور میری آنکھوں کے حوصلے میں ایک نہایت قلیل اور صبر و عافیت سے برآباد اور اسی نہ ہو جو آؤت کے بعد کہ دوسرا کے بعد سے ہوا کہ جانے اور کثیر اور مالائی کے مقابل میں کمال اور مالائی کو برتر کر دینا جس میں بھی اللہ تعالیٰ عز و جہ سے ہیں کہ ساری ہی دنیا کا کل سارے سامان میں قلیل ہے۔ مثال فحاشی۔ **قُلْ لَا فَتْكُ لِي أَقْلِي كَافِي** درہم محدودہ کی طرح میں میری آنکھوں میں غریب اور تہذیبی نہ کرو۔ اور خاص مجھ سے ہی ڈرو۔ عوام الناس سے مراد جو کچھ حق سے اعراض نہ کرو۔

ف انما ہر کا مقتضی یہ تھا کہ اس طرح فرمائے۔ **قُلْ لَا فَتْكُ لِي أَقْلِي كَافِي** **قُلْ لَا فَتْكُ لِي أَقْلِي كَافِي** آیات کے بدلے میں فقیر اسامان مست خرید واس لیے کہ عرب میں سامان خرید جاتا ہے جن اور قیمت نہیں خریدی جاتی لیکن بدلے اسکے **قُلْ لَا فَتْكُ لِي أَقْلِي كَافِي** فرماتے سے اس طرف اشارہ ہے کہ تمام دنیا کا سارا سامان بہتر نہ قیمت کے ہے اور اصل مقصود نعمت ہے اور یہ مسلم ہے کہ سامان میں مقصود بالذات قیمت نہیں ہوتی۔ اصل مقصود سامان جو ملک ہے اور قیمت اور ان میں مقصود کے حاصل کرنے کا ذریعہ ہوتی ہے۔ پس اشارہ اس طرف ہے کہ نہ اپنی مالائی اور غلو نہیں سے جن اور قیمت کو مقصود بالذات سمجھ لیا اور اپنی کر دیکر نال کو خرید لیا۔

قُلْ لَا فَتْكُ لِي أَقْلِي كَافِي **قُلْ لَا فَتْكُ لِي أَقْلِي كَافِي** اور حق کو باطل کے ساتھ نہ ملاؤ اور حق کو چھپاؤ جانے کو تم جانتے ہو کہ حق کو باطل کے ساتھ ملانا اور حق کو چھپانا کس قدر مذموم ہے۔ نہ ہو کہ ہر جان کو کہ نا انصافی نا والی ہے۔

گروختہ آیت میں ہی امر نیل کو یہ حکم تھا کہ تم جو گزشتہ حق سے باز آؤ اور ایمان اور ہدایت کو قبول کرو اس آیت میں یہ حکم ہے کہ دوسرے دنیا کو گمراہ نہ کرو۔ جن لوگوں کے کان کچھ حق سے سننا ہو چکے ہوں وہ کل حق ان کے کان میں پڑے گا جو ٹھیکہ کر کے کا طریقہ ہے کہ حق اور باطل میں اندر کلوب ہدایت اور ضلالت کو ان کے سامنے غلط طور پر دیا جائے تاکہ حق کے قبول کرنے میں تردد ہو جائے۔ **قُلْ لَا فَتْكُ لِي أَقْلِي كَافِي** میں اس طریقہ سے اشارہ ہے اور جس شخص نے کل حق سنائی نہ ہو۔ دیکھ اور ہدایت سے بالکل بے خبر ہو۔ جس کے گمراہ کرنے کا حق ہے کہ حق کو اس کے سامنے ظاہر نہ کیا جائے کہ مبادا وہ حق بات شکو اس کو قبول نہ کرے۔ اور نہ شکو الحق میں اس طرف اشارہ ہے۔

جہاں تک اس کا سب کا ایمان کی دعوے دی گئی۔ ایمان کے بعد سب سے ذرا محبوب عمل اللہ کے نزدیک نماز ہے۔ اسی لیے آیت میں نماز کا اور پھر زکوٰۃ کا ذکر فرمایا کہ جان اور مال کی اطاعت میں لگے۔ جو یقینی اسے بنی اسرائیل ایمان سے بعد در نماز زکوٰۃ تم اور درست رکھو جی شخص کسان حق اور ظلم اور غلطی سے باز رہنا نجات کے لیے کافی نہیں جب تک کہ اس کا تمام خزانہ دہی پر عمل نہ ہو۔ جیسا ضروری ہوا کہ ایمان کے بعد نماز کو قائم رکھو۔

علامہ بخاری نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں اللہ لام حمد کا ہے۔ یعنی ایسی نماز پڑھو کہ جیسا ہوا کہ وہ پڑھتے ہیں۔ خدا تعالیٰ کی کسی نماز نہ پڑھو جو حقیقت میں نماز نہیں بلکہ فقط صورت اور بہ نسبت نماز کی ہے۔ لہذا طیب خاطر اور اخراج صدر کے ساتھ زکوٰۃ دی کرنا جس طرح سے نیت عرب بنی انسان کی ہولت سے آئے کا نام ہے۔ اسی طرح ایثار بہ نسبت سے دینے کا نام ہے اور زکوٰۃ کی طرح کوئی ان کے انمول کے ساتھ۔ یعنی سعادت کے ساتھ نماز پڑھو جس حدت کے ساتھ نماز پڑھنا نہایت سعادت کے ساتھ مخصوص ہے۔ یہود نماز پڑھتے تھے مگر نہایت ہی بے حکم ہو کر سعادت کے ساتھ نماز پڑھو۔ اسی لیے کہ نماز بھی ایک قسم کا جہاد ہے جس میں مشرط مملوئی در لازمی ہے۔ اور عرب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلان ہے اور قتال کے لیے صفوں کا ہونا ہی ضروری ہے اسی لیے صفوں جماعت کے بعد رکعت کی حدیثوں میں بہت تاکید آئی ہے۔

توبیخ عالم بے عمل

اَنَّا نَمُوتُ وَنَا النَّاسُ بَالِقِي تَمُوتُ اَلْفَسَحُ وَ اَنَّا نَمُوتُ تَمُوتُ نَا
 اَلْفَسَحُ۔ اَلْفَسَحُ تَمُوتُ نَا کہ تم دو مردوں کو بھی اور بھلائی کا حکم کرتے ہو اور اسے لفظوں کو چیلنے
 جو جان بھر کر تم کہتے ہو یعنی توبیخ کر پڑھتے ہو جس میں عامیے لفظ کی غرضت واجباً مذکور ہے۔ یہیں کیا
 تم سمجھتے نہیں کہ دو مردوں کو بھی اور بھلائی کا دستہ نہ مانا اور بدوہ و دانستہ اپنے کو ہلاک اور مباد
 کرنا یہ عقل اور فرست نہیں بلکہ عین سفاهت اور عین حماقت ہے۔ تعجب ہے کہ تم دو مردوں کے
 ساتھ تو خدا مان کر رہے ہو مگر اپنے نفس کے ساتھ احسان نہیں کرنے جالا کہ وہ۔ سماں کا بارہ مستحق ہے
 اپنی بدوہی اور دو مردوں کی غیر خواہ عقل کا اقتضا کہ جس عقل کو عقل اس لیے کہتے ہیں کہ وہ انسان
 کو بڑی باتوں سے روکتی ہے اور اس لیے کہ عقل کے معنی نسبت میں دیکھئے کہ ہیں۔ پس جب انسان
 نے اپنے لیے ہی کو گواہی سے نہ لیا اور بڑی باتوں سے نہ روکا تو وہ کس طرح عاقل کہہ سکتا ہے۔
 سو یہ جس سے کہہ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ عالم بے عمل کی مثال طبع کی کسی ہے کہ
 دو مردوں کو مکر میں پہنچائی ہے اور پتے کو مٹائی ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ یہ آیت نبو کے بارے میں نازل ہوئی جو اپنے عوام میں
آقا رب کو جو ایمان لائے آئے تھے انکو یہ کہا کرتے تھے کہ تم دین اسلام پر قائم رہو جو محمد صلی اللہ علیہ
وسلم جو فرماتے ہیں وہ حق ہے دو مردوں کو ایمان دینا اسلام کی ترغیب دینے اور خود ایمان اور اسلام
کو قبول نہ کرنے سے متطلب یہ ہوا کہ تم قومیت کی تلاوت کرتے ہو اور اس میں وہی آخر اہل ایمان کی بشارتیں ملتی
ہو باوجود اس علم کے کہ خود تو ایمان نہیں لگتے اور تمہارے آقا رب اور اصحاب میں سے جو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے آئے ہیں انکو ایمان اور اسلام پر قائم رہنے کی تاکید کرتے ہو تمہارا رب
حال ہے کہ باوجود کتاب کے پڑھنے اور اہل علم کہلاتے جانے کے کہ دو مردوں کو تو نیک باتوں کا حکم
کرتے ہو مگر خود ان پر عمل نہیں کرتے۔

تنبیہ اس آیت شریفہ کا یہ مقصد نہیں کہ عاقل یہ عمل کسی کو امر بالمعروف اور نہی منکر
نہ کرے یا کسی کو راہ حق نہ بنائے بلکہ مقصد یہ ہے کہ خود بھی مرد پر عمل کرے عالم
جو کہے عقل نہ سمجھے بلکہ عالم حاصل رہے تب وہ دو مردوں کو امر بالمعروف اور نہی منکر کرنا
ہے ہی سکتا ہو چاہیے کہ سب سے پہلے میرا نفس امر بالمعروف اور نہی منکر کا محتاج
ہے۔

عالم پر دو چیزیں فرض ہیں ایک ترک محصیت یعنی خود محصیت نہ کرنا۔ دوم یہ کہ دو مردوں کو
محصیت سے بچنے کو نہاد اگر وہوں میں نہیں ہوگا لا سکتا تو دونوں کو بھی فی جہی نہیں جا سکتا۔ حال
بلکہ رک کلام لا یترک کلام طیب اگر کسی مرض میں خود مبتلا ہو تو وہی مرض کے طریق کا معالجہ
کر سکتا ہے لیکن خود اسکا مرض جس ہی ذالکی ہوگا جب وہ خود بھی دوا کا استعمال کرے دوسرے
مرضی کو دوا کا بتلانا بلاشبہ مردی اور شخص سے اور مرض کے لیے حالت درجہ عید ہے مگر اس
پر بریز طیب کا نادرہ جب ہوگا کہ جب خود بھی دوا کا استعمال کرے مرض دوسرے کو دوا بتلا دینا
اس کے مرض کے ازالہ کے لیے کافی نہیں اور یسّر قلّوں کو ۱۰ عا لا یفعلون میں انکار فقط قول حق
اور امر بالمعروف کی طرف راجع نہیں بلکہ قلوبوں کی تصریحی لا یفعلون کی طرف راجع ہے یعنی
حق کہنے کے بعد اس پر عمل کیوں نہیں کرتے طاعت کا نادرہ ہے کہ جب کوئی حقیقی قید کے ساتھ
مستعد ہو تو نفی اور انکار فقط قید کی جانب متوجہ ہوتا ہے۔ علماء اہل کتاب کو بجا بناتے تھے کہ نبی
کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تبلیغ فی حق میں مگر مثبت مال اور حب جاہ آپ کے اتباع سے مانع تھے کہ
اگر آپ پر ایمان لے لیں گے تو ہمارے جیسے انداز دے بھی بند ہو جائیں گے اور دوسرا اور
امراء کی نظروں سے ہم پر گر جائیں گے اور جو عزت اور وجاہت ہم کو حاصل ہے وہ جاتی رہے گی۔
آئندہ آیت میں اس کا علاج ارشاد فرمایا۔

اصلاح نفس کا طریقہ اور حب مال اور حب جاہ کا علاج

وَالصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالصَّوْمُ وَالْحَجُّ وَالْقِيَامُ وَالصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالصَّوْمُ وَالْحَجُّ وَالْقِيَامُ
جس پر گئے ہو تو خواتین اور لفظات سے پرہیز کرو اور اس کے معاملہ کے لیے یہ دو باتیں استعمال کرو یعنی
مہر سے مدد طلب کرو جس شخص کو مہر دے تو خست کا ٹوکرہ اور ترک لفظات اور خطبات کا عادی نماز ناگ
دنیا کی محبت دل سے ناس ہو۔ اور حق اور باطن میں تیز کر سکو مرنے کا ازالہ حب ہی ممکن ہے کہ
اقل مضرت سے خود ایسا پرہیز ہو۔ پھر دوا کا استعمال ہو۔ اسی طرے باطنی اعمال کے ازالہ کے
لیے مہر بمنزلہ پرہیز کے ہے اور حکم منورہ دوا کے ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ اَلْاِيْمَانُ يَنْقُضُ
يُغْنِي فِي الصَّبْرِ وَالْيَقِيْنُ فِي الْفَقْرِ وَالْاِيْمَانُ يَنْقُضُ فِي الْفَقْرِ وَالْيَقِيْنُ يَنْقُضُ فِي الْفَقْرِ
اور دوسرے فقر یعنی ایمان کی محبت اور سلامتی دو چیزوں پر موقوف ہے ایک مہر پر یعنی مضرت سے
پرہیز کرنے پر اور دوم دوا کے استعمال پر جب تک کہ پرہیز نہ ہو اس وقت تک دوا قبول نہیں
ہوگی اس لیے اقلہ پرہیز ہی مہر کا حکم دیا اور پھر دوا کے استعمال کا حکم دیا یعنی نماز کا کوہدہ نما
ضیاع و تقدیس کو نہ سجدہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے ملتی دوسرے کا شکر ہے۔

پھر مہر نفس نامرادی اسیر مہر بجزی و خفایت پرہیز کر
یعنی اگر تم کو اجراء مہر ہی مطلوب ہے تو خطام دینا اور درجہ محدودہ پر کیوں گئے چلتے
ہو آؤ پھر کہ تمام بارگاہ غواذی سے تم کو بے حساب اور بے شمار اجر ملے گا۔ کما قال تعالیٰ۔ وَنَعْمَ الْوَعْدُ
الْعَبْدُ يَرْجُو أَنْ يُدْخِلَهُ بِذَلِكَ جَنَّاتٍ اَوْ اَلْاِيْمَانُ يَنْقُضُ فِي الْفَقْرِ وَالْيَقِيْنُ يَنْقُضُ فِي الْفَقْرِ
اور وجاہت کو ان کے پاس کہاں آجھونڈی ہے جو عزت کی گرفتار ہے جس کا اسی عزیز مقتدر کے پاس
تو حق کو جس کی شان ہے۔ فَبِعِزَّتِهِ مَنْ فَشَا فِي كَذِبٍ مَنْ فَشَا فِي كَذِبٍ

عزیز سے کوڑوہ نفس مہر شافقت بہرہ کہ خود بیخ عزت نیالت
پس اگر تم عزت کے متلاشی ہو تو دوا اس ذوالجلال والا کرم کی بادشاہی سے نیاز پر چین باز کرو
تم کو دنا دینا اور آخرت کی عزتیں تم کو حاصل ہوں یعنی نماز پڑھو غنہ کی حاصلیت ہی سے ہے کہ وہ غنا
اور منکر سے بچائی ہے حق میں شاد کی محبت اور عظمت کو دور دنیا کی نفرت اور مغرت کی غیبت
کو اس میں راس کرتی ہے مخلوق سے تقی کو قطع کرتی ہے اور خالق ذوالجلال سے تقی کو مستحکم اور
مضبوط کرتی ہے مستامد اور سخن الی دانو میں حد لغزین ایمان وضعی اثر لے لے غنہ سے لغزیت
ہے کہ یہ کرم علی الصلوٰۃ والسلام کو جب کبھی امر پر پیش آتا تو فوراً گھبرا کر نماز کے لیے کھڑے
ہو جاتے۔

اور سنا احمد اور سنانی میں حبیب الدینی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: **أَيُّكُمْ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنْ يَشْرِي بِلَيْسَ** پریشان پیش آئی تو نہ زکریاؑ کو نہ جو جاکے عموؑ اور ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما ایک جہزہ میں بیٹھے کہ بیٹے کی وفات کی خبر دی گئی تو سواری سے اترے اور وہ رکعت نماز پڑھنے اور انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا اور فرمایا کہ ہم نے دیکھی ہے کیا جیسا اللہ نے تم کو حکم دیا۔ اور یہ آیت تلاوت فرمائی: **قُلْ صَافِيْنَ اِلَّا بِالْعَبْرِ وَالْأَسْلَافِ** اور جیسو بن مسعودؓ روایں انذیر واما کہ دیکھیں ہم ضرورت اور پریشانی کے وقت جو نماز پڑھیں جانتے وہ صلوٰۃ اور حاجۃ کو ملتی ہے اس آیت میں اسی صلوٰۃ اور حاجۃ کی طرف اشارہ ہے۔ **قُلْ اِنَّكُمْ لَتَعْبُدُوْنَ اِلٰهًا** **تَحِلُّ الْخُشْيَعِيْنَ الَّذِيْنَ يَطْلُقُوْنَ اَنْفُسَهُمْ مِّنْ دُوَارِهَا اَوْ يَتَّبِعُوْنَ اَيْسَهُ دِجَعُوْنَ** اور تحقیق وہ جتنی ممبر اور صلوٰۃ سے استقامت اور استعلاو الجہت بہت شاق اور گراں ہے مگر انہیں پر جی کے دل خطہ کے خوف سے چلنے جاتے ہیں، جسکو خیال ہے کہ ہم یقیناً خدا سے ملنے والے ہیں اور بلاشبہ اس کی طرف تو ملنے والے ہیں۔ یعنی ممبر اور نماز حقیقت میں دشوار ہیں کہ جسکا بھلا نا مانا نہیں ہو بل ان لوگوں پر جو خدا سے ملنے کا سہرا نہیں رکھتے نماز ان پر بہت شاق اور گراں ہے وہ اس کو معنی مشقت اور سخت خیال کرتے ہیں مگر ان عاشقین پر جو عذاب الیم سے کہتے ہیں اور گلاب حلیم اور نعیم منعم کا میور رکھتے ہیں ان پر نماز شاق اور گراں تو کیا ہوتی ان کے لیے تو آنکھوں کی غلغلہ اور دلوں کی فرحت اور مسرت ہے۔

فَلَا جو علم اور ادراک ان علامات سے حاصل ہو جو نہ سعی ہوں اور نہ بوجہی لغت میں ہی کوٹھن کہتے ہیں وہ نالہ و براہین کے انضمام سے انہیں قوت پیدا ہو جاتی ہے جو خرم اور یقین کی حد تک پہنچ جاتا ہے اور بھی اس درجہ بصیغہ جو جاتا ہے کہ شک اور وہم کے قریب پہنچ جاتا ہے جس کا یہیہ مغلطہ کہیں یقین کے معنی میں متحمل ہوتا ہے اور کسی شک کے معنی میں اور بھی گمان غالب کے معنی میں، اس آیت میں گمنام سے یقین کے معنی مراد لیے جاتے ہیں جیسا کہ علامہ ابو ہامیر اور قتادہ وغیرہم سے متحمل ہے تو بہت کے یہ معنی پہنچے کہ نماز ان لوگوں پر شاق اور گراں نہیں جو خدا سے ملنے کا یقین رکھتے ہیں اور اگر علی کے معنی گمان اور خیال کے لیے جائیں تو یہ معنی ہونی چاہیے کہ جس شخص کو خدا کی طاقت اور اسکی جوار اور سزا کا گمان اور خیال میں ہو جائے تو اگر عقل سلیم رکھتا ہے تو ممبر اور خیال اور معاشی سے پرہیز اور طاعت خداوندی کا بھلا نا، اس کو شاق اور گراں نہیں بلکہ ہول اور آسان ہو گا کہ جس کو بینہ و تدبیرات کے استعمال سے غلو کا گمان اور خیال میں ہو جائے اس سے پرہیز کرنا اس کو خداوند نہیں معلوم ہوتا اور غلو سے بچ دوا کا استعمال کہ جس سے صحت اور غفلت ایدہ ہو آسان اور سہل معلوم ہوتا ہے۔ بعض عالمین فرماتے ہیں کہ **اَلَّذِيْنَ يَطْلُقُوْنَ اَنْفُسَهُمْ مِّنْ دُوَارِهَا** کے یہ معنی ہیں کہ وہ عاشقین نماز پڑھتے وقت یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم اپنے بزرگوں کو دیکھ

اَلْعَذَابُ يُدَيِّحُونَ اٰبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ

ذبح کرتے تھامے بیٹے اور جیت رکھتے تھامی عورتیں

وَفِيْ ذٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيْمٌ ۝۱۰ وَاِذْ فَرَقْنَا

اور اس میں عذاب ہوئی تمھارے رب کی بڑی اور جب ہم نے تم

بِكُمُ الْبَحْرَ فَاَنْجَيْنَكُمْ وَاَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَ

تمھارے بیٹے کے ساتھ اور بچا دیا تم کو اور ڈال دیا فرعون کے گھرانے کو

اَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۝۱۱ وَاِذْ وَعَدْنَا مُوْسٰى اَرْبَعِيْنَ لَيْلَةً

تم دیکھتے تھے اور جب ہم نے وعدہ کیا موسیٰ سے چالیس رات کا

ثُمَّ اَتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْۢ بَعْدِهَا وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ ۝۱۲ ثُمَّ

پھر تم نے بنایا عجل اس کے بجائے اور تم بے ایمان ہو

عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنۢ بَعْدِ ذٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝۱۳ وَ

مہربان کیا ہم نے تم کو اس پر بھی عذاب تم احسان مانو اور

اِذْ اٰتَيْنَا مُوْسٰى الْكِتٰبَ وَالْفُرْقٰنَ لَعَلَّكُمْ تُهْتَدُوْنَ ۝۱۴

جب دی ہم نے موسیٰ کو کتاب اور فرقان شاید تم راہ پاؤ

وَاِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهٖ يَقُوْمُ اِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ

اور جب کہا موسیٰ نے اپنی قوم کو اسے قوم نے تمھارا کیا

بِاِتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتَوَلَّوْا اِلٰى بَارِكُمْ فَاَقْتُلُوْا اَنْفُسَكُمْ

پہرچھو بنا عجل اب تو کہہ اپنے بیکاروں اور ادا اللہ اپنی ماں

ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِكُمْ فَاَقْتُلُوْا اَنْفُسَكُمْ لَئِنْ

یہ بہتر ہے تمھارے اپنے خالق کے پاس پھر مشورہ ہوا تم پر برحق

هُوَ النَّوَابُ الرَّحِيمُ ۝ وَإِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسٰى نَسْ

دہی ہے صاف کر کے والا ہر دن اور جب کہنے کیا اسے موسیٰ ہم یقین نہ

تُؤْمِنُ لَكَ حَتّٰی نَرٰی اللّٰهَ جَهْرَةً فَاَخَذَتْکُمْ

کر لی گئے تیرا جب تک نہ دیکھیں اللہ کو سامنے پھر یا تم کو بجلی

الضَّعِیْقَةُ ۝ اَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۝ ثُمَّ بَعَثْنَاکُمْ مِّنْ

سے اور تم دیکھتے تھے پھر اٹھا کر آئے ہم سے تم کو

بَعْدَ مَوْتِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ وَظَلَلْنَا عَلَیْکُمْ

دیکھتے دیکھے ظاہر تم افسانہ ڈالو اور سایہ کیا ہم سے

الْغَمَامَ ۝ وَاَنْزَلْنَا عَلَیْکُمُ الْمَنَّٰنَ وَالسَّلٰوٰی ۝ کُنُوْا

تمہارا ابرکا اور آواز تم پر من اور سلوی کھانا

مِّنْ حَبِیْبَتٍ مَا رَزَقْنٰکُمْ ۝ وَمَا ظَلَمُوْنَا وَلٰکِنْ

سختی چاہی کہ جو دہی ہم سے ملو اور ہمارا کچھ نقصان نہ کیا ہر

کَانُوْا اَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُوْنَ ۝ وَإِذْ قُلْنَا اَدْخُلُوْا

اپنا ہی نقصان کرتے رہے اور جب کہا ہم نے داخل ہو

هٰذِهِ الْقَرْیَۃُ فَاْكُلُوْا مِنْهَا حَیْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا

اس شہر میں اور کھائے پھر وہاں میں جہاں چاہو بغور ہر

وَادْخُلُوْا الْبَابَ سُجَّدًا ۝ وَقُلُوْا حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَّکُمْ

اور داخل ہو دروازے میں سجدہ کر کے اور کہو گناہ مٹے تو بخشیں ہم

خَطِیْکُمْ ۝ وَسَنَزِیْدُ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ فَبَدَّلَ الَّذِیْنَ

تمکو نقصان تمہاری اور زیادہ بھی دے گئے بھی والوں کو ہر بدل لی ہے العافین کے لئے

ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَاهُ عَلَى

ہات سنائے اس کے جو کہہ رہی تھی ان کو پھر ان لوگوں نے

الَّذِينَ ظَلَمُوا بِرُجْزٍ مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا

بجہ انصافوں پر عذاب آسمان سے ان کی

يَفْسُقُونَ ۚ وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا

بے عملی پر اور جب ہانی مانگا موسیٰ نے اپنی قوم کے سامنے کہا

اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اِثْنَانَا

ہم نے مار اپنے عصا سے پتھر کو پھر بڑھ گئے ان سے بارہ

عَشْرَةٌ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ ۖ كَلُوا

پیشے پہاں لیا ہر قوم نے اپنا گھاٹ گھاڑ

وَأَشْرَبُوا مِنْ رِّزْقِ اللّٰهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْاَمْۤرِ

اور پیو رزقِ اللہ کی ادھر پھرو ملک میں

مُفْسِدِينَ ۝

خدا بچائے

تفصیلِ احکاماتِ بنیائے خداوندِ جلیل و شرحِ بنیائے تفصیلات

قوم بنی اسرائیل و حکمِ مراقبہِ بنیائے ملاحظہِ بنیائے کرد

حیاتِ حکمِ اکسیر دارد

قَالَ تَعْلَمُونَ اِنَّكُمْ كُنتُمْ تَقْعَبُونَ اَلَيْسَ اَلْحَقُّ اَعْيُنُكُمْ عَلَيَّ اِنَّهٗ لَا تَعْتَوْنَ فِي

الَّذِي هُوَ مُفْصِّلٌ يَتْلُو.

اور بطور مختصر آیات میں بنی اسرائیل کو اجمالی طور پر اپنی نعمتیں یاد دلانے کے بعد آئندہ آیات میں ان کی تفصیل ہے جو ہر ایک پہلے ہی اور تفصیل میں سب سے پہلے نعمت تفصیل کو ذکر فرمایا اس لیے کہ تفصیل علی العبادین سب سے افضل نعمت ہے ہر نعمت کے پہلے اللغات و عبارات کے بعد ان کی آیات و آیات اور تفصیلات کو ذکر فرمایا اس لیے کہ جب ایک طرف حلاوت کریم کی دعا ہے تو دوسری طرف اپنی جنایات اور تقصیرات کو دیکھیں گے تو لامحالہ حق تعالیٰ سے عذر مانگنے اور اس وقت ان کے حال ہو گا اور تعالیٰ ہی ہو گا۔

شکوہ تہمتا کے توجہ دینے کے لیے تو چند ان کے تہمتا کے تو عذر تقصیرات کا جمع ان کے تقصیرات کا اور عذر ایمان کو ایک درمیانی اور مرکزی شعبہ ہے جس پر ایمان کے باقی شعبے گھومتے ہیں چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں۔ يَتْلُو آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الَّذِي هُوَ مُفْصِّلٌ يَتْلُو اس سے بنی اسرائیل یاد کرو تو میری ان خاص خاص نعمتوں کو جس کا میں نے خاص خاص تم پر انعام کیا اور چیرا پی مٹا دی ہے یہ نظر کرو کہ کیا ان نعمتوں کا یہی حق تھا جو تم کو رہے ہو اور یہاں اس کو کبیر اور یاد دہانی کی نعمت کو کسی یاد کرو کہ ہم نے تم کو خوب غفلت سے جگایا۔

الْعَامِ أَوَّلُ

وَالَّذِي هُوَ مُفْصِّلٌ يَتْلُو اور مسطور آیات میں سب سے پہلے اس بات کو یاد کرو کہ میں نے تم کو اس زمانہ میں جہان فانیوں پر نصیحت دی کہ دنیا کی بادشاہت کے ساتھ دنیا کی بادشاہت جس تم کو دی یعنی تمہارے خاندان میں پیغمبری بھی دی گئی تعالیٰ جَعَلَ فَاكُنْكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ هُمْلُوكُمْ وَآتَاكُمْ هَالِكُمْ هَالِكُمْ بَوَاتٍ أَخَذَ قَوْمَ الْعَالَمِينَ عَلَى تَعَالَى وَتَقَدَّمَ الْخَيْرَ نَا هُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ حضرت یعقوب علیہ السلام سے یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک تمہارے یہی خاندان سے انبیاء مبعوث ہوتے رہے اور قومیت اور انجیل اور زور سب تمہارے ہی خاندان میں نازل ہوئی۔ تمہاری خاندان نبوت و رسالت اور امامت اور حکومت کا مرکز رہا۔ چنانچہ کہ اس وقت تک تم ہی کو تمام عالم پر بزرگی اور برتری اور نصیبت حاصل رہی اب وقت آیا کہ وہ نبی آخر الزمان ظاہر ہوں گی تمام انبیاء و مرسلین حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام و دوسرا مبعوث دیتے چلے آئے لہذا اگر ہم کو اپنی نصیبت اور بزرگی کو باقی دیکھنا منظور ہے تو فوراً ان کو پہنچنے والی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ اور دل و جان سے ان کی کائنات اور حوا کر۔ اور جس طرح قادیان اور سامری نے حضرت یحییٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مخالفت کر کے

خاندان معصوم کے شرف کو ضائع کیا تو بھی تو دونوں اور سامری کی طرح خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کر کے اپنی فضیلت اور بزرگی اور اپنے شرف اور منصب کو ضائع نہ کر دے اگر تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتے ہو تو اپنی سابق فضیلت اور گزشتہ منصب پر قائم ہو جکتے ہو اسے دوا کر دو ورنہ اسے اور اگر تم ایمان لانے سے انحراف کرتے ہو تو سمجھ لو کہ تم اپنے منصب سے معزول ہو۔

حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت سے اس وقت تک بنی اسرائیل کی سب سے افضل اور شرف والہ قوم تھی وقت خطاب معصوم کا کام سے توجہ ہے گزشتہ زمانہ سے بیکر اس وقت خطاب تک بنی اسرائیل ان فضیلتوں میں کوئی خرابی نہ اور یہ وقت خطاب معصوم کا کام سے نااہل ہے۔ گزشتہ فضیلت اور گزشتہ شرف کو بالی نہکھا ہے تو اس بنی برحق کی دعوت کو قبول کر دینا انہوں کو اس وقت کو بھڑکانا اور معصوم علیہم اور صالحین کے نام سے جہم چوتے اور جو لوگ ایمان لائے وہ غیر لازم کے لقب سے سزاوار ہو گئے۔ اسی طرح یہ شہ رخ ہو گیا کہ اس آیت سے بنی اسرائیل کا امت محمدیہ سے انھیں ہونا لازم آتا ہے جواب یہ ہے کہ آیت میں اس وقت کی فضیلت کا ذکر نہیں گزشتہ زمانہ کی فضیلت کا ذکر ہے وقت خطاب معصوم کا کام سے نااہل ہے۔

آئندہ ان کے ایک شہ کا عذاب دیتے ہیں کہ اگر تم کو یہ خیال ہے کہ باوجود ایمان لانے کے تم مسلمان ہو جاؤ گے اور اپنی شفاعت سے نجات پا جاؤ گے تو سمجھ لو کہ قیامت کے دن ضرور اور فرعون سامری اور نودوں کی طرح انہما اللہ سے انحراف کرنے والوں کے لئے کوئی شفاعت نہ ہو گی چنانچہ اوشاد سے وَالَّذِينَ يُولُوا ذَا النِّجْنِ فِي ظُلُمٍ إِنَّ فِئْسَ شَاقِيًا وَلَا يَحْكُمُ لَهُمْ فِي شَفَاعَتِهِمْ وَلَا يُجِزُّهُمْ عَنْهَا عَذَابٌ قَاتِلٌ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيهِ يَسْتَمِرُّونَ اور اللہ تم میں سے کوئی ایک شخص دوسرے شخص کے لئے نہیں کہہ سکتا اور نہ اس کی طرف سے کوئی مداخلت اور نہ اس کی طرف سے کوئی تدبیر پیدا کر سکتا اور نہ کوئی عذر کی جگہ لے سکتا۔ بلکہ اہل ایمان کی مدد کی جگہ لے گی انسان جب کسی بلا میں گرفتار ہو جائے تو دشمن عدوت و منافق اور دیگر دشمن ہونا چاہتا ہے اور اگر ممکن نہ ہو تو اپنے احمقانہ و اندھا دلوں کو جمع کر کے آمادہ پیکار ہونا چاہتا ہے اور قاتل ہونے کی طرف سے یہی سزا ہے کہ تمہارا کوئی ساتھی اور مددگار نہیں نہ جو تم کو زور اور قوت کے ذریعہ سے عذاب سے بچائے۔

فہم جو لوگ مدد کی محبت میں زیادہ گرفتار ہو گئے ہیں وہ یہ جانا کرتے ہیں کہ جس طرح ممکن ہو منافق سے کام چل جائے۔ مگر یہ تو جرح کرنا ہے اور بعض عورت اور جاہلست کے دلدادہ ہوتے ہیں ان کو مال طرح کرنا آسان ہوتا ہے اس لئے حق جل شانہ نے اسی مقام پر شفاعت کو تدبیر پر مقدم فرمایا اور اسی پارہ کے اخیر میں تدبیر کو شفاعت پر مقدم فرمایا۔ حِثَّ قَالِي كَذَّابُنَا وَمِنْهَا عَذَابٌ

وَلَا تَنْفَعُكَ شَفَاعَتُهُ مَا كَدَّرَ لَكَ قَسَمَ كِي طَرَفِ اِشَارَہِ ہوا جائے۔

۱۔ اس آیت میں تشریح میں مطلق شفاعت کی نفی نہیں کی گئی بلکہ فرعون اور ہامان کی طرح تنبیہ (اشارہ) سے انہی سے انہی کے دلوں کی شفاعت کی نفی منظر دہے۔ لہذا انہی کے دلوں کی شفاعت کی نفی منظر دہے۔ لہذا انہی کے دلوں کی شفاعت کی نفی منظر دہے۔ لہذا انہی کے دلوں کی شفاعت کی نفی منظر دہے۔

یہی کہہ گا اور مسلمانوں کی شفاعت جو دیگر آیات اور احادیث متواترہ سے ثابت ہے اس کی نفی منظر دہے۔ لہذا انہی کے دلوں کی شفاعت کی نفی منظر دہے۔ لہذا انہی کے دلوں کی شفاعت کی نفی منظر دہے۔ لہذا انہی کے دلوں کی شفاعت کی نفی منظر دہے۔

فَإِذَا تَجَمَّعَتُ لَكُمْ مِنَ الْإِنِّ بُرُحُونُ... قَدْ كُنَّا كُنَّا عَظِيمُ
اور یاد کرو اس اتمام کو جبکہ تمہارے سوا کوئی اور تم سے نجات دہی جو تم کو

نجات دہی کی طرف کی تکلیف دہ ہے۔ تمہارے سوا کوئی اور تم سے نجات دہی کی طرف کی تکلیف دہ ہے۔ تمہارے سوا کوئی اور تم سے نجات دہی کی طرف کی تکلیف دہ ہے۔ تمہارے سوا کوئی اور تم سے نجات دہی کی طرف کی تکلیف دہ ہے۔ تمہارے سوا کوئی اور تم سے نجات دہی کی طرف کی تکلیف دہ ہے۔

در بہمت و در ضمن تعدد خانہ بود
فَإِذَا تَجَمَّعَتُ لَكُمْ مِنَ الْإِنِّ بُرُحُونُ... قَدْ كُنَّا كُنَّا عَظِيمُ
اور یاد کرو اس اتمام کو جبکہ تمہارے سوا کوئی اور تم سے نجات دہی کی طرف کی تکلیف دہ ہے۔

ہم نے بعض نبیوں کو جو سے دریا کو چھوڑا اس میں بعض نبیوں سے میں نے مامور کر جانے کی وجہ سے ہم نے اپنے انہی کے دلوں کی شفاعت کی نفی منظر دہے۔ لہذا انہی کے دلوں کی شفاعت کی نفی منظر دہے۔ لہذا انہی کے دلوں کی شفاعت کی نفی منظر دہے۔

نجات دینے پر کفایت نہیں کی۔ بلکہ قومِ خزون کو جو تباہی دشمنِ حق کی بنا کر آئی تھی دشمنوں کا غلوہ دل سے نکل جانے اور بدِ خلقی میں انکو ایسی حالت میں کیا کہ انکو غرق ہوئے ہوئے ایسی کھول سے دیکھ کر جسے جس میں اب کسی قسم کے شک و شبہ کی بھی گنجائش نہ رہی تھی اور دشمن کو اپنی آنکھوں کے سامنے غرق ہوئے ہوئے دیکھنا یہ ہیبت ہی بڑی نعمت ہے اور اس نعمت کا تو بہت ہی شکوکا ہے۔ اما وحیِ صمد سے ثابت ہے کہ یہ دن جس میں ہی اصل عمل کو نجات اور قومِ خزون کو غرق کیا گیا عاشورہ کا دن تھا اس نعمت کے حکم میں مکی منیرہ اسلام نے اس روز کا روزہ رکھا۔ جنی کریم مدینہ منورہ و تسلیم جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو یہود کو عاشورہ کا روزہ رکھتے دیکھنا تو فرمایا کہ تم سے دائرہ کوئی کاغذ اور میں چون خود بھی روزہ رکھا اور دوسری کو بھی روزہ کا حکم یہ فرعون سے نجات دینا تو نعمت تھا ہی ممکن دریا کو ان کے گزرنے کے لیے راستہ بنا دیا ایک مسئلہ انعام تھا اس لیے خلق بھر کو ملیر ذکر فرمایا۔

وَقَدْ كَذَّبْنَا قَوْمِي الْأَنْبِيَاءَ فَكَذَّبُوا ثُمَّ انْفَجَرُوا فَغَرِقُوا
انعام چہارم | میں بکرب و کشتہ ظلمتوں۔ خزون کے غرق ہونے کے بعد جب ہی اسرائیل مصر میں داخل ہوئے تو انھوں نے ہی اسرائیل کی ہدایت کے لیے قومیت عطا فرمانے کا وعدہ فرمایا اور یہی وعدہ فرمایا کہ کوئی عیسائی یا یہودی پر چالیس ضرب کا عتاب نہ لگائی ہو مگر عیسائی یا یہودی پر چالیس ضرب لگائی جائے تو وہ بھی جو کہ منافق تھا اس سے بعد میں گو سارا پرستی کا عقیدہ تھا کہ نہ جس کا منسلقتہ آنرہ کہے گا۔ چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں۔ لیسہ ہی املین اور تم ہمارے اس انعام کو نہ کرو جبکہ تم سے کوئی سے چالیس بات کا وعدہ کیا۔ نہیں زمین ذی قعدہ کی اور وہی زمین ذی اجدات کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ رات کی عبادت میں جب بارہ زیادہ ہے کما قال تعالیٰ۔

إِنِّي أَنَا شَهِدَةٌ أَلَيْسَ بِمَرٍ
 أَشْهَدُ وَخَلَا وَقَدْ آتَى مَرٍ
 قِيْلَ
 تحقیق رات کا اٹھنا نفس کے دشمن ہے
 اور ہا مال کرنے اور رات کے سیر جا
 نکلنے میں شریعت موثر ہے۔

پھر سارا دنیا کی شہادت حق جل جلالہ کا قول املین ضرب ہی میں ہوتا ہے جیسا کہ صحیحین میں ہے اور صحیحین اور کتب میں اشراف رات ہی میں نازل ہوتی ہیں۔ کما قال تعالیٰ۔ لَمَّا كُنْتُمْ لَنَا كَافً فَلَئِمَّا أَهْلًا لَكُمْ۔ ہم نے قرآن کو مبارک رات میں اتارا۔ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ۔ عودہ ان ہی رات کی حامل کرنے کے لیے رات سے بہتر کوئی وقت نہیں جب کہ ایک حدیث میں ہے۔

عَنْ حَمْرٍو بْنِ عَاصِمَةَ رَضِيَ عَنْهُ
 عَنْ أَبِي عَاصِمَةَ رَضِيَ عَنْهُ

اللَّهُ تَسَانِي عَنْهُ أَنَّهُ
سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْوَب
مِنَ الْعَبْدِ فِي حَوْثِ السَّيْلِ
الْآخِرِ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ
أَنْ تَكُونَ مَعَهُ يَذْكُرُ
لَكَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ كُنْ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ- الْفَقْهُ لَهُ
و- ابْنُ خَرِيجَةَ فِي مَصْنُوعِهِ وَقَالَ
التِّرْمِذِيُّ حَدَّثَنَا عَنْ مَعْصُومٍ -

کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
پرہیز کرتے ہوئے سنا کہ حق میں مثلاً بنو
کے ساتھ سب سے ذلت پر قریب اور
نزدیک وسط شعب میں ہو گئے ہیں پس
اگر تم سے یہ ممکن ہو کہ نو اس وقت
میں اللہ کے ذکر کرنے والوں میں سے ہو
تو ضرور ہو جا۔ اس روایت کو تواریخ نے
روایت کیا اور یہ لفظ ترمذی کی روایت
کے ہیں اور ابن خزیمہ نے بھی نقل کیا ہے
اسکو روایت کرنے سے اور امام ترمذی نے
میں یہ روایت محمد بن احمد بن حریب سے۔

بہی وجہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کو قرآن میں اہل کا حکم ہوا، تَبَايَهَ الْمَرْفُوعُ
 فِيهِ الْاَوْرَاقُ اِی میں بہت کچھ کا حکم ہوا۔ وَتَوَسَّطَ الْاَيُّنُ فَتَهَيَّجُوا رَبَّكُمْ نَافِلَةً لَّذَلِكَ اور
 رات ہی میں آنچل سہلان کی میر گواہی عن۔ سَيُطْفَلُ الْاَبْدَانُ اَكْثَرُ اَي فَيُتَبَدَّلُ ۝ لَيْسَ الْاَقْبَةُ
 عَرَبِيَّةٌ كَوَاطِرٌ یہ تھا کہ جب سفر کر کے قورات کو پہننے اور دن کو گھبرنے اس لیے کہ رات میں اہل
 جلا وطن پر اپنے اس طرح پہننے رات کو اس کی گناہ سنگ جلا وطنی پر پہننے جاتے ہیں اور اہل عرب کا وہ ہیں جن میں
 کیا گیا سو اس کی وجہ سے کہ اور ان کے خلف مرتبے میں آواز کو کیا ان عورتوں کے اہل انات سے کہیں، اَلْوَتُّ دِجَارِ اَمِنْ
 میں سے دس کا عدد فی حدودہ فی فخر کا من اور ممکن ہے جیسا کہ حق جل شانہ کا ارشاد ہے ۔
 تَبَايَهَ عَشْرًا كَاَصْلِهِ ۝ (ابو دؤاد میں) پس جس چیز کی خاص طور پر تکمیل مقصود ہوتی ہے تو اس
 عدد یعنی دس کو چار گنی کر لیا جاتا ہے۔ چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام کا قبر چالیس دن تک کیا گیا اور حضرت
 میں ہے کہ بلق اور می چالیس روز تک تغیر رہتا ہے پھر چالیس روز تک علقہ خون بستہ۔ پھر
 چالیس روز تک تغیر یعنی بارہ گزشت، تک بعد روح پھوٹی جاتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس عدد کو
 عروج اور ترقی کے کائنات خاص مناسبت ہے میں اس طرح جو ترقی عروج اور ترقی کے لیے چالیس کا
 عدد منتخب ہوا اسی طرح حق جل شانہ نے اپنی اس قدیم سنت کے مطابق حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
 واسطہ کے باطنی اندر وہ جانی عروج اور ترقی کے لیے چالیس کا عدد خاص فرمایا۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُ
 لَيْتَنِي كُنْتُ مَخْلُوقًا مِنْ قَبْلِكَ ۝ وَتَنْتَ حَيْثُ رَسَمْتَهُ اللَّهُ كَتَبْتَهُ يَوْمَ

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وروی عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ

وسلحہ قال من اخلص الله
اوریدین یوما ظہرت ینابیه
الحکمۃ من قلبہ علی لسانہ
ذکرہ رزین المعبودی
(ترغیب و تنبیہ صفحہ ۱۷۱)

یعنی اندر خود علوم اولیاء
اور اسی طرح نبوت و رسالت پغبری اور اجنت کے لیے چالیس کا عدد خاص کیا گیا۔ علامہ ازیں
اصل حیرت انگیز کی چالیس سال ہے اس کے بعد اخطاط اور زوال ہے جیسا کہ کتبہ "اِکْا ١٨٤٢
اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَلْاَحَدُ الصَّمَدُ" (سورۃ اَحْزَاب) سے معلوم ہوتا ہے۔

اسی وجہ سے حضرت اہل اللہ دحشرنا علیہ السلام فی ذمہ قلم و احسان علی
حبیبہ و سید قلم (۱۰۰۰) نے مجاہدہ اور ریاضت عظمت اور عزت کے لیے چارویز
فرمایا۔ حافظ شیرازی رشتہ افراط علیہ السلام نے بھی۔

خلیفہ امیر اسے دوسرے دیکھے
کراسے صوفی غراب آنگہ شریف
بھی گفت ایں معا با قسریے
کہ در شیشہ مانند اویسے

اگر اصل۔ پختہ موسیٰ سے تدریت دینے کے لیے چالیس بات کا عدد کیا۔ پھر علم کے ہونے کے
جاننے کے بعد ہی کوئی کی ساری علمی و علمی کے مقابلہ اور غیر الہی عبارت اور رشتہ سے
رشتہ میں صلیب ہوئی تاکہ کے جانے ہی تم نے محبت اللہ ملواری میں ایک جملہ اگر سواد اللہ صلیب بنا کر
کھرا کر لیا۔ انہوں نے یہ کہنا کہ دیکھو تمہارا غوا یہ ہے جو اس کو سادگی صورت میں ظاہر اور کوہار جو ا
ہے اور جو تمہارے پاس ہے اور موسیٰ خود کو کہ طور پر ڈھونڈتا پھرتا ہے جیسا کہ آج کل ہندوؤں
کو اختیار ہے کہ خدا کی جسم میں حلول کر سکتا ہے اصطلاح متکلمین میں اس فرق کا نام فرقہ مصلوہ
ہے سادگی نے لوگوں کو بھی گھمایا کہ تمہارے یہ دور گار نے اس کو سادگی صورت میں ظاہر کیا ہے
غرض یہ کہ سادگی نے کو سادہ بنا کر کھرا کر دیا۔ اول تو کو سادہ بنانا ہی بڑا تھا اس لیے کہ قوی روح کی
نصیر پر بنانا لکھا حرام ہے پھر یہ کہ کو سادہ بنا کر کیا کیا وہ زبان پر لائے کہ چیز نہیں۔ اندر ہے
کہ کہیں تو میں اور آسمان نہ چھٹ جائیں اور حق پرستے ہی قائم تھے۔ کہ خدا کے حضور جل کو چھوڑ کر
ایسے جانہ کہ جو طاقت میں ضرب الخ ہے اس کی غرض ایک نصیر کو اپنا خدا بنا لیا۔ یہل حماقت میں
ضرب الخ ہے اندر جل کا بچہ تو یہل سے بھی کہ ہے اسی لیے کہ وہ بے شعوری اللہ بے عقلی میں اس سے
بڑھا جا ہے۔ یہ یہ انتہائی ظلم نہیں۔ خدا تم اپنے عقل اور انصاف فہم اور فراست کا کچھ نہ اٹھانہ
لگتا تو کیا ہاتھ کی بنائی ہوئی چیز بھی خدا اور وجود پر سکتی ہے۔

سے ساکنین کی توہر ہو جائے گی یہ کہ اگر بلعروف اور نبی عنہ کے نزدیک تھا اس سے سکوت کیسے فرما
تھا اس لیے اس سکوت کی توہر سے کہہ لیے لیکن خویش اور اقارب اور اصحاب و خدمتین کو کہ
جو گونا گوارہ رستی کی وجہ سے مرہو ہو گئے ہیں انکو کہتے ہیں اہل بیت کہ جیسا کہ آنندہ آیت میں
ارشاد ہے۔

وَإِذْ قَالَ الْفَرَسِيُّ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّكَ تَطْلَعُ ظِلْمًا ثُمَّ الْفَرَسِيُّ
إِلَيْهِ۔ اور اسے بھی اس آیت میں کو بھی یاد کرو جب کہ موسیٰ علیہ السلام

نے اپنی قوم سے کہا کہ میں نے میری قوم کو بھڑا کر تم نے اپنی جانوں پر بڑی ہول مچائی ہے اس کے پھر سے
تو فرعون اور وہابی بن پھر تھا جب ایک انسان کی پرستی کو اور ترک ہوئی تو ایک امن جوں کی
پرستی کیسے کفر اور ترک نہ ہو گی۔ لہذا فرما ہی جاؤ گے تاخیر اور جہنت کے کہتے ہیں اس خالق کی طرف
رجوع نہ کرو۔ جس نے تم کو کفر اور ترک سے پاک کر دیا منہ اور ہر پیدایا اس مہربان حکم نے تو کو کفایت
اور مطلقہ اسلام پر پیدا کیا تھا تم نے اپنی ہدایت اور ناطق سے اس کو ترک اور ظلم و حکم کے ساتھ
اکوہ اور طرد کیا۔ لہذا تم نے غافل کی ہمت پر رجوع کرو اور اس کی کو اپنی سرخس اور اپنا انتہی سمجھو
اور پھر اس کو بیکار و خلیل اس طرح کرو کہ کہتے ہیں کہ کھلی ساکنین مرتدین کو بغیر ہر کھلی کریں بدی
علیہ السلام نے جب نبی اسلام کی کو یہ حکم خداوندی دینا تو صوب نے کہا کہ ہم دن و رات سے اپنے حق کے
حکم پر راہی ہیں چنانچہ سب ایک میدان میں جمع ہو گئے ہیں لوگوں نے گو سادہ پرستی نہیں کی تھی پھر
اور ظلوں سے گو سادہ پرستی کرنے والوں کو قتل کرنا شروع کیا جیسا کہ حضرت علیؓ اور عبداللہؓ بن عباسؓ
اور حسنؓ بھری اور سعید بن جبیرؓ اور معاویہؓ اور آدہ اور ابوالحالیہ وغیرہ سے مروی ہے اور توہریت سے فرما
کے تیسویں باب میں بھی اس طرح فرما ہے حضرت علیؓ کو م اللہ وجہ کے مقتولین کی تعداد
ستر ہزار تھی جب ستر ہزار آدمی قتل ہو گئے تو حضرت موسیٰؑ اور ہارونؑ نے نہایت غم و اہتمام کے
ساتھ ہار گاہ خداوندی میں حضورؐ کی در خواست کی۔ حق تعالیٰ نے دعا قبول فرمائی مقتولین کی بھی حضرت
فرمانی اور عقیقہ بڑا سعید کو بھی معاف فرمایا جو ہلا گیا اس نے مرہو بہداشت پایا اور جو زندہ رہا وہ گناہوں
سے پاک ہوا۔

خ اہم روزی قدس الشرمہ فرماتے ہیں کہ جس طرح ہر دی شریعت میں تاقی ملو کی توہر کی

لے بڑا تعبیر کلمہ الی قتی ہی ۵ متعارف القایہ فی قوالہ الی یاد رکھو ۱۶
مے آنا دھما پھر تابعین اور توہر سب سے ہی ثابت ہے کہ یہ نقل "عزادوں اور پھر
سے تھا لہذا فی ظننا الفکر کے سے نفس کشی مراد لینا صحیح نہیں۔ نیز نفس کشی ایک امر
علی ہے جسکا علم بہت دشوار ہے۔

محمّدی اور عیسیٰ کے لیے یہ عزری ہے کہ قائل ہونے کو اولاد متعلّق کے سر پر کرنے کو چاہیں نقل کریں اور چاہیں معاف کریں اسی طرح انہوں نے موسیٰ علیہ السلام پر بھی نازل فرمائی کہ تم تعزیر کی کو تعزیر کی محکم جوئی کہ حسب ہوا اپنے کو قتل کے لیے میرے ذکر کریں اھا افسوس کہ یہی تمہارے لیے یہ طرح سے ستر اور نالیج سے تمہارے خالق کے نزدیک۔ جب قبلہ اللہ کے حکم کی دل و جان سے تعین کی تو انہوں نے تم پر جوہر فرمائی اور تمہاری توبہ قبول کی۔ اگرچہ تمہارا جرم غفلت سے ہی زیادہ سخت تھا اس لیے کہ وہ اہتمام ہی سے کار فرما اور تمہارا بیان کے بعد کفر کیا اور سر تکہ ہوئے۔ میں اپنی کی بے حسی اور اگر وہ دنیا کی۔ جسے شک وہ بڑی توبہ قبول فرمائے طالب سے اور بڑا ہی ہریان سے کہ ایک گھڑی کی تکلیف برکت کر لینے پر ہمیشہ کی عزت اور کرامت عطا فرماتا ہے۔ وہ حیات جنکی یقینت لہو و لب سے قائم نہیں ایسی حیات نیکو حیات مری اور اداری سے مراد فرماتا ہے۔

نیم جاں ستاند و صد جہاں و ہر آنچہ در ذرّہ است نیاید آن دہر
 طاقتہ قتل کے لہو موسیٰ علیہ السلام نے باذن الہی ستر آدمیوں کو کوہ طور پر لہانے کیے تھیں
 فرمایا کہ اگر سار پرستی کی معذرت کریں۔ حسب نذرہ لکھا اور حمل کیا اور عہد پر کپڑے پہنے عیب
 کوہ طور پر پہنچے تو موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی کہ آپ بارگاہ و خیا و عری میں عرض کیجئے کہ میں
 اپنا کلام پاک منہ سے نکال رہا ہوں ایک کوئی ابراہیم پر موسیٰ علیہ السلام اس میں مطلق ہو گئے
 اور فی اسرا بیل پہنچے کھڑے رہے۔ حسب نذرہ کلام سنا۔ جب کلام الہی ختم ہو گیا اور موسیٰ علیہ السلام
 اس پر سے برآمد ہوئے ان دریاں نکلتے کیا کہ تمہارے کلام الہی سنا تو اس پر یہ کہا کہ تم کلام الہی پہنچے کہ اس
 وقت تک یقین نہ کریں گے جب تک علانیہ طور پر خود کو نہ نکھر لیں۔ آئندہ امت میں اسی قطعہ کی طرف
 اشارہ ہے۔

انعام، قسم

وَ اِذْ قُلْتُمْ لِمَنْ مَّوٰی لَنْ نَّوَدَّ اَنْ نَّكُونَ لَكُمْ حَقًّا نَّوٰی اللّٰہُ
 حَقًّا فَاَنْتُمْ تَخْتَفُونَ النّٰصِیْۃُ ۝۱۰ اَنْتُمْ تَنْتَظِرُوْنَ ۝۱۱

کروا سے ہی اسرا بیل اس وقت کو کہ جب تم نے کہا کہ اے موسیٰ ہم تمہاری تہا سے
 کہنے سے اسکا ہرگز یقین نہ کریں گے کہ تم نے جو کہ تمہارے اللہ جل جلالہ کی کا کام ہے لیکن ہے کہ
 بھی پروردہ کوئی اور کلام کرتا ہو جب تک کہ تم خود انہوں کو یہ طور پر نہ دیکھ لیں اس طرح کہ سارے اور
 خدا کے درمیان کوئی حجاب حلق نہ ہو جس آجیو اتم کو اس گستاخی پر بھلے سے اور تم اس بھلے کو اسے
 جو نے دیکھ دیکھ تھے حق اسرا بیل اس موقع پر دو وجہ سے غلبہ الہی کے عہد رہے۔ اولیٰ تو اس
 کہنے کی وجہ سے کہ اے موسیٰ ہم تمہارے کہنے کا ہرگز یقین نہ کریں گے اور معنی تمہارے ہر جہر و
 انہوں پر اسکا کلام الہی جو نا تسلیم نہ کریں گے۔ بھی ایک گستاخی نازل مغاب کہنے کے کافی تھی اس لیے
 کا لہو سکھائی پر مفاد اور بھر و سر نہ کرنا اور من ظنی کہہ تھے اس سے مدحین اور مدحین ہونا یہ کہہ سکتی

مستحق نہیں ہیں پر اعتماد نہ کرنا صحیح نہ کہ ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں کو ماننا ایمان ہے اور جو شخص نبی پر اعتماد نہیں کرتا آخر وہ یہ تو سوچے کہ نبی کے بعد جیسا کہ یہ وہ اعتماد کیسے گا۔ دوم یہ کہ گستاخانہ اور جسے باہاد طرد یہ کہہ کر تاکہ کشتی نہ کھنکھائے جہت کہ ہم نبی کی نصیحتوں کو سمجھ کر نہ کر سکیں گے کہ جب اللہ کے حکم کے مطابق اور ظاہر ہو کر دیکھ لیں ہاں اگر ادب کے ساتھ یہ کہتے کہ اسے موسیٰ کہ ہم دیکھا ہے اس کے مستحق اور آواز دہندہ ہیں تو ضرور غضب نہ ہونے اسکا جواب تو یہ ہوتا کہ تو ابلیس کی نصیحت کے تابع نہیں آخر سے میں جب اللہ کی باتوں سے پاک ہو جاؤ گے تب دیکھو کہ عرض یہ کہ اس گستاخانہ اور جسے باہاد طرد کی وجہ سے عذاب الہی نے اختیار اور موسیٰ علیہ السلام کا رب آپ کا نظیر علیہ السلام کہہ کر دیکھا ابلیس کا سوال کرنا سوال تو وہ سوال تھا یعنی عاجزا زائدہ مؤثر مادہ ایک استاد مار اور دو خواست بھی مطالبہ نہ تھا دوم یہ کہ وہ ایک دلہا زاد اور عاشقانہ استاد مار نہ لادھی جو سطر حضرت ادا مستحقان پر بھی تھی۔ حاشا میں اسرائیل کی طرح نصیحت اور عباد اسکا نشانہ تھا۔ پھر موسیٰ علیہ السلام کی درخواست پر میں کا مصلحت قصہ سورۃ اعراف میں آئی گلیک ہم نے مکر لکھ دیا تھا۔ پھر جالے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم کو اپنی نصیحت سے دور رہو۔ کیا تم یاد کر رہے ہو کہ حق جل شانہ نے اپنی نصیحت سے پہلو قصہ صلی اللہ علیہ وسلم کی درخواست اور نصیحت اور نصیحت کی قرب اور استغفار ادا کیا اور اعتماد کے لیے اور نصیحت مطاع فرمائی اور نصیحت بعد نصیحت کا نذر نہ لکھوں سے دیکھا دیا تاکہ نصیحت بعد نصیحت کے بارے میں حکم کردہ برابر مشہور رہے اور قرآن میں ایمان خود کی کا حکم ادا کر دیا ایمان استوائ میں تزلزل کی اسکتا ہے مگر ایمان شہودی میں تزلزل نہیں ہوگا کہ قیامت تم کو لکھوں سے دیکھا دی تھی۔

الخاتمہ

وَمَنْ كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَسَيُؤْتِيهِ اللَّهُ أَجْرًا عَظِيمًا
جب نبی اسرائیل کو حوالہ سے جہاد کرنے کا حکم ہوا تو بہت شاق اور گراں ہوا اور باقیہ کہہ دیا کہ اسے موسیٰ تم اور تمہارا دلہا جبکہ پہلا اور قال کر فرم تو یہی بیٹھے ہیں ہاں جرم میں چالیس سال تک ایک میدان میں جیلوں درویشی پھر نے کی سزا لی اس وقت موسیٰ علیہ السلام کو وہاں سے ایک استاد رہا کہ لیے جیسا تاکہ دھوب کی تکلیف نہ ہو اور کھانے کے لیے من و مرنی ناولی رہا اور ایک نور کا ستون عطا فرمایا جو اندھیری راتوں میں چاند کا کام دیتا تھا اگر آیت میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے اور اسے نبی اسرائیل سایہ کیا ددی تیر میں ہم نے تم پر بار کا۔ قناد سے سنو کہ کام اس بار کو کہتے ہیں جو سفید چوہا کہن حاسن دینی اللہ عنہا سے متعلق ہے کہ اگر ہمارے مشعل اور اگر یہ تھا وہاں ہر دو لوگوں میں صوفیہ ہے بلکہ وہاں قسم کا ہر تھا کہ جس میں جہاد کے دن فرماتے ناولی چوہے اور جس میں قیامت کے دن کا حکم اور حق جل شانہ نزل اہل نازلین کے جیسا کہ در سر ہر جگہ افتاد ہے۔ هَذِهِ نَصْرُ اللَّهِ وَالْإِيمَانُ يَأْتِيهِ سُبْحًا وَاللَّهُ وَرَفِ

خَلَقَ رَجُلًا فَفَصَّاهُ وَلَمْ يَلِدْ لَيْلَةً۔ ابرو و قسم کا ہوتا ہے ایک وہ جو بخاریا و خلیان وغیرہ کے انعام سے ظاہر ہو دوسرا جو عالم غیب اور عالم مثال سے بدون کسی سبب نہ بری کے ظہور میں آئے لہذا اس مجلس میں اللہ عزوجل کے خواہش کا مطلب یہ ہے کہ یہ ابرو و بری قسم کا تھا اور اسی طرح قیامت کے دن جو ابرو ظاہر ہو گا وہ بھی اسی قسم کا ہو گا۔ اور انکار ہم سے واہی تیریں خواہ غیب سے ہم پر ہی ملو گی۔ من ایک شیر کی چیز تھی۔ دھینے کے سے دانے ترنجبین کے مشابہت کو اس میں برقی صبیح کو ہر شخص اپنی ضرورت کے موافق ہیں جتنا اور سلوئی ایک ہر ند کو نامہ سے مشکوٰۃ پر لکھتے ہیں یا اور کوئی نہ سچے جو مشابہت پر کر کے جو اسے خام کو لشکر کے گرد ہزاروں جانور جمع ہو جاتے اندھا رہنے کے بعد بچا لائے اور کتاب بنا کر لکھتے۔ دت تک ای طرح کرتے رہے۔

فصل اطباء نے من یعنی ترنجبین کے بہت فوائد بیان کیے ہیں مہملہ ان کے یہ ہے کہ اس کو ایک پس کر بونٹھا جائے تو بلیو یا ادرم اور دما و سس اور دما و جی و اج نامہ کے لیے بہت مفید پڑتا ہے غیب نہیں کہی، اسرخل کے دماغوں کے تنقید کے لیے اس جو بڑی کھچی ہو تاکہ ان کے دماغ اس قسم کے دما و سس اور نباتات سے پاک ہو جائیں اور شیر کا گوشت دل کو نرم کرنا ہے یہ ان کی شہادت تھی اور کہنے کے لیے جو بڑی کیا جو دلائل علم مخلوق ہیں حقیقات مَا رَزَقْنَاهُمْ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا فِي أَفْسَحٍ يَدَيْنَا لَوَسَّاسٌ اور کہا ہم نے ان سے کھاؤ کر ان پاکیزہ چیزوں میں سے جو ہم نے تم کو دی ہیں یعنی یہ چیزیں جس تہاں سے کھا سکتے ہیں اُنہی میں ذخیرہ رکھنے کی ضرورت نہیں ہی انہی کے لیے حکم کی تعمیل نہ کی اور باوجود اس کے کہ خدا کی نافرمانی و جہت کا کرم روزانہ اپنی آنکھوں سے دیکھتے تھے پھر بھی خدا پر ہر دم اور احوال نہ کیا۔ چنانچہ جو کہ جو ذخیرہ رکھتے وہ مرنے یا ہلاک فرماتے ہیں۔ اور چنانچہ جس نقصان نہیں کیا بلکہ ایسا ہی نقصان کر سکتے تھے کہ یہاں تک کہ باطن میں دوزخ کی مشقت تھی اور نہ آخرت کا حساب تھا۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس آیت سے ہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی فضیلت و درجہ سے حضرات انبیا کے صحابہ پر تمام یعنی جیسا میں لیے کہ صحابہ نے دھوپ اور گرمی میں طواف اور سر باکے لیے سفر کیے مگر کسی اس قسم کے خوارق سے خواہشمند نہ ہوئے کہ کسی چیز کی طرح ہم پر سن و سلوئی نازل کیا جائے۔ اور دھوپ سے بچاؤ کے لیے ہر صحابہ پر جاسے حد تک ہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اگر دعا کرتے تو فرمودہ ایسا ہو جاتا۔

وَرَأَى قُلُوبَهُمْ أَنْتَ خَلَقَ بِهَذِهِ الْقُلُوبِ الْآيِدِ۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس آیت میں قرآن سے بیت المقدس مراد ہے اور یہ واقعہ اسی وقت کا ہے جب ہی امرا بیل چالیس سال کے بعد میلان تیس سے پانچ بی فوج اسلام کی سعادت میں نکلے جس کے شہر کو بیت المقدس فتح ہوا اور کچھ دیر کے لیے سورج دو گنا بھال تک کہ ریشہ ہی نون علیہ السلام کو فتح حاصل ہوئی۔ اسی وقت یہ حکم ہوا کہ اس شہر کے دروازہ میں سجدہ خشک کر کے پئے

اور زبان سے استغفار اور اپنے گناہوں کا اعتراف اور اترا کر کہتے ہوئے داخل ہو جیسے حق میں جلا
ئے اپنے نبی و علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکم دیا۔

اِذَا جَاءَ قَضَاۤیُ اللّٰہِ کَانَ فَتْحٌ
وَرَأٰی سَکَرَاتِیْ اَنَا مَرَّکَ بِذَہْلِکَ
فَیْ دِیْنِ اللّٰہِ اَفْکُوۤا جَآءَ فَسَبَّحَ
رَحْمَتِیْ وَتَکَلَّمَ کَانَ مُسْتَعْرِضًا اِلَیَّ
کَانَ قَضَاۤیَا

جب اللہ کی نعمت اور فتح آنے لگی اور اپنے
لوگوں کو دین اسلام میں غرق و در فوج داخل
ہو تا ہوا دیکھ لیا تو اس کے حکم میں اللہ کی
تسبیح اور تحمید اور استغفار کیجئے جب تک
اللہ فرمانے والا ہے۔

چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب نفع منکر کو دیکھ کر کہتے تھے تو منکر میں داخل
ہوئے وقت ضرر اور ضرر و فروع و فروع اللہ تعالیٰ کے آثار آگے سے ظاہر اور نمایاں ہو رہے تھے۔ اس
شان سے منکر میں داخل ہونے اور نفع ہر جہل سے ہر جہل فرمایا اور کھڑے رکھتے نماز پڑھی بعض
حاصل کے نزدیک یہ نماز صلوٰۃ المغنی یعنی چاشت کی نماز تھی اور بعض کہتے ہیں کہ یہ صلوٰۃ المغنی یعنی نفع
منکر کے فتنہ کی نماز تھی۔ سہرا میں دلی و تمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منور جب اعلان کرتی ہیں تا نماز داخل ہوتے
تو محل میں پہنچ کر کھڑے رکھتے نماز پڑھی آئندہ آیت میں اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ اور یاد کرو اس
وقت کو جب کیا ہونے کو داخل ہیں اس قدر ہیں کہ اس کے بعد میں میں جہاں چاہا ہو رحمت اور فراغت کے
ساتھ اور داخل ہو اس کے دروازہ میں پتھر گر گئے ہوتے یہ ٹکڑے ہوتے اور غرض بخشش کہتے ہوتے۔ یعنی
توبہ اور استغفار کرتے ہوتے اور اپنے گناہوں کی معافی طلبتے ہوتے داخل ہو یہ ٹکڑے لسان ہوا اور ان دونوں
صلوں کی راح خلافت علی بھی پس اگر اس کا رنگ تو یہ قہاری تا و غطاء ان کو بخش دیں گے اور خلاص کے
ساتھ بھی کر رہا ہوں گے جو میں بقدر آئینے خلاص کے در اضافہ کریں گے میں بہل ڈالا خاموشی سے بات
کو خلاص اس طریقہ کے کہ جو ان سے کبھی غمی تھی۔ بجائے مجھ کے سر میں کہ بل داخل ہوتے اور مہل
کے بجائے حکمت و شفقت و شعور و آگہیوں کا دہانہ جو کہ دانا میں ایک اہل لفظ بطور قصور کے کہتے
گئے ہیں نازی کیا ہم نے ہی لوگوں پر جنہوں نے علم کیا تھا ایک خواب آسمان سے اس وجہ سے کہ وہ
حکم عدلی کہتے تھے۔ یعنی اس وجہ سے کہ تھے کہ بجائے اس کے کہ حکم کا شکنجہ کہتے تھے۔ درہا کی
اور توبہ اور استغفار کی جگہ سوزاں اور مہنسی کا طریقہ اختیار کیا اس لیے خواب دیکھ گئے اور بھلے
علیہم کے غلی غلی غلی کلکلی۔ کہنے میں اشارہ اس طرف ہے کہ خواب تمام نبی امیین پر نازل نہیں
کیا گیا۔ بلکہ خاص ان لوگوں پر نازل کیا گیا جنہوں نے حکم عدلی کی اور اللہ کے حکم کے ساتھ استقامت اور
قہر کیا۔ سعید بن جبیر فرماتے ہیں درجز سے دراد طاعت ہے۔ اور صد بن مالک اور اسامہ بن زید
اور خیر بن ابی ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
فرمایا کھا عاون درجز یعنی خواب ہے جس سے پہلے لوگوں کو خواب دیا گیا (رواہ الترمذی) کہا جاتا ہے

کہ اس طاغوت سے ایک سماعیت میں ستر ہزار آدمی مرے۔

وَيُؤْتِي السُّحُبَ مَاءً بَارِدًا وَهُوَ يَخْرِجُ النُّجُومَ

محکمہ اعلیٰ (دہلی) | (دولت) حضرت آیات میں آسانی خود ایک مبینہ من و سلطانی کا ذکر تھا اب ان آیات میں فیض پانی اور عیسیٰ قبول کا ذکر فرماتے ہیں جو موسیٰ علیہ السلام کے عصا سے ظاہر ہوئے گئے تھے۔ کھانے کے بعد پانی درکار ہوتا ہے پھر لطیف یہ کہ جس طرح کھانا بطور خرق عادت عطا فرمایا اس طرح پانی بھی بطور خرق عادت عطا فرمایا تاکہ خداوند دراصل ان کی قدورت اور یکم اقیماجاز نبوت و رسالت ظاہر ہو کہ قلوب کے لیے موجب تکفیت و طماننت ہو اور اس لیے عیسیٰ علیہ السلام و مرثا کے استقبال سے قدب کی حالت درست ہو چنانچہ فرماتے ہیں اور یاد کرو اس وقت کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے استغاثہ کی دعا کی اور خاص اپنی قوم کے لیے خدا سے پانی مانگا۔ یہ لغزہ میں میدان تیر کھڑے۔ جب بنی اسرائیل یہاں سے ہوئے تو موسیٰ علیہ السلام نے حق تعالیٰ سے شاذ سے بنی اسرائیل کے لیے پانی کی دعا مانگی۔ پس کیا ہم نے دارا سے موسیٰ اپنے عصا سے پھر کر میں دارا نے ہی فرمایا خوب دریاں ہو گئے اور خوب بر نیلے موسیٰ علیہ السلام کے دارا نے سے بنی اسرائیل کے بارہ خاندان کے مطابق بارہ پتھر کے خلیق خوب جلن لیا ہر گز نہ لے پناہ اپنا کھٹ اس آیت میں حق جل شانہ نے واقعہ تکذ فرمایا جس کے صحت خوب دریاں ہو جانے کے ہیں اور سورۃ اعراف میں ذابحہ کشت فرمایا جس کے صحت در سے اور قصہ احمقہ پانی نکھنے کے ہیں عطا فرماتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام اس پتھر پر بارہ مرتبہ عصا دارا نے جس سے ہر پتھر پر ولادت کے ہستان کے مثل ایک شئی ظاہر ہوئی پھر اس سے پانی رسنا شروع ہوا اسکے بعد وہ دریاں ہوتا اور خوب بہتا۔ (سماح اشتر علی امام زاری فرماتے ہیں ممکن ہے کہ حسب ضرورت زیادہ ہوئی جو اس وقت زیادہ بہتا ہو اور جب ضرورت کہ ہوئی جو اب قبول بہتا ہو اور یہ واقعہ موسیٰ علیہ السلام کا مستند و اعتبارات سے منجھ رہا تھا۔ اول تو پانی کا پتھر سے نکلا۔ دوم یہ ہے کہ ایک جھوٹے سے پتھر سے اس تعداد کثیر پانی نکلا۔ تیسرے یہ کہ پانی کا بغور حاجت نکلا۔ چوتھے یہ کہ شخص عصا کے دارا نے سے پانی کا بہرہ نہ لے پایا جو کہ یہ کہ ضرورت پوری ہو جانے پر پانی کا بند ہو جائے۔ ان اعتبارات سے یہ واقعہ قدیم البتہ کہ ایک خاص نشان اور موسیٰ علیہ السلام کا منجھہ تھا اور اسکے علاوہ ہی ہر اسرائیل کے لیے ایک عظیم نشان نعمت تھی کہ جس کے بغیر حیات اور زندگی کا آثار ناممکن ہے وہ دوسری مشقت کے عطا فرمائی۔

خدا کو سنی میرے سلام کی یہ دعا مستقارِ رُحائل اپنی قوم کے لیے تھی اس لیے صرف میرے
 بانی جاری کیا گیا۔ مجھ کو نہ اپنی قوم کے ائمہ علیہ وسلم اور دیگر حضراتِ انبیاء و کرام کے کہ انہوں نے رُحائل
 اپنی اپنی قوم کے لیے استقار کی وہ انہیں کی بلکہ تمام جہان کے لیے بانی بنا کر اس لیے آسمان سے بانی
 برپا کیا تھا اور اس بارانِ رحمت سے جس کی اور کافر و دوست اور دشمن سب ہی منتفع ہو گئے۔

ف | موسیٰ علیہ السلام کا استفتاء اسکے لیے فقط و جاہر اکتفا فرمایا مسئلہ استفتاء میں العلم اعظم
 قدس و شرف کے مسلک کی تائید کرنا ہے کہ استفتاء کے لیے خاص نماز و عزری اور لازم نہیں فقط و جاہر
 رسم اکتفا رکھا جا سکتا ہے لہذا استفتاء و رغبت میں وجہ واجب نہیں۔

اور کہا ہم نے نبی اکرمؐ سے کھاؤ اور پیو تم اللہ کے خاص و ذوق سے جو اللہ تعالیٰ نے خاص طور پر بغیر ظاہری اسباب کے واسطے کے شکوہ عطا فرمایا ہے اور وہی وجاہل سے اللہ کا شکوہ کرادے اللہ کا ذوق کھاؤ اس کی مصیبت اور نالہ مالی پر دلیر بہت جو امداد زمین میں مضایعہ تھے اور بھینٹے تھے زمین و زمین پر اللہ کی حسرت نہ کرو۔

اور فسادِ قوم پہ چلے یہ سے جو کچھ غیر اس فسادِ قوم اپنی ہی دانت ٹبک محروم دکھوا جس میں اور کسی قوم کا اضافہ نہ کرو اور نہ تو حق میں اسکی بھلاؤ۔

وَاِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسٰى اَنْ تَنْصِبَ عَلٰى

اور عجیب کہا تم نے اسے خوشی ہم نہ ٹھہری گئی ایک

طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُنَا رَبَّكَ بِمَا نَعْبُدُكَ

کھا لے۔ سو بیکار ہمارے لئے رت کو گرنے والے دے ہم کو خواہ ہے۔

الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا

زمین سے زمین کا جاگ اور سکڑی اور ٹیڑھوں اور مسجود اور

وَبَصِلَهَا قَالِ أَتَسْتَمِدُّنَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ إِلَهِكَ

پیارا بولا کیا تم یا چاہتے ہو ایک بھڑسہ ادنیٰ ہے ہرے

هُوَ خَيْرٌ إِهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ وَ

اک چیز کے تو بہتر ہے اگر کسی شہر میں تو تم کو طے کا بخور مالتے ہو اور

ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَكُؤُوا غَضَبًا

[illegible]

مِّنَ اللَّهِ ذَٰلِكَ يَٰ أَكْثَمُ كَانُوا يَكْفُرُونَ يَٰ أَيُّهَا اللَّهُ

اللہ کا یہ اس پر کردہ ہے نہ ماننے علم اللہ کے

وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا

اور خون کرتے ہیں کا ناحق یہ اس سے کہ ہے حکم

وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١﴾

تھے اور عد نہ رہتے تھے

ذکر شائع بنی اسرائیل تعنت ایشان بانبیاء ربّ جلیل

شما تعنت اولی کفران نعمت بنا بر دناوت و خداست

قَالَ تِلْكَ إِذْ فَكَّرْتُ لَهُمْ جُؤَ كُنْ تَقْصِيرَ عَلَى طَعَامٍ وَلِاحِدٍ... الخ... ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ

از بطور بیان تک حق خدا کے شانہ خطا ہے افعال اور احسانات کا ذکر فرمایا اور وہی ان کی کفران و کفران اور عادات خبیثہ اور افعال اللہ کے ساتھ ان کے تعنت اور خدا کو بیان فرماتے کہ میں قدر باری عزت سے کہ ہر نعمت پرستی میں اس قدر ان کے قہر اور کرم میں اضافہ ہوتا رہا اور پھر اس سلسلہ میں سب سے پہلی شہادت ہو ذکر فرمائی تو وہ کفران نعمت اور ان کی طبیعت و عادت اور ان کی تعنت ان کی شہادتوں اور شہادتوں اور عہدوں کو بیان کرتے ہیں تاکہ جو مشیت احسانات کو یاد کر کے اللہ کی رحمت اور ان کی احسانات کی رحمت پر ہر چہ چاہے فرماتے ہیں اور یاد کر داس وقت کہ جب تم نے کالی سے لڑنے سے پہلے سلام کا نام نہ لیا اور تم نے یہ کہا اے میری تعنت لے لو اب یہ تھا کہ یا رسول اللہ اور یا نبی صراط یا علیہم السلام کہہ کر ان سے عرض و دعویٰ کر رہے۔ دوسری گستاخی تم نے یہ کہ یہ کہا کہ ہم پر زمین و کرم ہے یہ کام بھی تمہاری اندوہنی خواست اور یا نبی حرارت کا کفر سے رہا ہے کہ صبر اور تحمل کر رہے تھے مگر تمہارا کفر ایسا نہیں کہ جس کے ذریعہ اگر حقیقتاً صبر کی طاقت ہی نہ تھی تو یہ کہنا تھا۔ لیکن تمہارے صبر یعنی ہم میں صبر کی طاقت نہیں بلکہ میں سب کو یہ تھا کہ صبر اللہ کی نعمت کو قبول کرتے اور پھر بعد از اب العزۃ سے یہ درخواست کرتے۔

رَبَّنَا آفِرْ عَلٰی غَلَاظَتِ ذُنُوبِنَا اِنَّکَ غَفُورٌ رَّحِیمٌ

عزیز کا غضب اس لیے ہو گا کہ وہ خدا کی آیاتوں کا انکار کرتے تھے اور خدا کے پیروں کو ناحق قتل کرتے تھے یعنی خود میں ان کے قتل کو ناحق سمجھتے تھے اچھے آدمی ان کے نزدیک بھی معزات انہما کے قتل کی کوئی وجہ نہ تھی بعض علماء اور مفسرین کا باعث ہوئی، انبیاءِ راشدہ کا قتل جو پیشہ ناحق ہی ہوتا ہے اس لیے حرم کی قدرت بظاہر کے لیے بطور تاکید بغیر الحق کا لفظ ذکر کیا گیا جیسا کہ رب العزت العظیم کا لفظ بالحق ہی اسے پروردگار حق کے مطابق سمجھنا چاہیے۔ اس آیت میں بالحق کا لفظ بعض تاکید کے لیے ہے یہ مفسرین کو سناؤ اور ان کے حکم کی ادھیمن ہیں۔ ایک حق اور ایک ناحق۔ اس لیے کہ حق قتل سے شائد کا حکم جو پیشہ حق پر ہوتا ہے اس طرت انبیاءِ راشدہ کا قتل بھی جیشت ناحق ہوتا ہے اور جسے یہو کے جرم کی شدت میں جان کہنے کے لیے بغیر الحق کا لفظ بعض تاکید کے لیے ضروری لایا جا تا یہ مطلب ہرگز نہیں کرنا ہے اس کا قتل صحیح حق ہوتا ہے اور کسی ناحق۔ یا اہل ان و غیر میں طرت سمجھنے کے بغیر حق سے ظلم اور تعدی مراد ہے یعنی سولے ظلم اور تعدی اور سولے جو رسم اور سولے قرعہ اور مرنش کے اور کوئی امر انبیاء کے قتل کا باعث نہ تھا حضرت انبیاء نے تو ان کو حق کی دعوت دی اور نصیحت کی اور خلافت دارین کی خدمت طلبا اور ان لوگوں نے ان کا ناحق مطالبہ کیا۔

خلاصہ یہ کہ یہ لوگ اللہ کی باتوں کا انکار کرتے اور پیغمبروں کو قتل کرتے تاہم دین و داریت کا سلسلہ ہی قطع نہیں کرتے اور بعض علماء کا یہ دواغ ہے کہ انہی نے ولایت و مسکنت اور غصب انہی کے لئے ہے۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اورشادینا کو صرب سے نافرمانی عزابوں قیامت کے دن ان کے شخصوں کا کعبہ کو کسی نئی نئے تھکن کیا یا کرنے کسی نئی کو تھکن کیا۔ کسی کعبہ کا مشیو یا تصویر بنانے والے (مسنڈا محمد)

جب اہل تشیع نے اس واقعہ کو سنا تو انہوں نے کہا کہ یہ ایک بڑا بڑا واقعہ ہے جس کا اثر ہوگا۔ انہوں نے کہا کہ یہ ایک بڑا بڑا واقعہ ہے جس کا اثر ہوگا۔ انہوں نے کہا کہ یہ ایک بڑا بڑا واقعہ ہے جس کا اثر ہوگا۔

نشد و نصیبِ وحشی که خود با یکے نرفت
مردِ دستانِ سلامت کو و غنمِ آزادی

ذلت سے نکلنے اور عزت میں داخل ہونیکار طریقہ

فَاِنْ تَوَلَّوْاۤ اِنَّ الْاَعْمٰی قَاتِلُوْٓنَکُمْ کَاذِبُوْنَ... اِنْ... وَلَا تُسۡوۡٓٔۡۤ اَعۡیُنُکُمْ فَاَنْتُمْ لَا تَعۡلَمُوْنَ ۝

تجلیق وہ لوگ کہ جو ایمان لائے پہلے جیسا کہ یہ یا ۱۰۰ لوگ جو بعض زبان سے مسلمانوں کو دھوکہ دیتے تھے کیسے ایمان کے مرنے والے اور دل سے ایمان کو سبھا نہیں سمجھتے اور وہ لوگ جو یہودی جو تھے جن کی باتیں جو سے گڑبگڑ ہیں یہاں تک کہ جسم حوائی میں خود کو دلو تو سوس کے جلنے کے تا کی ہو گئے اور خدا کے بھلی بیوں کو قتل کیا اور نہ نادر مالدو کی محبت ان پر لگائی اور نصاریٰ جنہوں نے حضرت مسیح بن مریم کو قتل کیا اور فرقہ صابین سے ہیں لوگ جنہوں نے کو اکب کی پرستش کی باوجود ان مناش اور قانع کے اور باوجود سنی سے بعد جو حالے کے جو غلطی ہیں ان میں سے غلطی کے ساتھ انشا پر لیں اور اپنے فعل اور اپنے فکر یکساں اور تیسرے کے اور ذرا عزت پر ایمان لائے اور ایک کام کرے تو اس کیسے خدا کے بیان قاتل اور جو حصہ اور ان پر کسی شکر کا خوف ہے اور نہ خود ہے یعنی اس سے جو میں کو گڑبگڑ کو نقصان اور کا باعث ہو گا اعلیٰ علیہ السلام ہر جہد مہاکان قبلہ اسلام لانا ان تمام گنہوں کو ڈھا اور تلبے سے ہر اسلام لائے سے پیش کر کے جانتے ہیں اور نہ وہ علم کاوی کہ انفس و جہاں تمام زندگی بول ہی جائے اور بہادر لگی باطل صالح سے عزت کی تلافی ہو جائے گی۔

خلاصہ مطلب یہ کہ کسی فرقہ کی تخصیص نہیں جو بھی بدن سے آئے وہ غلاب الہی سے نجات پا جائے گا

تعلیم آیت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ فقط انشاء اور ایمان عزت پر ایمان لانا نجات کے لیے کافی ہے نیز اور طحا و طہ و غیرہ ایمان لانا ضروری نہیں قرآن کریم کہہ رہا ہے جس اس بات پر صراحت دال ہیں کہ جو شخص ایمان اور جاننے کا انکار کرے وہ قطعاً کافر ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ مسلمان ایمان میں ہیں مگر کچھ چیزوں پر ایمان لانا ضروری ہے اقل سے آخر تک سب پر ایمان لائے جو کہ مسلمان ایمان کی ابتداء انشاء سے ہوئی ہے اور انشاء آخرت پر ہے جسے علیہ انشاء اور یوم آخرت پر ایمان لائے کی تعلیم کی گئی ہے جس کے ذلت اکتشاف و التذکرہ میں ابتداء اور انشاء کو ذکر کر کے تمام مسلمان مراد ہے نیز انشاء اور یوم آخرت پر

سے اور بعض مغربی یہ فرماتے ہیں کہ لَوْ اَللّٰہُ یَرٰ اَعۡیُنُکُمْ فَاَنْتُمْ لَا تَعۡلَمُوْنَ سے وہ لوگ مراد ہیں جو بڑا رسول اللہ صلی علیہ وسلم پر ایمان ایمان لائے علم اس سے کہ ایمان دل میں داخل ہوا ہے جس پر قرآن کریم میں مسلمان ہیں داخل ہوں گے اور قرآن کریم میں آکھیں وہ نقطہ میں انہوں کے ساتھ ایمان لانا مراد ہو گا لہذا ایمان کا ذکر آیت پر کرنا ہو گا۔

ایمان لانا اس وقت تک ممکن نہیں کہ جب تک انبیاء اور انکو اور صحفِ مودبہ پر ایمان نہ لائے
اس لیے کہ انکو تسلیم کرنے کی ذات و صفات اور آخرت کے احوال کی معرفت کا ذریعہ انبیاء اور صحف
الہیہ ہی ہیں اور وہی اور صحیفہ ربانی کا نزول و فرشتہ کی وساطت سے ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ ایمان بالشر اور ایمان بوماد آخرت موقوف ہے ایمان بالذبیہ اور ایمان بالملک اور
ایمان بالکتاب پر اس لیے کہ ان میں جو پہلی پر ایمان لائے کو علیٰ ہر ایمان نہیں کیا گیا۔

فصل صاحبین ایک فرقہ بنے کہ جو کسی آسمانی دین اور خیریت کا قائل نہیں خدا اور وہ کہے دین
میں درحالیہ اس کے واسطہ قرار دیتے ہیں کہ نہ کہ جو نہیں بھی حاصل ہو تا ہے وہ درحالیہ اس کے واسطہ
سے جو تا ہے موت و رسالت کے سر سے قائل نہیں۔ کہتے ہیں کہ پیغمبروں کی کوئی طاقت نہیں
تفصیل اگر وہ کہ جو تو انبیاء میں کثیر و ذیہ کا مسئلہ قرار دیتے ہیں۔

علامہ شہرستانی نے بنی ظن و ظن میں حنفیہ اور صاحبین کا ایک مذاہب ذکر فرمایا ہے جو قائل
وہ ہے اس ناچیز نے اپنے علم الکلام میں اسکا ترجمہ بھی کیا ہے جو کہ وہ آئندہ شائع ہو چکا ہے ظاہر
دیکھ لیا جائے۔

امام بازاری فرماتے ہیں کہ صاحبین کے بارہ میں مفسرین کے مستور اقوال ہیں کہ یہ کون لوگ ہیں اور ان
کا حرم کیا ہے۔

۱۔ قول اذن ہمارا اور میں بھری فرماتے ہیں کہ صاحبین ایک قوم اور فرقہ ہے جسکا دین یہودیت اور
نوریت سے مل کر رہا ہے۔

۲۔ قول دوم۔ اذہ کہتے ہیں کہ وہ ایک قوم ہے جو فرشتوں کی عبادت کرتی ہے۔ دوسرے
کی طرف متوجہ کر کے روزانہ پانچ نمازیں پڑھتی ہے اور قنادہ سے یہ بھی منقول ہے کہ دین پانچ ہیں
میں سے چار تو شیطان کے لیے ہیں اور ایک دین رحمن کے ہے سو صاحبین جو فرشتوں کو پوجتے ہیں ان
جو کہ جو آتش پرست ہیں اور منتر کہیں جو تون کو پوجتے ہیں اور اپنی کتاب یعنی یہود و نصاریٰ۔ ان
سب فرقوں کے دین شیطان کے لیے ہیں۔

۳۔ قول سوم۔ صاحبین وہ گروہ ہے جو ستاروں کی عبادت کرتے ہیں امام بازاری فرماتے ہیں
کہ یہی قول قریب الحاصلہ ہے اور اس فرقہ کے دو مشہور ہیں ایک تو یہ کہ خلق
عالم توحید توحید ہی ہے لیکن انہوں نے حکم دیا ہے کہ ان ستاروں کی تعظیم کی جائے اور انکو نماز اور
دعا کا قبلہ اختیار کیا جائے۔ دوسرا یہ کہ انکو قائل ہے انوکھ اور کوکب کو پیر کیا پھر تمام عالم کے
غیر مشرکیت اور ان کے عربی کوکب ہیں اور یہی ان سب چیزوں کے خالق ہیں اس لیے ان کو
انکی تعظیم اور عبادت لازم ہے کیونکہ عالم کے الہ اور مہربان ہی ہیں اور یہی عالم کے مہربان ہیں۔ پھر یہ
کوکب ان کی عبادت کرتے ہیں کیونکہ ان کا یہی مہربان تھا جس نے وہ اور اہل عالم کے لیے حضرت

ابراہیم علیہ السلام سے سوٹ ہوئے تھے۔ انھیں کہہ دیا کہ جہاں امام قرظی فرماتے ہیں کہ صاحبین کے مذہب کا حاصل یہ ہے کہ یہ لوگ جو حدیثیں معنی نام نہ نہ گئے تھے اور کتب کو مبرا علیہ کتب تھے اسی وجہ سے جب علیہ السلام قادر بالذکر نے صاحبین کے متعلق ابو سعید اصطوری سے دریافت کیا تو ابو سعید نے انھیں کہہ کر کاغذی دیا: انھیں قرظی حدیث ۱۲۰

اور اہل سنت اسی شخص کو مانی کہتے ہیں جو ایک دن سے خارج ہو کر دوسرے دن میں داخل ہو گیا ہو اسی واسطے اہل مذہب سے قول کو مانی نہ کرتے تھے کہ یہ وہ بالائی دین چھوڑ کر ایک سنگھڑی یعنی دین اسلام میں داخل ہو گئے اور اس فرقہ کو صاحبین کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ دین نبوی اور دین عیسیٰ سے نکل کر فرشتوں اور کواکب کی عبادت میں مشغول ہو گئے تھے۔ ملا عبدالحق صاحب تفسیر حاشی صنف ۱۱ میں لکھتے ہیں صلی ایک قدیم فرقہ تھا حضرت ابراہیم کے عہد میں اس فرقہ کو بڑا زور تھا بشر مابین اور عیسوی کے لوگ بھی یہی مذہب رکھتے تھے یہ معلوم نہیں کہ اس فرقہ کی ابتداء کب سے ہوئی اسکا اعتقاد تھا کہ خدا تعالیٰ جو ہر نبی و پیغمبر سے زندہ کی جو ادب سے کسی طرح رسائی ممکن نہیں اس کی پرستش اس کے مظاہر کی پرستش سے چھرا اس کے دگر وہ جو گئے ایک وہ جو ستاروں اور آفتاب اور فایتاب اور عالم کی پرستش کرتے تھے وہ وہ جو تمام کو رب کا مہر سمجھ کر پوجتے تھے اس لیے یونان میں زہرہ و زمرہ ستاروں کے نام کے معبود بنے ہوئے تھے۔ پھر گئے چلی کر اندر بہت سی مثالیں ہو گئیں۔

ایران کے آتش پرست اور ہندوستان کے تورا و دھرم سے دلے میں اسی فرقہ کی شاخ ہیں۔ پھر یہ لوگ بھی اور ہندو میں اسی مذہب نے ایک ایسا رنگ بدلا اور نیا نام پیدا کیا۔ جنہیں کاشمیر۔

وَاِذْ اَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ لَمَحْدُوۡا

اور جب ابراہیم کے ذرا ق سے اور اونچا کیا تم پر پہاڑ بکھڑو

مَاۤ اَتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ وَّاَذْكُرُوۡا مَا فِیۡہِ لَعَلَّکُمْ

ہم نے دیا تم کو زور سے اور یاد کرنے دو اس میں ہے شاید تم کو

تَقۡفُوۡنَ ۝ ثُمَّ تَوَلَّیۡتُمۡ مِّنۢۢ بَعۡدِ ذٰلِکَ فَلَوْلَا فَضۡلُ

ذکر پر پھر تم پھر گئے اس کے بعد سو اگر نہ ہوتا فضل

اللہ علیکم ورحمۃ لکنتم من الخیرین ﴿۷﴾

اللہ کا تم پر اور اس کی رحمت تم پر خیر ہے جو تم

شاعت دوم

قال تعالى تَوَاتَّأَ الْكَذَّابُ مَا عَمِلُوا فَسُحْرًا... الى... كَذَّابًا كَلَّمَ اللَّهُ رَجُلًا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ
(لوط) غرشتہ ریت میں ایمان اور عمل صالح کرنے والوں کے لیے اجر کا وعدہ فرمایا اب بارگاہِ زمانہ میں کردہ ریت اور غشی سے احکام خداوندی پر عمل کرنا بھیجن اور مخلصین کا کام ہے۔ بنی اسرائیل کا مال تو یہ ہے کہ جب تک ان پر لشکر اور سختی نہ کیا جائے اس وقت تک وہ عمل نہیں کرتے نیز غرشتہ ریت میں بنی اسرائیل کے جس استبدال کا ذکر تھا وہ نافرمانی کا بخار تھا اب ان وقت میں ان کی اس نافرمانی کا ذکر ہے جو ان سے علانیہ طور پر ظاہر ہوئی بتائے دیتے ہیں اور یاد کرو اس وقت کو کہ جب ہم نے تم سے پختہ مہر لیا کہ تم کو کوئی کتاب عطا نہ کی جائے جس میں جہاد سے ابھرنے کی حکم لایا ہو بلکہ جو ہم ضرور اس پر عمل کریں گے۔ بنی اسرائیل رضی اللہ عنہم نے اس وقت سے کہ جب حق تعالیٰ نے تورات نازل فرمائی تو بنی اسرائیل نے اس پر عمل نہ کیا اور تورات کو قبول نہیں کیا اور اس کے احکام پر عمل نہیں کیا۔ بنی اسرائیل نے بعض احکام شاق کی وجہ سے قبول کرنے سے صاف انکار کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو حکم دیا کہ ایک پہاڑ لاکر ان کے سروں پر توڑ دے تو پہاڑ ٹکڑا کر دو جبریل نے حکم ان کے مطابق دیا۔ ان کے سروں پر لاکھ ٹکڑے پڑا اور یہ کہا اگر تم تورات کو قبول نہ کرو گے تو یہ چھوڑ کر پھر پھوڑ دیا جائے گا۔ (معالم القرآن)

بنی اسرائیل فرما سجدہ میں گر گئے اور تورات پر عمل کرنے کا انکار کیا۔ اسی آیت میں حق تعالیٰ شانہ نے یہ واقعہ کو یاد دلایا ہے کہ اسے بنی اسرائیل تم اس وقت کو یاد کرو جب ہم نے تم سے تورات پر عمل کرنے کا پختہ مہر لیا۔ اور تعالیٰ تم پر کوہ طور کو تاکہ تم تورات کو قبول نہ کرو یعنی منہ پر بھراؤ تم اس چیز کو جو ہم نے تم کو عطا کی یعنی تورات اسکو نصیحتی اور قوت کے ساتھ بخوار اور لفظ طہر تورات پر عمل کرنے پر کثافت و استکبار کرو بلکہ جو تورات میں ہے اس کو یاد کرو اور اس کے امرا اور فاضلین اس طرح اور ذکر کرو سارا تم دینا اور قوت کے خلاف۔ جسے چاہو ڈالو اور مقام تقویٰ تم کو حاصل ہو جائے۔

حکایت: بنی اسرائیل نے کوئی عہد اسلام سے دیا یا اس کی درخواست کی کہ آپ اللہ سے استرجاع کیجئے کہ ہم کو کوئی ایسی کتاب عطا فرمائے جو احکام اللہ کی جامع ہو مگر عہد اسلام نے ان سے اس کا پختہ مہر لیا کہ جب وہ کتاب عطا ہو تو ضرور اس پر عمل کرنا اگرچہ اس کے حکم تہدائی نفسانی

خود ہشوں کے خلاف چلی۔ بنی اسرائیل نے اقرار کیا کہ ہم نے اس پر عمل کریں گے جب اللہ تعالیٰ نے توحیدیت عطا فرمائی تو اس کے قبول کرنے سے اور اس کے احکام پر عمل پیرا ہونے سے مراد ان کی اس عہد شکنی سے باز رکھنے کے لیے کوہ طور کو ان کے سر پہ پرکار کر دیا۔ پہاڑ کا ان کے سر پہ پرکار کر دیا ایمان لانے پر مجبور کر دیا۔ یہی وہ خدا اس لیے کہ ایمان تو وہ پہلے ہی سے لائے تھے۔ لہذا نقص عہد سے روکنے کے لیے تھا جسے مسلمانوں پر محدود اور قصاص اور تعزیرات کا خاتم کرنا زمین کا رکھنا نہیں بلکہ زنا اور سرقت اور شرب خمر و زنی اور دہی اور اس قسم کے تمام فواحش سے روکنے کے لیے ہے ہاں اگر پہاڑ کا معلق کرنا دین قبول کرنے کے لیے ہوتا تو یہ لایا لیساً فی الذی فی کے خلاف ہوتا۔ پہاڑ کا سر پرکار کرنا نقص عہد شکنی اور بدعتی اور ایک ناخالیستہ حرکت سے روکنے کے لیے تھا اگر دین قبول کرنے کے لیے تھا تو لَئِنْ شِئْتُمْ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَنُنْصِلَنَّ فِيكُمْ سَبِيلَ الْيَقِينِ لَئِنْ شِئْتُمْ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَنُنْصِلَنَّ فِيكُمْ سَبِيلَ الْيَقِينِ لَئِنْ شِئْتُمْ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَنُنْصِلَنَّ فِيكُمْ سَبِيلَ الْيَقِينِ جو جسے پس اگر تم یہ اقرار کا عمل اور اس کی رحمت نہ چاہو تو یقیناً تم خدا کا مخالفہ دلوں میں سے ہو گے۔ تبارہی برعتی اور عہد شکنی کا اختصار تو یہ تھا کہ تم کو دور از عذاب سے پاک کر دیا جاتا مگر اس کے فعلی اور رحمت نے تم کو عذاب سے نکال دیا اور تم کو توبہ اور استغفار کے لیے مزید ہدایت دی اور اب تک توبہ کو لازماً قبول رکھا ہے لہذا بنی اسرائیل کی شہادت کی سعادت حاصل کرو اور اگر تم اس بنی اسرائیل کے ایمان نہ آتے اور تم پر مہر گئے تو پھر اس خیران اور نقصان کی تلائی کا کوئی امکان نہیں رہے گا۔ توحیدیت میں جو تم سے ملے آخر الزمان پر ایمان لانے کا عہد لیا جا چکا ہے اس کو پورا کرو ورنہ تم بنی عہد شکنی کرنے والوں میں شامل ہو گے چاہے عہد شکنی کی سزا کے تعلق پر ہو گے۔ آئندہ آیت میں بطور نظر مسکریط سے مخالف کے نبوی زبان اور نقصان کو بیان فرماتے ہیں کہ تم کو خوب معلوم ہے کہ جتنے لوگوں نے ہفتہ کے بارہ میں توحیدیت کے حکم سے حدود کیا اور پیغمبر کی متابعت سے انحراف کیا تو انہیں سزا عطا کی گئی کہ کیا حال چاہا اور خدا فرماتے ہیں۔

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ

اور جان پہچان پہچان میں تم میں زیادتی کی ہفتہ کے دن میں

فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ۝ فَجَعَلْنَاهَا

نارجم لے کہا جو جاڑ بندہ بھٹکا سے پھر ہم نے

نَكَارًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً

دعوتِ دہلی اسی طہر کے دروازوں کو اور پیچھے دروازوں کو اور نصیحت بھی

يَا مُسْتَقِيمِينَ ﴿۱۱﴾

اُردو والوں کو

شاعتِ سوم

قَالَ تَعَالَى ذَكَرْتُ جَنَّاتٍ ثَلَاثِينَ أُبْوِيكُمْ عَنْهَا أَنْتُمْ كُنْتُمْ لِي وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ
 اور اپنے تحقیق تم خوب جان چکے ہو حال ان لوگوں کا کہ جنہوں نے ہفتہ کے دن عہد سے تمنا کر لیا ہے
 کہ ہم نے ان سے کہیں جائزہ دے دیں یعنی دیکھا کہ اسے ہونے حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں ایک
 خبر دریا کے کنارہ آباد تھا جس میں بنی اسرائیل کو ہفتہ کے دن بھلی کے شکار کی ممانعت تھی۔
 بنی اسرائیل کی آزار کشی کے لیے ہفتہ کے روز بھلیاں دریا کے کنارہ پر بکثرت جمع ہو جاتیں اور
 ہفتہ گزرنے کے بعد یہ حالت چلتی کہ ایک بھلی بھی نظر نہ آتی، بنی اسرائیل نے حسب یہ حالت دیکھی
 تو شکار کر لیا ایک جیلہ شکار کا دلہ دریا چھوٹے چھوٹے حوض بنائے اور دریا سے پانی اور بھلیاں
 آنے کے لیے تالیاں لگی، ناچیں ہفتہ کے روز حسب وہ حوض بھلیوں سے بھر جائے تو وہ تالیاں بند کر دیتے
 اور کشتیہ کو اٹکاشک کر کے ہر صبح کسی طرح کر لے رہے، کسی سستی میں ان کے ملازمہ بنی اسرائیل
 کے اور دروازین تھے ایک فرقہ بنی اسرائیل سے تھا کرتا در دروازہ فرقی یہ سمجھ کر کہ انکو نصیحت کرتا ہے کہ
 سے اس لیے خاموش رہتا نصیحت کرنے والی ہے جب یہ دیکھا کہ کوئی نصیحت کا اگر نہیں ہوتی تو بستی
 کو نصیحت کر لیا اور دریا میں ایک لمبی دیوار کھینچ لی اس طرح سے خبر وصول پر مستقیم ہو گیا اور آمد و رفت
 کے لیے دریا میں دروازہ رکھ لیا اور دروازہ پر فرقی علیحدہ رہتے لگا جب وہ کسی طرف باز آئے تو دروازہ
 نے ان پر ممانعت فرمائی۔ بنی اسرائیل کو دروازہ سے بند ہونا دیکھتے تھے۔ مرد بندہ اور عورتیں بندیاں بناؤں تھیں
 حسب مجمع ہوئی اور کوئی چل نہ تھا نظر نہ آیا تو وہ لوگ جنگو اندر لے آئے عذاب سے بھڑک رہا تھا آپس
 میں کہنے لگے کہ کوئی خاصہ تو ہے بنی اسرائیل نے نظر نہیں آئے اور سخت مزبور ہوئے جا کر دیکھا
 تو شکار کے دن دن سے بندھے کسی طرح دروازہ کھول کر اندر داخل ہوئے دیکھا سب بند رہے
 ہونے میں جو شخص ان کو دیکھنے آیا تو بعد فریخ اور طاعت یہ کہتا کہ ہم نے تم کو منع نہیں کیا تھا تو وہ
 کہاں حرمت سے مرہا تا کہ بیشک تم نے منع کیا تھا۔ اور یہ لوگ انکھوں سے پچھانے لگے تھے کہ یہ
 نذر ہے اور وہ نذر ایمن دن تک اسی حالت میں رہے پھر سب مر گئے یہ تمام تفصیل امام ابن جریر

جری اور حافظہ میں کثرت نے اپنی اپنی تفسیر میں ذکر کی ہے۔

۱۱۔ ایمان جو برزخ سے پہلے کہ ظاہر قرآن سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ حقیقتاً بندہ خدا سے ملنے تھے یعنی موزوں اور شکلیں بندوں کی ہیں جن میں قہا و ایلست علی اللہ یعنی اپنے خدا اور یہ اللہ پر کچھ دشوار نہیں اور اسرار صحابہ اور تابعین بھی اسکی شہادت دے رہے ہیں اور اسی پر تمام ملت ۱۲ اجماع سے کہ وہ لوگ حقیقتاً بندہ خدا دیئے گئے تھے۔ اور جس شخص نے یہ کہا کہ حقیقتاً بندہ نہیں بنائے گئے تھے مگر ان کے اعتزالی اور دعا و است بندوں جیسے ہو گئے تھے تو یہ صریح خطا ہے۔ ظاہر قرآن اور ظاہر روایات اور جماعہ سلف کے خلاف ہے۔ کافروں کے خلاف تو ہر زمانہ میں بندہ دل سے بھی بطرح و طرح کہہ رہا ہے اور اب تو سنی کا دور ہے اور اسی زمانہ کے کافر تو اخلاق میں بندہ اور سہ سے بھی بڑھ کر ہیں یہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ کی خصوصیت نہیں۔

صبح کی کہیں نہیں ہیں۔

ف

۱۔ اس حقیقت یعنی حقیقت اور اہمیت کا بدل جانا جیسے دولت کا بخر ہو جانا جیسے کہ بعض حدیثوں میں آیا ہے۔

دوسرے صبح سوڑی۔ یعنی حقیقت انسانہ تو باقی رہے اور فقط صورت اور شکل بدل جائے جیسے اس شخص میں ہوا کہ اپنی اصل شکل کی فقط صورت میں اور شکلیں مسخ ہو گئیں کہ بجائے صورت انسانی کے بندہ کی صورت بنا دیئے گئے مگر حقیقت انسانی جیسے ذریعہ سے انسان اور ایک اور احسان کرنا ہے وہ بجاوردانی تھی گو مانی اور بولنے کی قوت منسوب کر لی گئی تھی مگر مانی تھی جس کے ذریعہ سے اسی صورت برائے کا اور کہہ کر تے تھے اور یہی سمجھتے تھے کہ یہ ہماری نافرمانی کی سزا ہے صبح سے نکلنا کی انسانی صورت داخل ہوئی رہیم اور شعور انسانی سب باقی رہا مگر ایسے حدیث میں تو ہی انہوں کی جمع لائی گئی تاکہ اور ایک انسانی کی رفتار پر ولایت کرے۔

۱۲۔ چاک کے غلا سے بندہ کی صورت ہونا معلوم ہوا اور کون کونسا کے خطاب و رخا سپہائی سے سخن اور انسانی شعور کا باقی رہنا معلوم ہوا اور وجہ ڈاؤن کی حقیقتات پر ایمان رکھنے والوں کے نزدیک بندہ ترقی کر کے انسان بن سکتا ہے تو اگر ایمان اللہ کے مقابلہ میں ترقی منکوس ہو کر انسان سے بندہ بن جائے تو کون کونسا ہے حرکت کی حسادت ایک ہے جو اہمیت سے انسانیت کی طرف ہو یا انسانیت سے جو اہمیت کی طرف ہو۔ جو ان کو انسان بنا تو کسی نے رکھا نہیں اور ہزاروں انسانوں کو بندہ بنائے جو سنے لاکھوں انسانوں نے حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں اپنی آنکھیں سے دیکھا اور قرآن اور حدیث نے اسکی خبر دی۔

فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ
فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ

جس کا ہی چاہے ایمان لے لے لے اور میں
کای چاہے سزا دے کرے۔

خطا و غلطی سے مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک آدمی کو جو
یا اهل القریہ مکمل لایا گیا ہے۔ اسے بستی واد ہو جاؤ بندہ ذلیل۔

خاصیتیں۔

مکمل ہونے کے پاس آتے اور یہ کہتے کہ کیا تم نے تم کو منع نہیں کیا تھا قرآن سے اشارہ
کرتے کہ بے شک۔

تیسرے ۱۔ صبح معنوی یعنی صفات نفسانہ کا بدل جانا، مثلاً قناعت کا حرم اور طبع سے
بہرہ و فراست کا مناسبت و ملاوت سے بدل جانا کہ پہلے قانع تھا اب بولیں ہو گیا، پہلے متواضع تھا
اب استعرج ہو گیا، اس کو صبح معنوی کہتے ہیں، جو کو حق تعالیٰ نے خرم اور طبع کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور
کشتن الخیار یعنی عمل اسفانہ اور فضائل الخیار اور کشتن الخیار اور کشتن الخیار کا مصلوق
سے صبح معنوی مراد ہے۔

یہ امر ذیل کا صبح معنوی پہلے ہو چکا تھا اس وقت تو فقط صبح معنوی ہو کر جائے مشکل انسانی
کے بندگی شکل، بنا رہے تھے اس لیے کہ صبح معنوی تو اس وقت ہو چکا تھا کہ جب انبیاء اور
علماء کی نصیحت قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا اور کشتن الخیار اور کشتن الخیار کا مصلوق
ہو چکے تھے۔

آئندہ امت میں اس صبح معنوی کی حکمت، بیان فرماتے ہیں کہ اس لیے بندہ بنائے گئے تاکہ
انسانیوں کو عزت اور پرہیزگاروں کو نصیحت ہو، اور ظاہر ہے کہ انسانیوں کو صبح معنوی ہی سے عزت
ہو سکتی ہے، صبح معنوی میں تو درستی کے آثار ہیں، علیٰ الہی کے شریک اور ہم پلہ ہیں۔

۲۔ ابن عباس سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نہ فرمایا وہ زمین و آسمان دونوں میں
رہے اور نہ ہی نسل بدل اور پرہیزگاروں کی حال موجود ہیں انکی نسل سے نہیں بلکہ یہ اصل بندہ ہی ہیں انکی
فَجَعَلْنَاهُمْ قُلُوبًا يَفْقَهُونَ زَيْدًا يَفْقَهُونَ زَيْدًا يَفْقَهُونَ زَيْدًا يَفْقَهُونَ زَيْدًا يَفْقَهُونَ زَيْدًا
اس واقعہ کو عزت کی باتیں کہتے ہیں جو اس قسم کے سائنس دانوں کے ہاں نہیں اور نصیحت بنایا خدا سے
کوئی دلوں کے لیے یعنی تاکہ انسانیوں کو اس واقعہ سے عزت ہو اور فرمایا دلوں کو نصیحت ہو،
مثلاً مشہور ہے۔

العبد يقرع بالعصا

والحر يتكلمه الملاحة

(روابط) اب آئندہ آیات میں ان کی دیگر دلی کا ایک اور واقعہ ذکر فرمائے ہیں کہ وہی ہاں پر

وَاذْ قَالِ مُوسٰى لِقَوْمِهٖ اِنَّ اللّٰهَ يَامُرُكُمْ اَنْ

اور جب کہا موسیٰ نے اپنی قوم کو اظہر فرماتا ہے تم کو کہ

تَذْبَحُوا بَقَرَةً ؕ قَالُوْۤا اَتَتَّخِذُنَا هٰرُودًا قَالِ اَعُوْذُ

ذبح کرو ایک گائے کہنے لگے کیا تو ہم کو بچر بنا رہے تھیں میں کہتا ہوں بھناہ

بِاللّٰهِ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجٰہِلِيْنَ ؕ قَالُوْۤا اِذْعُ لَنَا

اللہ کی اس سے کہ میں ہوں نادانوں میں کہنے لگے بھار ہم سے واسطے

رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِیَ ؕ قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ لَهَا بَقَرَةٌ

اپنے رب کو کہ بیان کر دے ہم کو کہہ لیں ہے کہ وہ فرماتا ہے کہ وہ ایک گائے ہے

لَا فَاْرِضٌ وَّلَا یُکْرَہُ عَلٰی بَیِّنٍ ذٰلِکَ ؕ فَافْعَلُوْۤا

نہ ہو راضی نہ نہین بیان کیا ہے ان کے ذبح اسب کر دو جو

مَا تَوْمَرُوْنَ ؕ قَالُوْۤا اِذْعُ لَنَا رَبِّكَ یُبَيِّنْ لَنَا مَا

تم کو حکم ہے کہنے لگے بھار ہم سے واسطے اپنے رب کو کہ بیان کر دے ہم

تَوْنِہَا ؕ قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ لَهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ

کہہ رہا ہے رنگ اس کا کہ وہ فرماتا ہے وہ ایک گائے ہے زرد

فَاقِیْ لَوْنِہَا تَسْمُرُ الْیَطْرِیْنَ ؕ قَالُوْۤا اِذْعُ لَنَا رَبِّكَ

ڈھلا رنگ اس کا طوطی آتی ہے دیکھنے والوں کو کہنے لگے بھار ہم سے واسطے اپنے رب

یُبَيِّنْ لَنَا مَا هِیَ ؕ اِنَّ الْبَقَرَ تَشْبَہُ عَلَیْنَا ؕ وَرَاٰ

کہہ رہا ہے ہم کو کسی قسم میں ہے وہ گاؤں میں شبہ پڑتا ہے ہم کو اور ہم

اِنْ شَاءَ اللّٰهُ لَنَهْتَدُوْنَ ؕ قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ لَهَا

اگر کے چاہا تو راہ پا لیں گے کہ وہ فرماتا ہے وہ ایک

بَقْرَةَ لَا ذَلُولَ تُظِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ ۝

جگہ جسے نعمت والی نہیں کر رہی ہو زمین کو یا پانی دیتی ہو کھیت کو

مُسْلِمَةٌ لَّا تُشِيعُ فِيهَا دَقَالُوا لَن جَنَّتْ بِالْحَقِّ ۝

ہرگز سے بڑی جسے دار کچھ نہیں اس میں بولے اب لایا تو قبیح بات

قَدْ بَخَّوْهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ۝

بیر اسکو ذریعہ کیا اور گلے نہ دے کر کریں گے

شاعت چہارم معاندانہ سوالات

قَالَ عَلِيٌّ وَارِدٌ قَدْ مَرَّ عَلَى الْقَوْمِ بِإِنَّ اللَّهَ يَأْتِيكُمْ كُمْ... إلخ... قَدْ كَادُوا يَفْعَلُونَ
الوہ کہہ کر دیکھتے تھے کہ یہی امر یہی ہے کہ ایک رسول اور مالک شخص جس کا نام ماسین کہا جاتا
ہے سوسے بیٹھے تھے اور کوئی اس کا وارث نہ تھا ایک عورت تک بچے مرنے کا منتظر رہا جب
دیکھا کہ وہ مرنے لگا تو ایک بھڑکھڑا کر نکل کر آیا اور غصہ میں اسکی نعل کو ہٹا کر اس کے
صحن پر توڑا تو ان پر خون کا دھبہ پڑا، تاکہ فرار نہ کر سکے علاوہ اہل عذر سے متعلق چچا کی وصیت اور خون پہا
جی وصول کرے۔ جیسے کہ پہلی شریعت میں قسامت کا حکم ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اہل عذر سے دریافت کیا تو اہل عذر نے قسم کھائی کہ یہی کیا کہ اللہ نے ہم
سے نکل گیا اور نہ اسکو قاتل کا کوئی علم ہے۔ پس یہی اللہ اور اسے کلیم اللہ آپ ہی بارگاہ خداوندی میں
حرف رسواری کیجئے تاکہ اس واقعہ کی حقیقت تکلیف نہ ہو۔ (تفسیر ابن کثیر)

اس وقت انہی یہی واقعہ ہوا کہ تحقیق اللہ سمجھ نہ سکا کہ اسکو یہ قسم کھانے والے
دیکھ کر ہراس گئے کہ ایک مسکراہٹ پر گناہ و توبہ کی دیر کے لئے وہ مقتول زفرہ
پر جانے کا اور اپنے قاتل کا نام زور پر پڑنا نہ سکے گا یہ فرق اس سے امید کی تھا کہ ان کا کار کا
نہ ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اگر بذریعہ ہوش اس کا نام نہ دیتے تو ممکن تھا کہ یہ لوگ موسیٰ علیہ السلام
کی نکتہ زبک کرتے اور انکی ہمت کا یقین نہ کرتے اور کہہ دیتے ہوتا ہوتا۔ اور جب ایک مردہ زور پر
کر خیر دے گا تو اس میں نہ تو کذب کا احتمال ہو گا اور نہ کسی کو چون و چرا کی گنجائش ہوگی اس لیے
کو جو شخص بھی عالم غیب سے آیا ہو وہ کیسے جوڑ مل سکتا ہے نیز اس میں ایک حکمت یہ تھی کہ

۔ یہ کہ جائیں گے گا کے اوڑھ بکھر جس کو مئی امرتسر نے مجبور بنا لیا تھا وہ اس قابل نہیں کہ اسکی پرستش کی جائے وہ تو درج ہوئے کے قابل ہے ۔

قَالُوا اتَّخَذْنَا مُهْرَاقًا قَالَهُ اَعْلُوهُ بِاللَّهِ اَسْتَكُونُ مِنَ الْخَبِيرِ

یعنی اگر اہل حق کو حکم ہو سکے تو کیا آپ ہم سے متفق ہو سکتے ہیں۔ بھلا کھائے کئے نہ کچ کوئلے اور قاضی کے معلوم ہونے میں کیا مبالغہ ہے۔ ہم تو یہ سمجھتے ہیں کہ قاضی کا یہ شرعاً اور آپ فرماتے ہیں کہ جب تک کھائے کئے نہ کچ کوئلے۔

موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ بڑا اچھا جوان ہے، مگر یہ بھی کہ میں نادانوں سے ہوں ہواں کے سبب جو اب نہ تو نادان متعجب اور تسوکر کرنا جاہلوں کا کام ہے، عہدۂ انبیاء اور ان کا کام نہیں۔ اور عہدہ بھی احکام الہیہ میں۔

بقیہ سہیل اپنے ذمہ میں اس سوال کو فلسفہ کے منکر حقیقت میں ملازم حملہ آور نہ تھا۔ نہ بھی کہ احکام الہیہ کے مزارعہ سے مقررین بدکار کا خداوندی کے کسی کو معلوم ہو سکتے تھا اور اسباب اور وسیعیت کے ارتباط اور ممانعت کو کون سمجھ سکتا ہے۔ لکھنے کے بارے میں وہ جس سے مراد کا قبول یا ٹھنڈا ٹھنڈے کا ذاتی اور طبی خاصہ نہیں بلکہ قدرت الہیہ کا کہ شہد اور بارگاہِ عظیم الہی کا معرہ ہے۔

مومن ملکہ السلام کے استغفر باللہ افسوس افسوس کہ میں ایسا ہی نہیں بن سکتا
 بدھ کے کریم توشہ کی دولت سے آری چکا ہے جو کہ فیصل انگزیر سے اس لیے یہ خیال ہوا کہ
 جس گائے کے ذرا کھڑکھڑا کر جو اسے تابناک نہ کوئی عجیب و غریب گائے ہوگی اس لیے بار بار سوالات
 کیے کہ وہ کیسی گائے ہے اسکا رنگ کیسا ہے اسکی عمر کیا ہے وہ بڑھ دکھ، ایک حدیث
 میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ نبی اسرائیل کسی گائے کو بھی ذبح کر دیتے
 تو کیا بیوجانا لیکن انہوں نے تشدد کی تو اس کے بھی ان پر سختی کی اس لیے کہ حق تعالیٰ نے کسی خاص
 اور جس گائے کے ذبح کا حکم نہیں دیا تھا اس لیے کہ اِنَّ اللّٰهَ يَكْتُمُ كُنْهًا كَذَّابًا فَتَنَسَّيْ
 میں لغو بقرہ نیکو مستحق ہوا ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ تعویذ تصور نہیں بلکہ فیصل مقصود ہے اگر
 فیصل میں اور تعویذیں مطلوب ہوں تو اِنَّ كَذَّابًا فَتَنَسَّيْ اَللّٰهُ لَامِ كَمَ ساقیہ ص ۱۳۷

آنکھوں کی بات میں ہی اہل عقل کے گفتگو کی بات کا ذکر ہے۔ قُلْنَا ادْخُلْ كَلْبًا رَجُلًا
يَكْفُرُ نَفْسًا مَا جَاءَ قَالُوا اَشْكُوْا لَكُمْ اِنْهَافًا بَلَدًا لَا فَا حُجْرًا کو لا بیٹھنا
هَجْرًا اَنْفَافًا کے فَاغْلُوْا کا ترجمہ ہوتا ہے۔ اَلَا تَرٰوْنَ کہا انہوں نے کہ آپ اپنے پروردگار سے
دور خواست کیجئے کہ یہاں کرے کہ وہ تم کے پیچھے ہے اور اس کی حقیقت کیا ہے کہ وہ خواہش
و تمناؤں کے لئے کہ جسے نہ پل گئے کی حجوم چاکر میں گئے کہ یہ خواہش ہے اس کی حقیقت ہی کچھ
اور وہ جو اس کے گرد نام اس کا گئے جو کا سحر یا سحر نوعی اس کی بالکل چلا چوکی۔ کہ ہوسا ملتا اسلام نے

کاب پاشی کی مشق اس پر لائی گئی ہو۔ بے عیب ہو اور اس میں کوئی داغ نہ ہو کہ انہوں نے کرا ب لائے آپ حق بات کو یعنی ذبیح اور مفصل بات آپ نے اب لائی جس سے جہاں تردد و طبع ہوا کر لیا حیران تمام جوانوں میں حیات کا سطر اتر کر گیا۔ میں بھی بے کراس کی حیات کے نور سے دوسرے میں جس حیات کا اثر آجاتا ہے میں ایسی لکھنے کو خرید کر رکھ لیا اور لکھنے نہ لکھنے کو وہ کری گئے۔ لکھنے کے لغت اسیر استغنا و است سے تربیت پر ہیں۔ حدود پر تھکا کہ غالباً ذبح نہ کری گئے۔ مگر خیر انشا اللہ کہنے کی رکعت سے کر گزرتے۔

۱۲) اُجی امرائیل و میکو کو مارا پرستی میں متاثر ہوئے تھے اور یہ سمجھا تھا کہ سزا اللہ پر چلاور عذاب ہو سکتا ہے تو اس کے رد کرنے کے لیے بھی لکھنے کے ذبح کا حکم دیا گیا۔



وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمُ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ

اور جب تم نے مار ڈالا تھا ایک شخص کو بھرتے ایک دوسرے پر دھرتے اور اللہ کو نکالنا ہے

مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا

جو تم بھیتا تھے بھر ہم نے کہا مارو اس مردے کو اس لکھنے کا ایک ٹکڑا

كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ

اسی طرح جب وہ مارا مردے اور دکھاتا ہے تم کو اپنے نور سے شاہد تم

تَعْقِلُونَ ۝

سو سمجھو۔

شاعتِ پنجم (۵)

قَالَ تَعَالَىٰ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمُ فِيهَا... قُلْنَا... وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ۔ اور یاد کرو اس وقت کو جب کہ تم نے ایک شخص کو قتل کر ڈالا پھر اس قتل کو ایک ”درا“

کے سر جو پہنے گئے وہ کہتا ہے کہ اس نے مارا اور وہ کہتا ہے کہ اس نے مارا۔ اور جن چیزوں کو تم دلوں میں چھپا رکھتے ہو اور تم ان سے انکار کرتے ہو، باہر نکالنے والا ہے جس سے تمہارے اندر وہی فقر اور وہی خیرات اس طرح جہاں اندر آشکارا چر جائیگی جیسے کسی محسوس شئی کو کسی بند مصدق سے نکال کر مجمع میں لاکر سب کے سامنے دکھ دیا جائے کہ سب اسکو اچھی طرح دیکھیں۔ پس کیا ہم نے کہہ دیا کہ اس مردہ پر اس گھٹے کا کوئی ٹکڑا ادا بان یا دم بیعت پر رکھ دو جی اٹھے جہاں چاہے ایسا ہی کیا یا متقل فوراً زندہ ہو گیا اور اپنے تاقی کا نام بنا کر گر پڑا اور ہو گیا۔ جی کو کچا کیا اور قصاص یا گیا اور میراث سے بھی محروم رکھا گیا۔ اور اسی وقت سے یہ حکم ہو گیا کہ قاتل ہمیشہ میراث سے محروم رہے گا اگرچہ قاتل متقل کا باپ یا بیٹا ہی کیوں نہ ہو۔

فصل | متقل کا قول کر کے زندہ ہونے کے بعد اس وجہ سے معتبر نہ کیا گیا کہ وہ عالم مزاح کو دیکھ چکا ہے لہذا اس کے قول میں اب کو سب کا متقل باقی نہیں رہا اور نہ وہم و گمیل اور خطا اور لسان کا۔ جیسے شعراء و محرم کا گویا دنیا کی کاجیز وہ ہے اس طرح مردہ کا زندہ ہو کر قاتل کو نام نہاد محسوس علیہ السلام کا مہر تھا۔ آگے از خدا فرماتے ہیں کہ جس طرح اس واقعہ میں اللہ نے بعض اپنی قدرت سے عدلیہ اور قصاص جاری کرنے کے لیے عارضی طور پر عھدی دہر کے لیے ایک خاص ضرورت اور مصلحت کے لیے ایک مرد کو زندہ کر دیا اور قرب یا ادا اس مرد کا کلام قائم کرنے کے لیے کافروں سے مٹا دیا اور اللہ تعالیٰ نے خیرات کے دن بعض جزا دینے اور عدل قائم کرنے کے لیے اور انصاف کیلئے وہاں اپنی قدرت کا ایسا مرد ان کو اپنی قدرت سے نوازا جو ایک اور سب کا نشان کرکے اور کلام کا کلام سے قصاص یا اور بدلہ لے گا اور قاتل کو اپنی قدرت کے فورے اور کرشمے کے ساتھ تار بنا ہے تاکہ تم سمجھو کہ اس قسم کے خواص اور عجیب و غریب تو قضا قدرت کا احکام ہے متقلوں کا کہہ رہے ہیں۔

۱۔ اہل متکلمین جہاں کہیں شہرستانی محل دخل میں رہاتے ہیں کہ میں اس طرح بیان اور گھرے افسانوں کے عجیب و غریب افعال و متعجب منہاجات سمجھتے ہیں تو کلام خدا و دیوان اور بڑے بڑے سائنسدان اہل ایمان و مسلمین کے آیات و حقائق اور حقائق و معجزات کو اس سے کہیں زائد و غیرت کی نظروں سے دیکھتے ہیں اگر کسی فلسفی اور سائنسدان کا اپنی ناقص اور بوجہ بہت عقل سے اہل ایمان و مسلمین کے معجزات کا انکار محبت سے تو نہیں اور گویا کہ انسانی حقائق قدرت سے کیوں محبت نہیں خوب سمجھو کہ شعور انسانی کو شعور دیگر سے وہی نسبت ہے تو شعور حوالی کو شعور انسانی سے ہے۔ عجیب نہیں کہ یہ نسبت میں نہ ہو۔ انتہی کار متعجب۔

فصل | اس آیت میں جو مضمین مذکور ہے وہ فقہ مذکورہ بالا کا تشریحی حصہ ہے۔ اسی نوعیت و تائید کا جو یہ ہے کہ اگر فقہ کو ترتیب سے سمجھائی گیا جائے تو یہ سمجھا جائے کہ فقہ ایک واقعہ کا بیان ہے۔ ترتیب کے بعد لے لے سے دو باتوں کی طرف اشارہ فرمایا۔ اولی اس طرف کہ حکم الہی کا فرق انسانی کیوں

نہیں کیا۔ درمکھوا دھری میں سنا نواز چھتیس کیوں نکالیں۔ ایک صریح اہدوا صبح حکم میں لینے کے بعد راسی
قسم کے گستاخانہ اور تحققات، آمیز سواد است کہیں کیسے جہاں سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ الہی کی کوئی تحفہ
اور وقت تیار ہے وہیں نہیں اور یہی تحفہ ہادی ہے جو تھامی وزیر ہادی کی کشتی ہے۔

اور کہ اِذَا قُلْتُمْ فَاعْبُدُوهُ فَاعْبُدُوا اللّٰهَ۔ میں اس طرف اشارہ فرمایا کہ تم نے اموال دنیا کے
 طرح میں ایسے مجرم بنیں کہ قرض کیا کہ تمہارے لیے مجرم باپ کے تھا کہ ایسے مجرم باپ
 کے تھے جسے کہ عورت میں سے ہے۔

عمر الخليل صلوٰہ بیہ

اور پھر اس کو شش میں ڈالے کہ یہ لکھن اور سردل کے سردار گوریا جی تھے۔

(درمطابق یہاں تک کہ بنی اسرائیل کی عداوت مقدس کا بیان فرمایا کہ ہمیشہ اسکا ہم خداوندی میں جیلے اور پہلے کرتے رہے۔) لہذا آیات میں اسکا خدا کا بیان فرماتے ہیں کہ خدا، اسکا خدا و تعلق ہے اور اس نے دین پر ان کا کعبہ بھی فرماتے ہیں کہ میں وہ خدا کہ آیات قدرت اور معجزات قدرت کا خدا ہے کہ نے رہتے ہو مگر پھر بھی وہی ازل و ہم نہیں ہوئے کہ کیسے قول کریں۔

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ

پھر تمہارے دلِ سخت ہو گئے اس سبب کے بعد سو

كَالْحِجَارَةِ أَقْوَمُ شَدُّ قَسْوَةٍ وَإِنْ مِنْ

ہیں جیسے پتھر یا ان سے ہیں سخت اور پتھر دل میں تو

الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَلَئِنْ مِنْهَا

وہ بھی جن سے پھر تپتی رہی ہنسری اور ان میں تو وہ بھی

مَا يَشْقُونَ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءً

ہیں جو بچھنے نہیں اور نکلتے ہیں ان سے پانی اور ان میں قورہ بھی ہیں

يَقْظُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَ مَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا

جو کہ بڑے ہیں ان کے ذریعے اور اللہ نے غریب نہیں تمہارے

لَمَّا يَتَفَقَّحُ فَخَرَهُمْ بِمَوْلَاهُ الْعَمَلُ، سے وہ لوگ مراد ہیں کہ جو کہہ دیتے ہیں اور کہیں کہیں
لَمَّا يَتَفَقَّحُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، سے وہ لوگ مراد ہیں جو دل سے تو کہتے ہیں، مگر انہوں نے
انہوں کی جادری نہیں ہوتی، ہم سب کو اس سے بددعا مانگنی چاہیے، سے

عیش و عشرت سے دو عالم کے یوں طلب کیجئے جنہم گریاں سینہ زریاں کہ عطا رب کیجئے، میں
عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
[ف] اسوائے اللہ کے ذکر کے اور کثرت سے کلام نہ کیا کر، اسی لیے کہ زیادہ کلام کرنا اقل

میں قناعت (کفایت) پیدا کر لے، اور سخت دل ہی خدا سے سب سے فائدہ دہر ہے (ترغیب)
اس مقام پر بھی بڑی اسرار کی جس قناعت کا ذکر ہے وہ بھی اسی سبب یعنی کثرت کلام کی وجہ
سے ہے کہ سب کانٹے کے ذریعہ کا حکم ہوا تو مولانا رسالت کا ایک سلسلہ شروع کر دیا، ان سیرہ سوانح
کا یہ نتیجہ نکلا کہ دلی جہیز سے دلی ذلت سخت ہو گئے۔

آگے دشاؤں دے میں کہ سے ہی اسرار کی اگرچہ تم اپنی قناعت قلبی کی وجہ سے خدا سے غافل
ہو گئے ہو مگر غلبہ سمجھ لو، وَمَا أَشْرَقَ رَافِعًا لِّلْغَفْلَةِ، کہ اللہ تمہارے اعمال داخل
سے داخل اور بے خبر نہیں،

قناعت قلبی کا ذکر صرف یہ ہے کہ وہ خدا سے غافل بناتا ہے اس لیے جو عیث میں آیا ہے
أَلَمْ تَرَ أَنِّي أَعْلَجْتُ بِكَ وَمَنْ
الْمُسْتَعْرِضُ وَالْمُعْتَلِقُ،
پناہ مانگتا ہوں،

ایک شہر | پتھریں میں تو لہر اور اور اک ہی نہیں پھر خدا کے خوف سے پتھریں کے گرنے کا
کیا مطلب ؟

الطہنت فابھا صفت کے نزدیک حیوانات اور جہان مت میں بھی وضع اور
جواب | حیات سے اور ان میں ایک خاص قسم کا خور اور اور اک ہے جس کی حیثیت
اللہ ہی کو معلوم ہے جیسا کہ امام قرطبی اور علامہ بغوی اور حافظ ابن کثیر نے اس کی تصریح فرمائی ہے
اسی وجہ سے قرآن کریم میں جا بجا حیوانات اور جمادات کی تسبیح و تہلیل اور صلوات کا ذکر ہے،
قائے قیام ہے۔

وَلَا تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَ
لَا مَنَ وَ مَنَ يَلْبِسُ وَ
وَلَا مَنَ يَلْبِسُ وَ
يَحْكُمُونَ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ
ساقون آسمان اور زمین اور ان میں
جو کچھ بھی ہے سب اللہ کی تسبیح کرتے
ہیں اور کوئی شئی ایسی نہیں جو اللہ کی
تسبیح و تہلیل نہ کرتی ہو لیکن تم انکی تسبیح

(۱۴) كَلِمَةً كَذِبًا يَكْفُرُ بِهَا كُفْرًا
 وَالتَّائِبُ وَالتَّائِبَةُ
 يَسْتَجِبُ لَهُنَّ ۝
 (۱۵) يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا
 بِأَنَّ رَبَّكَ أَعْلَمُ
 النُّجَا

کو صحیح نہیں
 ہر طرحی کو اپنی نماز اور تسبیح کا علم ہے
 تمہیں اس اور دروغت اللہ کے یہ مجاہد
 کرتے ہیں۔
 کفار اور کفرت کے دن اپنی حالتوں سے
 کہیں کہیں کہتے ہمارے خلاف کہو
 گواہی دی۔ وہ جو سب سے کہیں گے کہ
 تم کو اس خدا نے گواہی دی جس نے
 ہر چیز کو گواہی دی ہے۔
 اس روز بیان کرے گا زمین، آسمان،
 شجریں اور سب سے کہو خدا تعالیٰ
 نے تم کو رہائی کا۔

اور ان سے کلام کرنا حادیف صمیم اور متواضع سے ثابت ہے۔
(۱) ستونِ حیات کا وہ قہرِ نہایت تفصیل کے ساتھ صریح بخاری میں مذکور ہے جس میں کسی متوجہ و متفلسف کو تامل کی ذریعہ بزرگ گناہ پیش ہے۔

۲۶) صحیح بخاری میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے صلوة و تقسیم کے بعد جن کو دیکھ کر یہ فرمایا ہن اجل یحبنا و یحبہ بہذا ثم یحبہ کو محبوب رکھتا ہے اور ہمیں اس کو محبوب رکھنے کی اور محبت پودن سوغت اور روک کے حکم نہیں۔

(۳۱) ضعیف مسلم ہیں جسے کوئی کرم جسے شریف علیہ وصحہ نے فرمایا کہ میں اب بھی کی پتھر کو بچاتا ہوں کہ لا موت سے پیشتر تم کو صدمہ کی کر کا تھا۔

(۳) صمیمین میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مَنْ لَمْ يَلْمِزْ أَخَاهُ فَلَاحِقَ بِهِ الْبُكَاءُ وَهُوَ عِلَّةٌ مِنْ عِلَلِ الْوَيْلِ". جس نے اپنے بھائی کو نہ لکھنا، تو اسے وکیل ہو جائے گا۔

اور ایک صدیق اور دو شہید۔

(۵) حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ ہم جب کہیں بی کرم علی الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مکہ سے باہر جاتے تو میں درخت یا پہاڑ پر گزر جاتا تو یہ آواز آتی، اَنَسْتُمْ مَخْلُوقًا مِمَّا رَزَقَ اللّٰهُ (و غریب مخلوق ماسوائے فی العالم) اس قسم کے اور صد بار اوقات میں جو کتبہ حدیث اور سیرتیں منقول ہیں، بطور غور ہم نے چند واقعات ذکر کر دیئے ہیں۔

عارفِ رومی قدس سرہ فرماتے ہیں۔

باد و خاک و آب و آتش زندہ اند	با من و نور و ہوا با حق زندہ اند
آب و باد و خاک و نار پر شہ	بے خبر یا ما و با حق یا مجسمہ
ما جس آن ز طبر حق عجیب	بخیر از حق و از چندین نظیر
پیش تو آن سنگیزہ سادگت است	پیش احمد او قیصر و اطلق است
پیش تو اسقون سجد مرده است	پیش احمد عاشق دل مرده است
جملہ اجزائے جہاں پیش عوام	مرده و پیش خدا دانا و رام
مرده ذہنی سرشور و شو زندہ اند	خامش ایچک و الفظ گو زندہ اند

اور اسی پر تمام انبیاء و مرسلین کا جناح ہے کہ عبادت میں ایک دوسرا مجروح ہے جو حق تعالیٰ شانہ کو بیجا مانتی ہے اور اسی کے احکام کی تعمیل کرتی ہے ایک مخلوق کا دوسری مخلوق سے بے تعلق اور بے خبر ہونا محض ممکن بلکہ درست ہے۔

لیکن مخلوق کا مانتی سے بے تعلق ہونا حقا ناممکن معلوم ہوتا ہے۔ عارفِ رومی فرماتے ہیں۔

بے تعلق نیست مخلوق سے ازو

اور سے شمار آیتہ اور احادیث اسکی شاید ہیں بواصل علم پر غنی نہیں۔

اَفَتَسْمَعُونَ اَنْ يُّؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ

اب کیا تم سہان تو سچ رکھتے ہو کہ وہ بھی تمہاری بات اور ایک فرقہ تھے ان میں کہ

مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَّمَ اللّٰهُ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهَا مِنْ بَعْدِ

سننے تھے سلام اللہ کا پھر اسکو بدل ڈالتے ہو سمجھ لے کہ

میں تحریف کی اور پہلی تفسیر پر تفسیر متفقہ کہ اللہ سے سزا دیں گا اللہ کے کلام کو علواً مسلماً سنا
عزاد تھا اور تحریف سے مراد تھی کہ ان سزا دیوں نے جب تو تم سے جا کر اللہ کا کلام نقل کیا تو اس میں
میں یہ اضافہ کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اخیر میں یہ بھی فرمایا ہے کہ

ان استطعتهم ان تفعلوا هذا
الا شیوا فافعلوا فان لم
تفعلوا فاعلموا باسم ربکم

ف | جانا چاہیے کہ قریمیت میں لفظی تحریف بھی ہوئی ہے اور معنوی تحریف بھی، اور یہی
کے معنی حرمت اور الفاظ کے بدل ڈالنے کے ہیں، اور تاریل خاسر کے معنی کو بدل کر اللہ بجا آں اس کو
توریت کہا جاتا ہے اور قرآن کریم میں جہاں کہیں توریت کی تحریف کا ذکر آیا ہے اس سے تحریف
لفظی ہی مراد ہے کوئی تحریف معنوی تو قرآن میں بھی ہوئی ہے اور ہدی ہے اور حق جل شانہ کا یہ
ارشاد: یحسبہم قوم الکذیب عن قولہم وجہ اور قولہ یحسبہم قوم الکذیب
یا مونیہم شیعہ یعقوبون، هذا من عند اللہ لیس شیعہ یہ شیعہ ثمتنا قلیل
اس قسم کی آیتیں ملاحظہ تحریف لفظی پر دلالت کرتی ہیں جبکہ تفسیر ابن کثیر اور تفسیر ابن جریر اور تفسیر رشید
یرمان آیات کے خلاف قول سے صاف ظاہر ہے۔

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا

اور جب ملتے ہیں مسلمانوں سے کہتے ہیں ہم مسلمان ہوئے اور جب اکیلے ہوتے

بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ

ہیں ایک دوسرے کو اس کہتے ہیں تم کیوں کہہ دیتے جو ان سے جو کھلا

اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُخَاجِبَكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا

ہے اللہ نے تم پر کہ جو کھلا دیں تم کو اس سے تمہارے رب کے آگے کیا تم کو

تَعْقِلُونَ ۝

عقل نہیں

شاعتِ مہتمم (۷)

قَالَ تَعَالَى قَدْ أَفْلَحَ الَّذِينَ آتَمُوا بِإِيمَانِهِمُ أَعْمَلَهُمْ ۖ لَا يَمُوتُونَ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَأْخُذُ بِالْبَنَاتِ ۖ كَتَبَ فِي هَٰذَا الْكِتَابِ أَنَّهُ لَيَالٍ ۖ وَكَانَ حَرْبًا ۖ لَعَنَ اللَّهُ الْفَٰكِينَ ۖ وَكَانَ عَذَابُهُمْ شَدِيدًا ۖ

اور جب منافقین پروردگار سے ملے ہیں تو یہ کہتے ہیں کہ تم تصدیق کر لے کہ تم کو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی رسول اور پیغمبر ہیں جن کی بشارتیں تو میری ہیں مگر وہ ہیں اور جب تم ایک دوسرے کے پاس ہو گئے ہیں تمام مجمع میں ان کے ساتھ مسلمانوں میں سے کوئی نہیں ہوتا تو پھر علماء ربودہ اور اہل طہر پر کاربند ہیں وہ ان منافقین سے یہ کہتے ہیں کہ کیا تم مسلمانوں سے خود شاعر میں وہ چیزیں کر ڈالتے ہو جو کافر تھا جسے تم پر لکھ لی نہیں۔ اور وہ خزانہ علیہ جو تو میری اور زبور اور دیگر صحیفہ انبیاء میں مخزون ہیں کہ میں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کی امامت کے اوصاف اور آپ کے اقتدار اور امامت کی تاکید کیا کہ تم کو رہے تم مسلمانوں کو ان خزانہ طہر کا کھنڈن تو دینے پر اس کا انجام یہ ہو گا کہ اس اقوام اور مہتممات کو جو سے مسلمان خود کے نزدیک تم سے محبت کر چکے اور تم کو سلام طہر پیش گئے کہ باد جود اہل اعتدال کا قہار کے چہرے بھی ایمان نہ لائے کیا تم انہی کوئی امامت بھی نہیں سمجھتے؟

الانسان ماخوذ باقوارہ یعنی انسان اپنے اقوام میں پکڑا جاتا ہے
یعنی تمہارا زمان سے اقوام کرنا اور پھر نہ ایمان نہ اکیامت کے دن یہ زیادہ رسوائی کا باعث ہو گا۔ مثلاً اگر کوئی شخص زبان سے اقوام یا د ستاویز لکھ دینے کے بعد حاکم کے سامنے انکار کرے تو زیادہ رسوائی ہے اور اگر حاکم کو علوم ہوا گاہ بھی موجود ہوں مگر اس شخص نے اقوام نہ کیا ہو تو حاکم کے سامنے انکار کر کے سے رسوا و مزدور ہو گا سب کو انہی رسوائی نہ ہو گی جتنی کہ اقوام کے بعد ہوتی۔

أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ

کیا انہی نہیں جانتے کہ اللہ کو معلوم ہے جو چھپاتے ہیں

وَمَا يَعْلَمُونَ

اور جو کھولتے ہیں



تحقیق یہودیہ بے مہبود

قَالَ تَعَالَى أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ إِنَّ اللَّهَ يُعَلِّمُهُمْ مَا يَشْرُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَافِقُونَ وَمَا يُعَلِّمُهُمُ اللَّهُ
یعنی کیا انکو یہ گمان ہے کہ اسی جہیلانہ سے اللہ کے نزدیک ان پر کوئی حجت قائم نہ ہوگی اور
کیا اللہ کے ہاتھ کی محنت ہوئی؟ سناویزین: یعنی توحید اور یزدکی وہ آئیں جس میں وہی کہہ کر اللہ العزیز
ما تصیر کی طرح صریح بتا دیں مگر وہ نہیں بخود نہ خدا تعالیٰ کو قیامت کے دن ہم نہ پہنچ سکیں گی کیا
اللہ معلوم نہیں کہ تحقیق اللہ تعالیٰ سے ان تمام چیزوں کو خوب جانتا ہے جسکو وہ چھپاتے ہیں اور جن کو بظاہر
کہتے ہیں۔ جو مخلوق میں ان کی نبوت و رسالت کا اقرار کرتے ہیں انکو بھی یہ سنا ہے اور مخلوق میں جو ان
کو بتے ہیں انکو بھی جانتا ہے مخلوق کا اقرار اگر یہ مسلمانوں کی نظر سے غفلت ہے مگر ہماری نظر سے تو غفلتی
اور بغیرہ نہیں ہو سکتا۔ تم نے اگرچہ بندوں کے سامنے اقرار کیا مگر اس خداوند خدا تعالیٰ کے سامنے تو
اقرار کر لیا جو کہ ہر مخلوق اور مخلوق پر رب اور شہادت کا حاضر ناظر ہے یہ احمق امتزاجیں جتنے کا اصل خدا
تو خدا کے ساتھ ہے جسکو ہر باطن و باطن مرزا اور غلطی جن اور غلطی سب یکساں ہے۔

توحید اور انجیل کی تحریف کے متعلق حضرت مولانا رحمت اللہ علیہ فرمادی فرمادی جو اس باب میں نظر ہے۔

دعا اور صوفی میں اس امر کو نہایت بسط و شرح سے شہادت فرمایا ہے کہ توحید اور انجیل میں
ہر قسم کی تحریف ہوئی ہے غلطی میں اور صوفی میں بھی اور شیخ زبانی اور قصاصان وغیرہ اور قبلہ میں یہ کہ
تحریفوں کی کوئی اور نہ ہو جس سے توحید اور انجیل خالی ہو۔

یہ دعا اور زبانی میں ہے۔ مولانا موصوف کی دوسری کتاب اہل الحق جو عربی زبان میں ہے
اس میں بھی تحریف توحید اور انجیل کی کافی اور شافی تحقیق فرمائی۔ اور بہت سے علماء یہودیہ نصاریٰ بھی
تحریف غلطی کے متراود متحرف ہیں حضرات: بن علم اسکی مزاحمت فرمائی۔

(البدیع) ان آیات میں یہودیہ کے مخالفوں کا ذکر صاحب آئینہ آیات میں ان کے مخالفوں کا
کا ذکر کرتے ہیں



وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكُتُبَ إِلَّا أَمَانِي

اور ایک ان میں آن پڑھے ہیں غیر نہیں دیکھتے کتاب کی مگر: اور علی اپنی آواز میں اور

وَلَنْ هُمْ اَلَا يَتَنَبَّهُونَ ﴿۵﴾

ان پاس نہیں سگرا پئے ہیں

شاعت ہشتم (۸)

قَالَ تَعَالَى وَمِنْهُمْ اُمِّيُّونَ لَا يَتْلُمُونَ اَلْكِتَابَ اَلَا اَعْلَمُوْا اَنَّهُمْ لَا يَتْلُمُونَ

قَوْلٌ لِّلَّذِيْنَ يَكْتُبُوْنَ اَلْكِتَابَ يَأْيِدُهُمْ شَمٌّ

سرخالی ہے ان کو جو کہتے ہیں کتاب اپنے ہاتھ سے بھر

يَقُولُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ لِيَشْتَرُوْا بِهِ شَمًّا

کہتے ہیں یہ اللہ کے پاس سے ہے کہ یوں اس پر

قَلِيْلًا قَوْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ اَيْدِيْهُمْ وَوَيْلٌ لَّهُمْ

تھوڑا سرخالی ہے ان کو اپنے ہاتھ کے کہتے سے اور غلامی ہے

وَمَّا يَكْتُسِبُوْنَ ﴿۵﴾

ان کو اپنی کمائی سے

شاعت نہم (۹)

قَالَ تَعَالَى قَوْلٌ لِّلَّذِيْنَ يَكْتُسِبُوْنَ اَلْكِتَابَ يَأْيِدُهُمْ شَمٌّ... قَوْلٌ لِّهٖمْ مِّمَّا يَكْتُسِبُوْنَ

اور بعض ان میں سے تاوانہ اللہ ان پر دہی جیسے ہاں کے پیٹ سے پیرا جوئے ویسے ہی ہیں۔

اسی وجہ سے ان پر اہ کرانی کہتے ہیں کہ ان کو صرف مرنے والی ہاں سے نسبت ہے۔ بابہ سے کہنا اور

دھنا کہ نہیں کہنا۔ کتاب کو جتنے ہی نہیں مالا مال سے دانت لٹھ سے آگاہ ہونے کے اردن

کے کہ معلوم نہیں کہ جو خواب کر کے داؤں نے ان کی خواہش کے مطابق لٹھوں میں مٹا دی ہے مثلاً۔

قُلْ يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ اِلَّا مَتٰى كَانَ
 هٰذَا اَمْرًا فَعَسٰى اَنْ
 اور اگر باہر مل جہنم میں گئے بھی تو کہیں تمہارا اللہ اللہ اے ایمان مندو! قُلْ اے ایمان مندو! کہ جس نے دل نہیں
 گمراہی نہیں جس نے کوئی دلیل نہیں اور میں ان جاہلوں کے علماء و سواروں کے دل غش کر کے کھلے دل نہیں
 انکا اسکا نہیں نہیں کہ چارے سے سو کوئی جنت میں داخل نہ ہو گا اس لیے انکو بہ نسبت علماء کے کہ عذاب
 ہو گا ان پر عذاب اللہ ابی گواہی کا ہو گا اور علماء پر اپنے گواہ جوئے اور دوسرے کے گواہ کرنے کا بھی
 عذاب ہو گا جس سے اللہ
 تو اپنے ہاتھوں سے کہتے ہیں اور یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ عذاب اللہ ہی کی طرف سے ہے خوب جانتے ہیں
 یہ تو اپنے ہاتھوں سے کہتے ہیں اور یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ عذاب اللہ ہی کی طرف سے ہے خوب جانتے ہیں
 یہ بعض اس لیے کہتے ہیں تاکہ اپنے دوسرا اور عوام سے اس قدر سے کہ قلیل مواد حاصل کریں
 اس لیے لوگوں سے کہتے ہیں کہ عذاب اللہ اس وجہ سے کہ ان کے ہاتھوں سے
 عذاب اللہ کی طرف سے ہے اور دوسرا عذاب اس وجہ سے کہ اس عذاب کے دوسرے سے لوگوں سے
 روپیہ گناہ ہے اور لوگوں کے خوشی کے لیے کتاب الہی میں تحریر کی اور جو چیزیں ہوں گی طبع
 میں تحریر کے اور عظیم کہہ رہا ہے کہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 ہے اس لیے کہ اگر باہر مل جہنم میں گئے بھی تو کہیں تمہارا اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 میں یہ ہے۔

وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُوْدَةٌۭۤ اَقُلُّ

اور کہتے ہیں کہ ہم کو آگ نہ لگے گی سب سے کئی دن لگنے کے

اَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللّٰهِ عَهْدًاۙ فَلَنْ يُخْلِفَ اللّٰهُ

کیا لے چکے ہو اللہ کے ہاں سے اقرار تو جہنم خلافت نہ کر چکے اللہ اللہ

عَهْدًاۙ اَمْ تَقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۵۰﴾

اقرار یا جڑ سے ہو اللہ پر جو معلوم نہیں رکھتے

بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِبَتُهُ

کیوں نہیں جس نے کیا گناہ اور جو لیا اس کو اس کے گناہ سے

فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۱۰﴾

سو وہی ہیں وہ لوگ دوزخ کے وہ اسی میں رہا پڑے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

اور جو ایمان لائے اور عمل کیے ان کے وہ لوگ

الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۱۱﴾

جنت کے وہ اسی میں رہا پڑے۔

شاعت دوم (۱۰)

وَقَالُوا لَنُكَفِّرَنَّ عَنْكَ سَيِّئَاتِكَ وَأَنبَايَاكَ مَقْدُودَةٌ... الخ... هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

اور یہودی بھی کہتے ہیں کہ دوزخ ہم کو ہرگز نہ ملے گی مگر جہنم ہرگز نہ ملے گی۔ آپ کہہ دیجئے کہ کیا تم نے

بشر سے اس بار میں کوئی عہد لیا ہے کہ تم کو قتل و اس قدر دہشت و آواز ہو گا۔ اس لیے کہ خدا کی دولت

وہیل عقل سے معلوم نہیں ہو سکتی اس لیے وہ بھی سچی چاہیے ایسا عہد و پیمان جو خود خداوندی کے پاس ہو سکتا تو خدا

کو کیا ملتا ہے تم سے کوئی ایسا عہد کیا ہے کہ تم اپنے اس عہد کے ہرگز خلاف نہ کریں گے۔ بالضرر انکار کہ تم ہرگز

بائیں میں کی سلام کو مستحکم نہیں اور خود اپنی طرف سے ایسی ہی کثرت بائیں کر کے ہو تھوڑی کثرت کتاب میں ملے گی کہ تم

تازی کیا ہے انکو آیت میں حق جل شانہ ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ و کایہ عقیدہ کہ ہم جو ہم میں صرف جہنم و دوزخ

کے اہل نکل غلط ہے جنت میں داخل ہو نا اور پھر آخر الزمان پر ایمان لے کر اور اہل ایمان کرنے پر توفیق ہے

جناں دوزخ ہے پس حق تعالیٰ کہتے ہیں کہ اَحَاطَتْ بِهِ خَاطِبَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ۔ کہیں نہیں تم جہنم و پیمان سے کوئی کر کے دے دے مگر وہ

میں جا رہے اس لیے کہ تم جہنم سے ہی گناہ کوئی یاد رکھو جن سے اس کا جہنم سے احاطہ کیا اور کوئی

جہنم گناہ سے غافل نہیں رہی۔ ہر دوزخ کے گناہ میں ہی گناہ جہنم کی گناہ و نشان نہیں۔ گناہوں سے ہر طرف

ایمان کے مجرب نہیں۔ ہر عمل صالح کے لیے ایمان شرط ہے۔

وَاِذَا فَعَلْتَ الْعَمَلُ فَاتْلُ مَا تَعْمَلُ
جب خیرہ فہم تہی تو مڑا دہی فہم تہی
یہی وجہ سے کہہ کے مروتات کو صرف صورت اعلیٰ صالحہ کہا جا سکتی ہے۔ ورنہ حقیقت میں اعلیٰ صالحہ نہیں کہ قابل تہنہ ہے۔

قَالَ لِيْلِي كَلِمَاتٍ اَعْلَمُ بِهَا
یہی وجہ سے کہہ کے مروتات کو صرف صورت اعلیٰ صالحہ کہا جا سکتی ہے۔ ورنہ حقیقت میں اعلیٰ صالحہ نہیں کہ قابل تہنہ ہے۔
جس طرح کڑی کا شکر ادا فرمے گا میں اس کی شکر ادا کر رہا ہوں۔ اس طرح کہ فرما
فلن عامر صومہ میں عمل صالح کے ساتھ جو آپ سے مگر جنت میں جگہ نہیں ہوتا ہے اس لیے کہ عمل صالح کی راجہ ایمانی ہے اور نہ مجرد نہیں۔

ف (۳) | در خیریت میں یہ قاعدہ رہا ہے کہ کار خیرہ فی ان رہے ہو پھر پھر اور ابد آباد گم
جہنم میں نہ رہے گا۔ اور میں عامی چند روز روز بخ میں عذاب پاکر جنت میں داخل کر
دیا جائے گا کہ ان تہنہ ہے۔

اِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ
یہی وجہ سے کہہ کے مروتات کو صرف صورت اعلیٰ صالحہ کہا جا سکتی ہے۔ ورنہ حقیقت میں اعلیٰ صالحہ نہیں کہ قابل تہنہ ہے۔
یہی وجہ سے کہہ کے مروتات کو صرف صورت اعلیٰ صالحہ کہا جا سکتی ہے۔ ورنہ حقیقت میں اعلیٰ صالحہ نہیں کہ قابل تہنہ ہے۔

یہی وجہ سے کہہ کے مروتات کو صرف صورت اعلیٰ صالحہ کہا جا سکتی ہے۔ ورنہ حقیقت میں اعلیٰ صالحہ نہیں کہ قابل تہنہ ہے۔
یہی وجہ سے کہہ کے مروتات کو صرف صورت اعلیٰ صالحہ کہا جا سکتی ہے۔ ورنہ حقیقت میں اعلیٰ صالحہ نہیں کہ قابل تہنہ ہے۔
یہی وجہ سے کہہ کے مروتات کو صرف صورت اعلیٰ صالحہ کہا جا سکتی ہے۔ ورنہ حقیقت میں اعلیٰ صالحہ نہیں کہ قابل تہنہ ہے۔

یہی وجہ سے کہہ کے مروتات کو صرف صورت اعلیٰ صالحہ کہا جا سکتی ہے۔ ورنہ حقیقت میں اعلیٰ صالحہ نہیں کہ قابل تہنہ ہے۔
یہی وجہ سے کہہ کے مروتات کو صرف صورت اعلیٰ صالحہ کہا جا سکتی ہے۔ ورنہ حقیقت میں اعلیٰ صالحہ نہیں کہ قابل تہنہ ہے۔
یہی وجہ سے کہہ کے مروتات کو صرف صورت اعلیٰ صالحہ کہا جا سکتی ہے۔ ورنہ حقیقت میں اعلیٰ صالحہ نہیں کہ قابل تہنہ ہے۔

وہ صورت باقی نہیں رہی اس وقت تم دین حق اور نبی برحق کے اشعار سے انحراف کیے جوئے ہو۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے منکر ہو اور تم کی نبوت کا انکار کر دے۔ اس بلے تھارا غلاب نامی جو گھسیٹا کر کاغذ کا تم شریعت میں جو بھی حکم ہے کہ وہ ہمیشہ غلاب میں دیکھئے گا۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ

اور جب ہم نے یا ایزراہ بنی اسرائیل کا بندگی نہ کرو

إِلَّا اللَّهَ تَعَالَى يَا آلَ الدِّينِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ

مگر اللہ کی اور مال باپ سے ملوک نیک اور قرابت والے سے

وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّيِّئِينَ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَ

اور یتیموں سے اللہ عزائموں سے اللہ کہو لوگوں سے نیک بات اور

أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا

مقرر کی نگہیو نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ پھر تم پھر گئے مگر

قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿۵۰﴾

تھوڑے تم میں اور تم کو دھیان نہیں۔

شعاع یازدہم (۱۱)

قَالَ تَعَالَى كَذَبْنَا مِيثَاقَ كَهَنَةِ إِسْرَءِيلَ... الخ... وَتَوَلَّيْتُمْ... الخ... (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ

اور نہ نکالو گے اپنی کو اپنے وطن سے پہر

أَقْرَبْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ

تم نے اقرب کی اور تم مانتے ہو پھر تم دیکھتے ہی خون کرتے ہو

أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ

آپس میں اور نکال دیتے ہو اپنے ایک فریقہ کو ان کے وطن سے

تُظَاهِرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْأَثِمِ وَالْعُدَاوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ

چڑھائی کرتے ہو ان پر گناہ سے اور ظلم سے اور اگر وہی آویں تم

أُسْرَى تَقُولُوهُمْ وَهُمْ مَحْرُومٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ

پاس کسی کہ تم میں چلے تو انکو پھران دیتے ہو اور وہی محروم ہے تم پر انکا نکال دینا

أَفْتَوُمُنَّوْنَ يَبْعَثُ الْكُذِبُ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ قَوْلِ

پھر کیا مانگے ہو خودی کتاب اور منکر جوتے ہو خودی سے پھر کہ

جَزَاءٍ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيًا فِي الْحَيَاةِ

ملا نہیں اس کی جرکتی نہیں کام کرتا ہے مگر رسوائی دنیا کی زندگی

الدُّنْيَا ۚ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرْذَلُونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ

میں اور قیامت کے دن بیچھلتے جاویں سخت سے سخت عذاب میں

وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

اور اللہ بے غافل نہیں تمہارے کام سے وہی ہی جنہوں نے

اشْتَرَوْا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ

خرید کی دنیا کی زندگی آخرت دے کر سو نہ لگا ہوا ان پر

مخالفت طبیعت ہوا اسکو قبول نہ کرے وہ کافر ہے مسلمان نہیں دنیاوی حکومتوں میں ہی ایک تاقانون کا انکار
بغارت ہے جو فطرت حکومت کے کسی حکم کے ماتھے سے انکار کرے اس پر ہت دہشت کی دفر گج باقی
ہے امداد اللہ کی بغارت ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ

اور ہم نے دی موسیٰ کو کتاب اور چے وہ چے پیچھے اسے پیچھے

بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ

رسول اور دیسے عیسیٰ مریم کے بیٹے کو سمجھنے مرع اور

وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُّسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ

قوت دی ہر کو راہ پاک سے پھر بلا جب تم ہاں لیا کوئی رسول

يَمَّا لَا تَهْتَوِي أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِّقُوا كَذِبُكُمْ

جو نہ چاہا تمہارے ہی لئے تم تکبر کرنے لگے پھر ایک جماعت کو چلے یا

وَفَرِّقُوا تَفْتُلُونُ ۝۵

اور ایک جماعت کو مار ڈالو گے

شاعت یزد دہم (۱۳)

قَالَ تَعَالَى. وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَقَدْ وَفَرِّقُوا تَفْتُلُونُ.

اور اللہ تعالیٰ ہم نے ہی موسیٰ کی ہدایت اور صلاح کا راہ امتحان کیا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کو ایک
روحانی کتاب یعنی توریت عطا کی اور پھر اسے دنیا سے چلے جانے کے بعد ہی اسرائیل کی صلاح لازمت
کے لیے مسلسل چکے بعد دیگرے پیغمبروں کو بھیجا کہ انہ کے جہود کو دلائے دہی اور غرضیت موسویہ
کی پیروی اور اس پر استقامت کی تلقین کرنے رہیں اور پھر خاندان بن اسرائیل کے اخیر میں عیسیٰ بن مریم کو
جبروت و درساوت کے ذریعہ اور روحانی و مجر بھیج اور خاص طور سے روح القدس یعنی جبرئیل امین سے

نکوت دینی جو ہر دست اُن کے ساتھ رہتے تھے اور دشمنوں سے اہل حفاظت کو سننے تھے وادست سے لیکر ملی الی السہار کے وقت تک چرائیل کیجئے ملاحظہ سے اور اسکے ستار و شہزادوں و تعلیمات اپنی اہلکار سے دیکھتے تھے تو کیا اسکے بعد بھی تم نوم نہ پڑے اور جب کبھی کوئی پیغمبر خدا سے پاس میں ہو کر لیکر آتا کہیں کو جہد سے ملنے پسند کرتے تھے تو نہ تھے بیکر اور نہ کسی کی حد کو عقل کو مضبوطی یہ تھا کہ اللہ کے نبی اور رسول کسی دلی وجہان سے الگ نہ ہوتے کرتے اور نفس سرکش کی مخالفت کرتے۔ تم جیسے نادان یہ تو کیا کرتے ہیں تم نے ملی ملی داد افتخار دین اور بیخبروں کے ایک گروہ کو جھٹلوا اور ایمان کی ایک جماعت کو مار ڈالتے ہو اور ظاہر سے کہ جو عمر بیض بناتے اسکے کہ صیب کی بددلیت پر پٹے لانا چاہیے کی بے حرمی کرتے خدا کو جھٹلے کہ انکو قتل کروا دے وہ کیوں شہاب ہو سکتا ہے اور ایسے روحانی توحید کے لیے یہ مصروف وہ کی سزا کوئی نہیں بلکہ دائمی اور اپنی سزا چاہیے۔

ف) جو دایمہ کی محنت سے تو ایک مرتبہ کر چیکے اور قتل کا سلسلہ جاری ہے اب بھی کی گروہی بنی بنی علیہ وسلم کے درپے تھیں ہیں اس سے گذرنا نہ ہو بصیرت ماضی دانے اور تفتیش کو بصیرت سے انداز دیتے جو ان کے نفس قتل کے حامی اور مستقبل میں بددلی اور مستحکم رہنے پر دلالت کرتے ہیں نیز قتل کا واقعہ اگرچہ گزشتہ زمانہ میں ہو چکا ہے مگر چونکہ ایہہ کا قتل نہایت ہی عظیم اور صفت ہے اس لیے اس کی عظمت اور شہادت کے ظاہر کرنے کے لیے صیغہ و سنار سے تعبیر کیا اگر وہ پیش نظر ہو جائے گا کہ وہ اب ہر سب سے اور ہر چون کی اور میر تک واقعہ تو گویا نظروں کے سامنے ہے۔

(وہی صیغہ) یہاں تک ہی سرائیل کے افسر معاصر کا ذکر تھا جو انبیاء سابقین اور گزشتہ کتب میں لکھے گئے ساتھ ساتھ آئندہ آیات میں ان برحقین کے اُس سادہ کا ذکر کرتے ہیں جو انہوں نے نبی آخر الزماں اور قرآن کے ساتھ کیا۔

وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ

وہ کہتے ہیں ہمارے دل پر غلاف ہے۔ بولہ ہمیں لعنت کی ہے انہوں نے اپنے انکار سے

فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿۱۴﴾

سو کم یقین لاتے ہیں

شناعت چہارم (۱۴)

قال تعالى - وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ الى فَعَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ .

اور ان کے طور اور تزئین کا یہ عالم ہے کہ خدا کے پیغمبروں سے علاوہ غیر یہ کہتے ہیں کہ ہمارے دل غفلت میں مبتلا ہیں سو اس لئے اپنے دین کے کسی نئی بات کا اثر ہمارے دلوں تک نہیں پہنچتا جس کی وجہ سے دین پر تباہی پھیل رہی ہے۔ اور غفلت ہی۔ اور غفلت سے فراتے ہیں یہ وجہ نہیں بلکہ اثر غفلت ہے۔ آگے ان کے بارے میں یہ لکھا ہے کہ جب سے اللہ پر غفلت فرمائی ہے اور اپنی رحمت اور عنایت سے دور ہوا ہے اس لیے حق بات ان پر اثر نہیں کرتی اور ان کے دل حق اور نصیحت کو قبول نہیں کرتے۔ اور حق سے متفرق اور بیزاری میں غلام ہیں۔ بلکہ ان کی غفلت کی نشانی اور علامت ہے۔ مگر اور غفلت کے رنگ نے ان کے دلوں کو اس قدر سیاہ اور رنگ آلود کر دیا ہے کہ اگر فیضانِ دل میں شاید ہی کوئی جزو ایسا باقی رہا ہو کہ ایمان اور ہدایت کی درخشاں کو قبول کر سکے۔ اس لیے یہ رنگ بہت ہی قلیل ایمان مانگے ہیں جس طرحیت کے کسی ٹکڑے کو بھی مان بھی لیتے ہیں مگر ظاہر ہے کہ ایمان قلیل قابل قبول نہیں مثلاً اگر توحید و رسالت کا قرآن بھی کر لیا اور ایمانی طور پر جنت و جہنم پر بھی ایمان کے آداب و شرطیت کے دوسرے احکام کا انکار کر دیا تو یہ بھی ایمان سے کوئی خاصہ نہیں ایمان قلیل کو کیا مستحیر ہو جاتا۔ محبت کے لیے جو ایمان تیار ہو بلکہ ایمان اکثر بھی کوئی نہیں کہ دین کی تیز اور تیز باتوں کو ماننے اور بعض کا انکار کر دے۔ یہاں ہنر کے تمام احکام ماننے کا نام ہے بعض قلیل ماننے سے طرحیت میں تو میں نہیں مکتا۔

فائدہ حضرت مسیح مصلیٰ نے غلطی کے دو معنی بیان کیے ہیں اولیٰ کہ غلط یا غلط کی جیسے جیسے اور دوسری کہ غلط اور مستحق آتی ہے اور غلط آدمی شے کو کہتے ہیں جو کسی غلط اور پروردہ میں غلطی اور مستحق ہو۔ اس صمدیت پر لایات کے معنی یہ ہو گئے کہ ہمارے دلوں پر غلطی اور پروردہ پر جو اسے اس لیے آپ کی بات بجا ہے دلوں تک پہنچتی نہیں جیسا کہ دوسری آیت میں ہے وَقَالُوا لَوْلَا فُتِنَّا بِهَٰذَا الْآيَاتِ لَأَكْبَرْتُمْ۔ (اور کہا لگتا ہے ہمارے دل پر ان میں ہیں بوجہ ان آیات کا فائدہ)۔

دوسرے کہ غلطی طائفہ کی میں ہے وہ اصل غلطی بعلم اللہ تعالیٰ جیسے کہ کتاب کی میں گذشتہ آئی ہے مگر تعجب کی وجہ سے امام کو مان کر دیا گیا اور اب ان میں اس غلطی بعلم اللہ تعالیٰ پر مبنی ہے اس میں آیت کے یہ معنی ہوتے کہ امام کے علم کے خلاف اور برکت میں اس پر شک کا علم ہوا ہے جس سے علم کا عزیمت نہیں ملے نہ ان کے اس قول کا رد کیا جا سکتا ہو لہذا نہ ان کے رد پر پورہ ہے اور نہ ان کے علم کے خلاف اور طرف ہیں بلکہ ان کے کہنا اور خدا کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے دور پیچیدگی دیا ہے اور ان کے دلوں سے قبول جن کی اسناد کو مطلب کر لیا ہے اس لیے ان کے دل میں کوئی شک نہیں کہ جسے خدا تعالیٰ نے اخصوا بکتابہ انہم لا یستطیعون انہم لا یستطیعون انہم لا یستطیعون ہے اور وہ بالک مطلق ہے جس کو چاہے لاپرواہا انہم لا یستطیعون اور جس کو چاہے باطن کا انہم لا یستطیعون کسی کی جہاں کیا ہے جو یہ پوچھ سکتے کہ اس کی لاپرواہی کی انہم کون پھر دی؟

اخرج احمد بن حنبل، حیدر علی
 ابی سعید قال قال رسول الله
 صلی الله علیه وسلم الکلب
 اربعة قلب ابی دینار فیہ مثل
 السراج یزهر و قلبه اغلف
 من جوف علی غلافه و قلبه
 منکوس و قلبه معصم فاما
 القلب الاجرد فقلب المؤمن
 سر لجد فیہ قوره و اما
 القلب الاغلف فقلب
 الکافی و اما القلب المنکوس
 فقلب المنافق عرف شعرا نکرة
 اما القلب المصغ فقلب فیہ
 ایمان و نفاق فمثل الايمان
 فیہ کمثل المقاتلة بعدھا
 لعمام الطیب و مثل النفاق
 فیہ کمثل القرحه فاما
 المعادین فلبت علی
 الاخری غلبت علیہ
 (در مفرد مصنف ج ۱)

امام احمد نے سرحد کے ساتھ ابو سعید خدری
 سے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے انسان اور فریادگروں کے بارے میں کہا
 ایک دل تو وہ ہے جو آئینہ کی طرح صاف
 و شفاف ہے اور اس میں کئی چیزیں درخشاں
 ہے اور ایک دل وہ ہے جو غلاف میں
 بند ہے اور غلاف کا منہ تنگ ہے اور کئی
 بندھا ہوا ہے اور ایک دل انکار اور کج
 اور ایک دل وہ ہے جس کے دو حصے
 یعنی دو جانیں ہیں ایک سید ہے اور
 ایک سطر سیاہ پس صاف و شفاف دل
 تو مومن کا دل ہے جس میں ایمان کی چراغ
 روشن ہے اور غلاف میں بند کافر کا
 دل ہے اور انکار اور کجی کا دل
 ہے کہ جس نے حق کو بھلا کر اور پھر اس کا
 انکار کیا اور جو دروغہ دل وہ ہے کہ جس میں
 ایمان اور نفاق دونوں ملتے ہیں پس ایمان
 اس دل میں مثل میزہ کے ہے کہ پکڑہ
 پائی اس کو بڑھا کر ہے اور اس کے دل
 میں غفلت مثل ناسخ کے ہے کہ جو دم بدم
 ہیمپ اور غفلت کو بڑھا کر ہے پس ان دو
 دلوں میں سے جو سادہ قالب آجائے
 اس کا اعتبار ہے۔

القیلہ قری قلبنا بالقری طاعتک و معرفتک آمین یا ارحم الراحمین۔

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا

اور جب پہنچی ان کو کتاب اللہ کی طرف سے بحق ان کی باتوں والی کہ

مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْهِحُونَ عَلَى الَّذِينَ

در پہلے سے تلخ مانگتے تھے

كَفَرُوا ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ

کافروں پر بھروسہ جب پہنچا تو جو پہچان لیا تھا اس سے منکر ہوئے تو

اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ۖ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ

حضرت ہے اللہ کی منکروں پر۔ برے سے بدلہ خرید کر اپنی جان کو کہ منکر

يَكْفُرُوا بِمَا آتَاهُ اللَّهُ بَعْثًا أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ

برائے اللہ کے تبار سے کلام سے اس ضد پر کہ اگر سے اللہ اپنے

فَضْلِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ فَبَاءٌ وَرِغْصٌ

فضل سے جو ہر چاہے اپنے بندوں میں سے سو کہ لائے غصہ

عَلَىٰ غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝

پر غصہ اور منکروں کو عذاب ہے ذلت کا

شناخت پانزدہم (۱۵)

قَالَ تَعَالَى فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ ۖ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ

(وربط) اگر خدا کی رحمت میں قلب صحت کا ذکر تھا اب آئندہ آیات میں قلب منکری کا ذکر ہے

پہنچا اور لائے زمانے میں کہ یہ جو وہ اس حضرت علیہ السلام کو خوب پہچانتے تھے کہ یہی نبی آخر الزماں

ہیں منکر بناد اور صدمہ کی وجہ سے ایمان نہیں لائے اور انھیں اس کی یہ ہے کہ جب ان کے پاس اللہ کی

طوف سے اس کتاب کی میں قرآن شریف جس کے الفاظ کو کچھ نہ خود ان کو اس بات کا یقین ہو گیا کہ یہ کتاب

اللہ کی رحمت سے ہے اور پھر یہ قرآن وہ قرآن جو منسوب اللہ کے پاس آیا اس کتاب کی تصدیق

کرنا ہے جو ان کے پاس پہلے سے موجود ہے یعنی تو حیرت کی تصدیق اور وہ غفلت کرنا ہے خدا کا کیا

اپنی ہیں۔ آپ تو عربی خط اور عبادت بھی نہیں پڑھ سکتے تھے جو کتاب عربی خط میں جو اس کے معانی کی

واقفیت کیسے ہو سکتی ہے سوائے وہی کے اور کوئی ذریعہ علم نہیں اور نصیب ہے کہ یہ لوگ ابھی نبوت میں مرد ہو گئے
ہوئے جا کر نازل قرآن اور ان کی رحمت سے پہلے ہی لوگ کا افراد بہت درستیوں کے مقابلہ میں آپ کے
نام اور برکت سے فتح و نصرت ہڈ سے مانگا کرتے تھے چنانچہ یہ وہ ہندو اور ہجو و شیر کا حسب عرب کے
بت پرستوں سے لڑائی جاتی تو یہ دما دینگے۔

انظرو ربنا اننا لسالك	اسکے اللہ ہم تجھ سے اس احمد مصطفیٰ نبی
احمد الذين الامى فلفد	ان کے حق سے سوال کرتے ہیں جس کے ظاہر
وحدتنا لك نخصبه لنا في اخر	کرتے کہ تو نے ہم سے وعدہ کیا ہے اور
لزمان و بعثك اليك المذمى	اسی کتاب کے واسطہ اور برکت سے
تكنزل عليه اخبرنا بتفزل	سوال کرتے ہیں کہ تو حسب سے انبیر
ان تصرفنا على اعدائنا اوجبه	میں ان کی گریہ کہ ہم کو ہمارے دشمنوں
الوقوسم والفاكس والجبببببب	پر فتح اور نصرت عطا فرما یہ دعا میری
وغيرهم عن ابي عباس	ابن عباس اور ابن مسعود اور دیگر صحابہ
وابن مسعود وغيرهم فافاد	بالفاظ مختصر مروی ہے۔

مختلفة (در فقرہ)

قرنی نہ کہا آپ کے گھر سے پہلے ہی ہوا اگر غیب میں آئے تھے اور آپ کے نام مبارک اور توفیق
کے واسطہ اور برکت سے اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں فتح و نصرت کی دعا مانگتے تھے اور اپنے ہاتھ اور اپنے
کے قوسم کو حسب غیر روکتے تھے غمے کس حسب ان کے ہاں وہ چیز خدا بخود آتی یعنی نبی اُنی اور قرآن
میں کو آئے تھے چھتری کو حسب یہاں چکے تھے اور ان کے قبور کے مختصر تھے آئے ہی محض مسدود و خدا
کی وجہ سے ان کا انکار کرتے تھے ایسے لوگوں کے عذاب میں کیسے تخفیف ہو سکتی ہے یا ایسے لوگوں کا
عذاب ایام مہرہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ان کی رحمت ہر اللہ کی ایسے کا قتل پر جنہوں نے دیرہ و دانستہ
حق کو محض خدا اور خدا کی وجہ سے چھپایا حق تو رہا کہ ان کے نام کی روکت سے فتح و نصرت کی دعا میں
مانگتے تھے اور انتہا اب کہتے تھے آج دنی و جہنم سے اس نبی اُنی اور ان کے دین کی نصرت امداد
میں کوئی دقت نہ تھا کہتے - اور سب سے پہلے اس نبی اور اس کتاب پر ایمان لاتے نیز حسب یہ کتاب
نوریت کی مصدق حق فرام کی تھیں حق عطا لازم ہو گا اس لیے کہ اس کی ظہور بہت قریب کی گزیر بہت کوسم
چھ بہت ہی بڑی ہے وہ چیز جس کے بدلے میں انہوں نے اپنی جانوں کی قربانی لایا اپنے گمان ہی ان کو غور
لایا جو مردوں کی وجہ سے کرنے پر ایمان کی جان کو نوریت کر لیا کہ وہ ان کے قوتوں کے ہاتھ ہلاکت کے بجائی
جانوں کو بچ لے گا اس لیے میں اختر بعضی چیز کے ہوا تھا کی ملانہ نہ کہ میرے ہے اور اگر ہزار دشمن یہ وعدہ دوسری
تفسیر میں اختر فرماتے کے سمجھیں کہ یہ ایک عمارت بنا دی ہو ہے ۳۲ نہ

یہاں اور اپنے یعنی دروغ نامہ کی بنا پر انکو عذاب الہی سے چڑا دیا وہ یہ کہ انکار کرنے لگے اس چیز کو جو ان کے اپنے ہی پر ایمان کی تھی اس صمد و یکتا کی بنا پر کہ وہ تو نکلے رہے نفس اور غلط فہمی والے سے جس امر پر ان کے کھڑے ایمان کے لیے یہی یکتا غضب پر غضب کے سختی پر گئے کہ نجات حق سے اسباب غضب کے منجھب ہوئے۔

۱۱) جس قومیت پر ایمان کے دھوکے اسے کیا بظہار ان کی انکار فرم کے چھپانے کی خاطر قرآن

۱۲) ہادو جو کہ کائناتی کیا اور قرآن کے واسطے سے ہادو فتح و نصرت کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا پھر جب وہ کائناتی اور وہ قاصد مجتہز ماضی کی آواز اور اعزازات کے بعد اس سے نفرت کیا۔

۱۳) نبی کریم پر شک کیا اور درپردہ اندر پر غلط فہمی کیا کہ یہ غضب رسالت کے بل نہ گئے نہ کو غضب کیوں غدار کیا نہ دعوہ کی بنا پر اللہ سے کسی جانب سے تمہارا حق کے غضب و دفعہ کے ہر دہشے ہیں جو شخص غضب خداوندی کے پشاور کا حامل ہو تو اس کے عذاب میں تخفیف ہو سکتی ہے اور اس کا عذاب چند روز میں منتفی ہو سکتا ہے اور اگر نہ تو وہ جو غضب سے قطع نظر حق کر لیا جائے تو واقعی عذاب کے لیے لفظ ایک کفر ہی کافی ہے قرآن میں موجود ہے اور کافروں کے لیے ذمہ لیں گے اور عذاب سے دو کلمہ مسلمانوں کو جو عذاب ہو گا وہ ہر نعمت اور توفیق میں کھینے نہ ہو گا بلکہ انہوں سے بکارت کھینے پر گامیوں کو دینا اور کلمہ ہو گا یعنی ہر عمل کیلئے صاف کرنے کے لیے پڑا دیا جاتا ہے۔ جلائے کہیے ہیں انہیں کو مارنا تو لیں اور تحقیر کے لیے جو کلمے خود بیٹے در شاگرد کو مارا اصلاح اور عذاب کہیے ہو تاکہ بکارت اور عذاب کے لیے ہے اور بکارت عذاب کے رہتے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ قَالُوا

نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ

وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ

مَنْ يَدْعُو إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ قُلْ إِنَّمَا يُدْعُو إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ قُلْ إِنَّمَا يُدْعُو إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ

اَيُّهَا اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝

ی اللہ کے پہلے سے اگر تم ایمان رکھتے تھے

شاعت شازویم (۱۶)

وَ اِلٰذَا قُلْتُمْ كَفَرُوْا اَعْلَمُوْا اَللّٰهُ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ

اور دیکھو! اس امر کی فکر کرو کہ یہ معاملہ آپ کے ساتھ محض قسم کی بنا پر ہے یا یہ جسے کہ جسب ان سے یہ کہا جاتا ہے کہ ایمان لاکو ہرگز جیڑ پر جو اللہ تعالیٰ نے نازل کی ہے خدا کسی جہیز پر اس کا نزول ہوا جو جیڑ میں خدا نے نازل کی اس پر ایمان لانا واجب ہے خواہ وہ توہینت و انجیل پر یا قرآن کریم پر۔ وجوب ایمان کی علت حکم خداوندی جو تدبیر ہے جو تمام کتب الہیہ میں مشترک ہے وہ اس کے واجب ہیں یہ کہتے ہیں کہ تم تو فقط اس کتاب پر ایمان لائیں گے۔ جو خاصیم پر ہمارے ہی کے واسطے سے نازل کی گئی۔ اسی تہ سے ان کا حسد صاف ظاہر ہے کہ جو کتاب بنی اسرائیل پر اتاری اس پر یقین لائیں گے اور جو کتاب بنی اسماعیل پر اتاری اسی پر ایمان نہیں لائیں گے اور محض حسد کی بنا پر اپنی کتاب کے سوا تمام کتابوں کا انکار کر کے ہیں حالانکہ توہینت کے سوا اور کتابیں خدا تعالیٰ نے نازل کیں وہ فی ظہر حق ہیں یعنی بنی اور واقع کے مطابق ہیں اور ان کے تمام مضامین صحت اور دلیل میں اور فی نفسہ حق ہونے کے علاوہ اس کتاب کی تصدیق کرنے والی ہیں جو ان کے ساتھ ہے لہذا جیڑ فی حد ذاتہ حق اور واقع کے مطابق ہوا اور پھر اس کے علاوہ اس جیڑ کے ساتھ مطابق ہوں جس کو وہ نپا اور برحق سمجھتے ہیں تو ایسی جیڑ کو نہ ماننا ظہر خلاف محض ہے اسی لیے کہ مطابق کا مطابق ہی مطابق ہی ہوتا ہے لہذا ایک مطابق کو ماننا اور دوسرے مطابق کو نہ ماننا تناقض کو مستلزم ہے اور اگر اس پر بھی وہ توہینت پر ایمان کے مدعی ہیں تو آپس میں سے یہ کہنے کو اچھا تم یہ جلاؤ کہ تم اللہ کے پیغمبروں کو کس لیے پہلے ہی سے قتل کر کے پہلے آپ سے ہوا اللہ و پیغمبر توہینت ہی کے مطابق حکم دیتے تھے اور شریعت موسوی کی تائید اور تہذیب کے لیے بصورت چوتھے تھے جیسے حضرت شعیب اور حضرت ابراہیم اور حضرت یحییٰ علیہم السلام اگر تم حقیقت توہینت پر ایمان رکھتے دالتے تھے۔ معلوم ہوا کہ تم توہینت پر ہی ایمان نہیں رکھتے۔ توہینت اور شریعت موسوی پر نہایت ایمان کا دعویٰ غلط ہے۔

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُّوسٰی بِالْبَيِّنٰتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ

اور آچکا تم ہاں موسیٰ صریح مبہوت لے کر پھر تم نے بنا لیا بھڑا

مِنْ بَعْدُ ۖ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿۱۱﴾

اس کے بعد اور تم ظالم ہو

شاعت ہند (۱۷)

قَالَ تَاللّٰهِ وَلَقَدْ بَكَدَ كَرْمُوسْنِي بِأَنْتِثَلَبُ قِي قِي أَنْتُمْ ظَالِمُونَ .

اور ایسا کہ قتل کا واقعہ تو عمومی علیہ اسلام کے بہت بعد کا ہے خود حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں اس سے بڑھ کر کفر کچھ نہ ہو وہ یہ کہ کسی غیر مسلم تھا تو اسے پانی تو محدود راست کی نہایت واضح اور روشن دلیلیں دیکھ آئے جو اس بات پر صاف طور پر دلالت کرتی تھیں کہ عبادت اور بندگی الٰہی کے ساتھ مخصوص ہے اللہ کے سوا کوئی نافرمانی عبادت نہیں پھر میں تم نے انکے جانے کے بعد ہی ایک گوسالہ بے عقل کو اپنا معبود بنالیا اور جب غلام ہی ایک بے عقل جہاں طہرائی عقل سمجھ سکتے ہیں کرے عقل جو ان کے اندر سے کس درجہ بے عقل اور جہل ہو سکتے ہندوستان کے ہندو جو گوسالہ پرستی کرتے ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انکا معبود سدا ساریقت سے ضرور ہی ہو گا اور تم بڑے ہی ظالم ہو کر اپنے ہاتھ سے ایک بے عقل جہاں کی بنائی ہوئی صورت کو تم نے عقدا بنا لیا کیا اس سے بڑھ کر جی کوئی ظلم ہو سکتا ہے۔

گوسالہ کو معبود بنانا اس لیے تھا کہ یہ لوگ غایت محنت کی وجہ سے یا زہریر کے یا عریر کے معنی خدا تعالیٰ کا کسی جسم میں مولیٰ کرنا جہل سمجھتے تھے۔

ف

وَرَدُّ آخِذَاتَا مِيثَاقِكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ

اور جب ہم نے لیا اقرار تمہارا اور اونچا کیا تم پر

الظُّورُ لَخُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا قَالُوا

بہارِ بکرم جو ہم نے تم کو دیا قور سے اور سنا

سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأُشْرِينَا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلُ

سنا ہم نے اور نہ مانا اور رنجِ رمل ان کے دل میں وہ بہرا

يَكْفُرْهُمْ وَلَقَدْ يُتَسَمَّيٰۤا بِمُرْكُمۡ يٰۤاِيْمَانُ كُنْتُمْ

میرے کفر کے قریب بڑا کچھ سمجھا ہے تم کو ایمان تھا اور

مُؤْمِنِيْنَ ﴿۱۷﴾

تم ایمان والے ہو

شعائر ہشتیم (۱۸)

قَالَ تَعَالٰی۔ قَدْ اَخَذْنَا مِنْكُمْ بَضْعًا وَلَئِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝

اور ایک اور قسم میں سے قدرت کے ساتھ پیور کے ایمان کا حال معلوم ہو گا۔ بسبب ہم نے تم سے اس بات کا جبر کیا کہ جب قرابت تمہارے پاس پہنچے تو دل درجہ میں سے اس کو قبول کرنا اور اس کے احکام پر عمل کرنا سزا دینے کے لیے اس جبر سے بھر گئے۔ اور قدرت پر عمل کرنے میں جھلے اور ہاتھ نزع کیے۔ اس وقت ہم نے تمہارے سر پہ ہر گزہ طرد کر دیا اور حکم دیا کہ جو احکام ہم نے تم کو دیتے ہیں ان کو نہایت جبر علی اور پکڑنے کے ساتھ پکڑو اور گوش برقی سے انکو سلو میں ان کو علم نہ ہو یا وہ بے اور پھر تمہاری یہ عظمت معصیت کا سبب بن جائے اس کے جواب میں بھولنے پر کہا کہ احکام قرابت کو سننا یا بے سزا مانا نہیں اور اگر ان کے فرد در معصیان کا سبب سے بڑا غرور دیکھنا چاہو تو یہ ہے کہ ان کے کفر اور سرکشی کی وجہ سے ان کے دلوں میں گوسالہ کی محبت پادری کی محبت۔ اس لیے انکو گوسالہ پرستی ملائی اور طوا پرستی ملے اور ناگوار معلوم ہوتی تھی۔ ظاہر فہم سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہود نے اسی حالت میں مکیہ میں کھانا اور عقیقہ اور ذوقی کھانے زبان سے کہے لیکن اس پر اشکال نہ ہے کہ یہی عواقب حالت میں تو ان سے عقیقہ مانگنا بہتہ معصیت معلوم ہوتا ہے۔

دوئم یہ کہ بعض فرض و انتہا پر اگر کسی حالت میں زبان سے عقیقہ نکالنے تو اسی وقت کہ طرر گرا کر انکو جبر پر کر دیا جاتا اور سب کے سب ہاک کر دیئے جاتے تھے کہ یہ گوسالہ گوسالہ پر دیا کر دیا کرنا اس لیے تھا کہ وہ قرابت کو قبول کریں، اسی حالت میں ہی اگر زبان سے عقیقہ نکال دیا تھا تو بھر کی طور کھرا کرنے سے کہ ناکارہ ہوا اسی اشکال کے بتا رہے بعض مفسرین نے توجہ کی ہے کہ یہ عقیقہ کہنا بزبان تھا تھا اور عقیقہ کہنا بزبان حال تھا زبان سے تو عقیقہ عقیقہ ہی کہتا تھا لیکن جب اژدہ کے جبر فوراً ہی عقیقہ اور نافرمانی کر کے لگے تو ان کی حالت کے اعتبار سے عقیقہ کہنا ان کی طرف منسوب کیا گیا گویا کہ وہ اسی حالت میں بزبان حال عقیقہ کہہ رہے تھے یہ حضرت شاہ عبدالمصطفیٰ

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَلَنْ يَتَسَوَّاهُ اَبَدًا اَيَّمَا قَدَمَتْ

آخر پہلے کہتے ہیں اور یہ توڑ دیتی نہ کریں گے جس واسطے آگے پہلے

اَيَّدِيَهُمْ ۝ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِاَتَّظِلُّوْنَ ۝ وَلَتَجِدَنَّاهُمْ

پچھتے ہیں ابتدا کیجئے اور اگر غلبہ جاتا ہے گنہگاروں کو اور تو دیکھتے ہیں کہ سب

اَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيٰوةٍ ۚ وَمِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا

دنوں سے زیادہ حرص پیچھے کی اور شریک پرکھنے والوں سے بھی

يَوْمَ اَحَدٌ اِلٰهُمْ لَوْ يَعْمرُ اَلْفَ سَنَةٍ وَاَوْ يَخْرِجُهُ

ایک ایک ہاتھ سے کہ مر جائے ہزار برس اور کچھ اس کو مرنا نہ

مِنَ الْعَذَابِ اَنْ يَّعْمَرَ ۚ وَاللّٰهُ بِصِيْرٍ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ۝

دے گا عذاب سے اتنا جیسا اور اللہ دیکھتا ہے جو کرتے ہیں۔

شاعت نور ذم (۱۹)

فَلَا تَعْلٰی عَنْكَ اَنْ تَكُنْتَ كُنْتُمْ لَكَ الْاٰخِرَةُ... وَلَقَدْ نَصَرْنَا عِمْرٰنًا بِمَا يَفْعَلُوْنَ ۝

پھر اچھا وہاں شائع اور چاہے کہ یہ کہتے تھے کہ جنت میں ہمارے سوا کوئی نہیں جانتے گا اور

آخرت کی نعمتیں پہلے سے لیے تھیں یہی تو اسے ہمارے ہی آیت کیجئے جواب میں یہ کہہ دیجئے کہ اگر دار

آخرت فقط تمہارا ہے ہی ایسے اللہ کے یہاں خاص سے اوروں کے لیے جن میں میں بہشت اور لعلائے کائنات

میں تمہارا کوئی شریک اور ہم نہیں کو بھیجے رہے کی تمہارا اور دوزخ کے دیکھا اگر تم اپنے اس دعوے

میں پیچھے ہٹو جس کے دار آخرت کی وہ لازوال اور بی پایان لطیف کو جس میں تمہارا کوئی شریک اور ہم نہیں جس

کے پیچھے کا دوزخ سے موت کے اور کوئی نہیں لہذا اگر تم کو یہ نصیحت ہے کہ اس دار جاودانی کی نعمتیں تمہارے

لیے مخصوص ہیں تو پھر اس دار فانی اور کبریٰ احزان و پریشانی سے خلاصی اور نجات کی تمہارا کردہ قصر عالی شان اور عمارت

شامی کے مقابل میں جیل خانہ کدالت اور مشقت کو ترجیح دینا کسی عاقل کا کام نہیں شہر شاہجیکو جلال و تعالیٰ

کا بازو گرم ہے اور مہر کے سرور سے جاوے ہے میں اور پچھتے اور محمد میں غلام رہا ہے جا رہے ہیں ادا

میتا ہوا جا رہا ہے اور خراج ان پر حکم کیا جا رہا ہے تو ایسی حالت سے بلاشبہ موت الغل اور
 بہتر ہے شکم معلوم ہے کہ لازماً دوسری بنیم خروی کا قیام نہیں کر سکتیں اور تم اس وقت مسلمانوں سے
 جنگ و جدال کی وجہ سے نکلے ہو تمہارے جو تو موت کی تمنا کر رہا تھا کہ اس درجہ دشمن سے چھٹکارا لے اور
 پھر نکو اپنے دوسرے کے خلاف غلامی خدا سے جو اس لیے تمہاری دماغی مزید قبول ہوگی خلاصہ یہ کہ اگر تم اسی
 دوسرے میں پتے پر غرور موت کی تمنا کرو اور ہم موت اور حیات کے مالک ہیں۔ میں وقت بھی تم موت کی
 تمنا کر دے گا اسی وقت موت واقع کر دیں گے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ اگر بہرہ رسی موت کی تمنا کرے تو یابی
 کی ہے گھر نہ سے گلا گھٹ کر رہ جائے وہ اس کی رہنے کے جو خوش فکری وقوع ہو تجوی اور اہل بیت کے کلمات
 اسکا دفع اور تحقیق واجب اور لازم ہو جاتا ہے لیکن یہ وجہ اور دوم ان کی تمنا اور آئندہ پر موت خدا ہذا
 جب انہوں نے فنا کی موت بھی تعلق نہ ہوئی اور جو کہ انکو یقین تھا کہ اللہ اور اس کے رسول کی خبری کے
 بعد اگر ہم نے موت کی تمنا کی تو موت ضرور آجائے گی اس لیے ذکر کے بارے سے موت کی تمنا نہیں کی۔
 خوب مانتے تھے کہ موت کی تمنا کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جزو کاہرہ ہو جائے گا اس لیے
 موت کی تمنا کرنے سے عاجز رہے جیسا کہ آئندہ آیت میں اور خدا فرماتے ہیں اور ہم ابھی سے خبر دیتے
 ہیں کہ یہ لوگ ہرگز بھی موت کی تمنا نہیں کریں گے ان اعلیٰ شفیق کے خوف کی وجہ سے جو ان کے ہاتھ چلے
 کر کے ہمارے ہر طور پر جنتیں کوئی اور عیب کی خبر کے ہے جو حضور کا جزو اور ہر دے کے ہر کی دلیل ہے اور
 اللہ تعالیٰ ظالموں کو عیب جانتا ہے اگرچہ وہ موت کی تمنا کریں اور موت سے کتنا ہی بھاگیں ایک نابیک
 دن ضرور موت آئے گی اور ان سب احوال کثیرہ کی انکو سزا ملے گی۔

ف ۱۱

جاننا چاہیے کہ یہ ایک قسم کا سہا ہر تھا۔ حق اور باطل کا فیصلہ اکثر مناظرہ اور مجادلہ
 سے ہوتا ہے اور کبھی سہا ہر سے اس لیے کہ فیصلہ کے نقطہ پر حق ہیں۔ ایک طریقہ
 مناظرہ اور ایک طریقہ غیر مناظرہ مناظرہ طریقہ ہے کہ مناظرہ اور مذاکرہ سے فیصلہ کیا جاتا ہے اور غیر مناظرہ
 طریقہ یہ ہے کہ فیصلہ ایسے طریقہ سے کیا جاتے جو خدائی لقاۃ اور اسباب ظاہری کے دائرہ سے مائل
 اور ہر تر ہو یعنی بطریق سمجھ اور کرامت اس کا فیصلہ کیا جائے جیسا کہ اس مقام پر جب حجت اور دلیل اور
 نظروں کے تمام مراحل ختم ہو گئے تو حکم کے اقام اور لازم کے لیے ایک خدائی عادت طریق اختیار
 کیا گیا ہے کہ ایک مرتبہ زمانہ سے ہر دین کہ اسے اللہ ہم کو موت دے گا اسی وقت اسکا حدیث و
 کتب ظاہر ہو جائیگا اور اگر ہر دو کس کس کا یقین نہ ہوتا تو حشر عداوت میں ضرور کبر دیتے تاکہ حضور
 کا معجزہ ظاہر ہو۔

ف ۲۰

یہ خطاب اور یہ تمکیدی انی بہرہ دلوں کے ساتھ خصوصاً حق جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے زمانہ میں تھے اور خوب جانتے تھے کہ یہ نبی کریم حق میں جن کی پیشین گوئی
 توہینت میں ہے اور ہر زمانہ کے ہر دے سے یہ خطاب نہیں جیسا کہ روح المعالی ص ۱۱۱ ج ۱ بعد اللہ بن محمد

انہیں جہنم سے محفوظ رہے اور ابتداء کا خدا الہی کے طور کے لحاظ سے فرمایا گیا
یہود نے زبان سے تمنا کی اور ضرور متوفی ہوئی اور نہ دل سے تمنا کی اور نہ اگر
۳۱ ف ان سے تمنا کرتے تو خود تمنا اور ان کے دور کرنے کے لیے زبان سے ضرور
اسکا اظہار کرتے۔

ایک خبر
انگو یہ کہا جائے کہ یہ سوال تو سود کی طرف سے مسلمانوں پر بھی وارد ہو سکتا ہے کہ تم
بھی یہ عقیدہ رکھتے ہو کہ موائے مسلمانوں کے اور کوئی نعمت میں نہیں جاتا لہذا
تم کو بھی چاہیے کہ موت کی تمنا کرو۔

ازالہ
جو سب سے پہلے کہ یہود کا عقیدہ نقد ہی نہیں تھا کہ ہم اہل حق ہیں اور جہنم سے ہم کوئی
جنت میں نہیں جاتا بلکہ ساتھ یہ بھی تھا کہ خدا کے ہم اثر کے محبوب اور چھوٹے ہیں کہا
قال تعدلے حدیك سنہسہ یحییٰ ائنا انك الشیك ایضا انما جارسے اہل افعال و اقوال و احوال
کیسے نہ ناقصیت اور نا اعلیٰ ہوں ہم ضرور جنت میں جائیں گے جنت ہماری جہی اور عبادتی میراث ہے
سب سے ہم جہنم سے میں داخل ہو جائیں گے اور مسلمہ نون کور حیرتہ نہیں کہ ہم اللہ کے محبوب اور چھوٹے ہیں۔
اور جنت ہمارے لیے مخصوص ہے ہمارے اعمال پچھے ہوں یا برسے ہر حال میں ہم جنت میں جائیں گے
بلکہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ جنت میں داخل ہونے کا دار و عار ایمان اور عمل صالح پر ہے اس لیے مسلمان
بیشک اپنا ناز یا افعال و اقوال سے ڈرتے رہتے ہیں بخلاف یہود کے کہ وہ میرٹھ کنگمانہ کرتے رہتے
ہیں اور ساتھ ساتھ یہ کہتے جاتے ہیں۔ سبب یقولون البی یقولون کی کوئی ظنہ کہ میں سب بھٹے صالح ہیں کسی قسم
کی مصیبت ہمارے لیے مصغر نہیں اور نہ ہم سے کوئی حساب و کتاب ہوگا اس کے برعکس مسلمانوں کا یہ عقیدہ
ہے کہ قیامت کے دن ذہ ذہ کا حساب دینا ہوگا اس لیے ہر وقت وہ اپنی کوتاہیوں سے ڈرتے رہتے
ہیں اور یہ جانتے ہیں کہ زندگی اور طرہ چلنے کا اگر گزشتہ تفصیلات کی قرب اور مستغنی رہے کہ تلافی کر
سکیں اور کچھ افعال صالحہ کر کے ستر آخرت کے لیے زاد اور راحلہ تیار کر سکیں۔

موت کی تمنا کا حکم شرعی

اسلام میں جس ماحضہ سے موت کی تمنا کرنے کی یا ادنیٰ مصائب سے گھر کر موت کی آرزو کرنے کی
ممانعت آئی ہے، عمر کا وہ ہوگا اور تو بہ اور مملکت کے لیے وقت کا میراث یا ایک نعمت ظنی اور
ضمیرت کبریٰ ہے اس کے مقابلے پر غار غار و نری کا شرعی مذہب جو توحید موت کی تمنا جائز ہے مگر شرط
یہ ہے کہ قرآن و سنت سے اس میں درجہ مطلب افعال ہو جائے کہ دنیاوی مبالغہ اسکی مغزوں سے اوجھل ہو جائے
اور غلط حقوق میں اس کو مبالغہ کی مثال نہ رہے کہ مستعد غریزہ اور محبت اسی قدر قرب غرور و نری کے حساب

زیادہ حاصل کر سکیں گا۔ اور حضرات صحابہ سے جو اس قسم کی آرزو منقول ہے سوائے اس وقت میں ہی کہ جب اسباب موت کے سامنے آ گئے اور دنیا کی زندگی سے باہر ہی ہو گئی، اس وقت موت کی فرصت اور صورت میں کچھ کلمات زبان سے نکلے اور یہ وقت محلِ بحوث سے خارج ہے۔ تفصیل کے لیے تفسیر عزیزی اور تفسیر طبری کی شریعت کی جہت سے اور یہ لوگ موت کی تباہی اور آرزو پر گزر نہیں کر سکتے اس لیے کہ واقعہ حقیقی آپ انکو مسب و گونہ سے زیادہ اس قابل زندگی پر نہیں بائیں گے حق کو ان لوگوں سے بھی زیادہ مرہیں بائیں گے جو اگر سرگرم اور بہت ہی محنت ہیں اور اخروی عبادت کے بالکل قائل نہیں، دنیوی ہی عبادت کے عبادت سمجھتے ہیں اور موجود بلکہ کچھ عبادت اخروی اور آخرت کے ثواب اور عذاب کے تقاضا میں انکا مسب سے زیادہ زندگی پر نہیں جو اناس امر کی بینا طلب ہے کہ انکو اپنے عزم جو سنہ کا نہیں کامل ہے ہر ایک ان میں سے یہ چاہتا ہے کہ انکو ہزار برس کی عمر دیا جائے اور یہاں انکا عذاب کو اچھا نہیں کر سکتا ہزار برس کے بعد پھر موت ہی ہے اور ان لوگوں کو اگر ہزار برس سے بھی زیادہ عمر ملے تب بھی کوئی فائدہ نہیں جن قدر اچھی عمر زیادہ ہوگی، ہی قدر انکا کفر زیادہ ہوگا اور ہر قسم سے ان کے عمل کو خوب دیکھ رہا ہے کہ وہ بد عمل کفر اور مصیبت میں اضافہ ہو رہا ہے، یعنی حق میں تحریف عذاب کی کوئی صورت نہیں۔

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ

ترجمہ جو کوئی ہو گا دشمن جبریل کا سو اس نے انار ہے یہ کلام میرے

بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرًا

دل پر اللہ کے حکم سے یہ بتانا اس کلام کو جو اس کے آگے ہے اور راہ دکھانا اور خوشی

لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ

مسلما ایمان والوں کو جو کوئی ہو گا دشمن اللہ کا اور انکے فرشتوں کا اور انکے رسولوں

وَجِبْرِيلَ وَمِيكَلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ۝

اللہ جبریل کا اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے ان کافروں کا۔

شاعت بستم (۲۰)

فان تصدق قل من كان عدو لي لجبريل فانه نزل على قلبي... فان الله عدا للذين كفروا...

ان آیت میں یہود کے نہ ایمان آنے کے لئے ایک خاص یہاد کو ذکر کر کے اس کا رد فرماتے ہیں۔ وہ یہ کہ ہم قرآن پر اسی سیلے پر نہیں لاتے کہ منکر جہلیٰ بنکر آتے ہیں اور وہ ہم سے دشمن ہیں نہ ہوں ہم پر جھوٹا لشکر کا عذاب نازل ہوئے ہیں اس سے ہم ان کی بات نہیں مانیں گے بھلا میرا کیا مل جاسکے دوست ہیں جو رحمت اور بارش کے فرشتہ ہیں وہ اگر وہی بنکر آتے تو ہم مان لیتے اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تم سے اللہ جلید و سلم اگر کہہ دے کہ ہم قرآن کو اس لیے نہیں مانتے کہ وہ جہلیٰ کے واسطے سے نازل ہوا ہے اور جہلیٰ ہمارے دشمن ہیں اور محمد رسول اللہ کو ہمارے پوشیدہ امرار سے مطلع کرتے ہیں اور اسی سے پہلے ہی میں قدرت برحق اور حقیقتیں اور احکام شافقہ نازل ہوئے وہ سب جہلیٰ ہی بنکر آتے اس لیے ہم قرآن کو نہیں مانتے نہ خوف تو رستہ کے کہ وہ موسیٰ علیہ السلام کو ملا واسطہ عنایت ہوئی نہ تو آپ انکے جواب میں یہ کہہ سکتے کہ جو شخص جہلیٰ کا دشمن ہو وہ در حقیقت اللہ کا دشمن ہے اس لیے کہ جہلیٰ نے اس قرآن کو آپ کے قلب پر اللہ کے حکم سے امارا ہے جس میں جہلیٰ کا کوئی دخل اور غلبہ نہیں وہ تو غرض سیرت نبویؐ پہلی ہیں قرآن اس پر نازل کر کے نازل کر دیا کہ ان کو ہے جن میں شان اگر بگائے جہلیٰ کے یہ وہ سب کیل کے یہود فرماتے تو وہ بھی جی کرتے۔

۵۔ ابو بکر ثانی و ماجری نیم

یہ زانی قرآن کے اوصاف پر نظر ڈالو کہ وہ کیسا ہے سو اس میں تین مشقیں ہیں۔ اول یہ کہ وہ تمام صحیح کتابوں کا تصدیق کرنے والے ہیں اور قرآن کو یہی تصدیق تمام کتب الہیہ کی تصدیق ہے اور اس میں کوئی غلطی نہیں ہے۔ ثانی یہ کہ وہ خدا تک پہنچنے کا سبب ہوا اور اللہ تعالیٰ ہے اور یہ خدا ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے قرآن میں بتائے قرآن میں کرنا چاہیے۔ سو ہم یہ کہ یہ کتاب اپنی ایمان کے لیے جو خداوند اور ایمان کے لئے قرآن میں مشافق اور متقی ہیں ایک غیر بشارت ہے پس اب قرآن بتاؤ کہ جو فرشتہ تمہارے لیے خداوند اور ایمان کی طرف سے دریت کے لئے نازل ہوا وہ کون ہے آیا جو وہ پھر عین اور مشافق ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو بخیر میسر آیا ہو وہ کون جنت اور نہبت اعدا کا سخت ہے یا دشمنی اور عداوت کا۔ انہوں نے انہوں نے اللہ کے پیروں پر عزت کو قبول کیا اور نہ بشارت میں داخل ہوئے یہ نہ سمجھا کہ اللہ کے فضل کو بیکر آنے والے سے دشمنی کرنا اللہ سے دشمنی کرنا ہے اور جو شخص اللہ کو دشمن ہو تو اس کے فرشتوں اور پیروں کا اور عامیوں کا اور عامیوں کے میل کا تو اس کو خوب سمجھ لین چاہیے کہ اللہ تعالیٰ تمام کافروں کو دشمن ہے لہذا جو شخص جہلیٰ کا دشمن ہو گا وہ خدا اور اس کے فرشتوں اور اس کے پیروں کا دشمن ہے۔ سب اللہ کے حکم کے۔ یہ ہیں جو شخص جہلیٰ ان میں سے کسی سے عداوت رکھے وہ کافر ہے اور اللہ کا قتل کا دشمن ہے۔ حدیث میں ہے کہ اللہ کے دشمنوں سے دشمنی کرنا اللہ سے لڑائی میں لینا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب نبیؐ نے یہ کہا کہ میری ہمارے دشمن ہیں اور میری ہمارے

خلافت میں تو حضرت عثمانؓ نے اس سے یہ سوال کیا کہ یہ جناد کہ جبریلؑ اور میکائیلؑ کو بلا گا وہ خداوندی میں کیا تہیہ اور کس وجہ کا قرب حاصل ہے، بعد ورنے کہا کہ جبریلؑ ان کے دائیں جانب تھا اور میکائیلؑ بائیں جانب۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میں غفلت کی قسم یہ ناممکن ہے کہ جبریلؑ ایک میل کے دشمن ہو جائے اور یہ بھی ناممکن ہے کہ میکائیلؑ جبریلؑ کے دشمنوں سے دوستی اور صلح کریں۔

اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جب ابن و دون کو خدا سے یہ قرب ہے کہ ان ناممکن ہے کہ یہ دونوں آپس میں دشمن ہوں۔ (کنز الی الدین المفتر ص ۱۰ ج ۱)

کسی کلام کے نازل ہونے کے دو طریقے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ کلام اول کان پر پہنچے اور

نکتہ

پھر کان سے دل تک پہنچے یہ طریقہ عام اندر متعارف ہے۔

دوسرے طریقے یہ ہے کہ اول دل پر اترے اور لفظ اور معنی سمجھ سے پہلے دل میں آئیں اور پھر دل سے کان اور زبان پہنچیں۔ یہ طریقہ اہل اللہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ قرآن کریم کا اولیٰ فی اکوم صلی اللہ علیہ وسلم پر اسکا طریق یہ ہوتا تھا اسی وجہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کے یاد کرنے اور اُتارنا براہِ حق کی حاجت نہ ہوتی تھی بلکہ ایک ہی درجہ شکر آپ کو یاد ہو جاتا تھا۔ اس لیے فی کلمہ سُرُودِ خَلْقِ کَلْبِکَ فَرَّایَا۔ کلماتِ امت کے کہ انکو قرآنِ معروض اور معاد طریقے سے پہنچا ہے کہ اول کان سے سنا پھر دلوں تک پہنچا۔

تیسرے طریقے وہی کی حاجت میں جو اس خارجی بالکل معطل ہو جاتے ہیں اور بخودی قاری جو اپنے کسی وجہ سے اس خارجی اپنا کام نہیں کرتے اس لیے اسی حالت میں الفاظ وہی کا تمام تر ورود اور نزول قلب ہی پر ہو جاتا ہے جس طرح انسان خواب میں الفاظ بھی سنتا ہے مگر ان الفاظ کا عمل صرف قلب ہی پر ہوتا ہے اس لیے کہ خواب کی حالت میں حواس ظہری دیکھنے معطل ہو جاتے ہیں یا قلب پر نازل ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ قرآن آپ کے قلب میں ایسا نمودار ہو جاتا ہے کہ پھر آپ اس کو بھولتے نہیں اور نہ آپ کو اس کی ضرورت حسنی میں کوئی شبہ لاحق ہوتا ہے۔



وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ۖ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا الْكَافِرُونَ

اور ہم نے انکار میں تیری طرف آئین واضح اور منکر نہ بھجئے ان سے منکر

الْفَاسِقُونَ ﴿۱۰﴾ أَوْ كَلِمَاتٍ غُثًّا وَنَازِلًا ۖ وَاعْهَدُوا لِمِدَّةٍ قَرِيبٍ

وہی جو ہے حکم میں کیا اور جس بار ہر زمین کے ایک اُتر چھک میرے گل انکار کی بات

مِنْهُمْ ۖ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَمَّا جَاءَهُمْ

ان میں سے بہت سے کافر ہیں یقین نہیں کرتے اور جب پہنچا ان کو

رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ

رسول اللہ کی طرف سے پہنچا ان کو یہی کتاب

فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ فَكُتِبَ اللَّهُ وَرَاءَهُ

ایک جماعت سے کتاب پانے والوں میں کتاب لکھ دی گئی

ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَاتَّبِعُوا مَا أَمَرُوا

کے پیچھے گویا کہ ان کو معلوم نہیں اور پیچھے گئے ہیں اس حکم کے

الشَّيْطَانِ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ۖ وَمَا كَفَرُ سَلِيمٍ

وہ شیطان غیطان مفلحت میں سلیمان کی اور کفر نہیں کیا سلیمان نے

وَلَكِنَّ الشَّيْطَانِ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّجِرَةَ

لیکن شیطانوں نے کفر کیا لوگوں کو سجدہ کرتے

وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ

اور اس علم کو جو اتراد فرشتوں پر بابل میں ہاروت اور ماروت پر

وَمَا يَعْلَمِينَ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ

اور وہ نہ سمجھتے کسی کو جب تک نہ کہتے کہ ہم تو ہیں آزمائش کے

فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ

مومن و کافر یہ میرا ہے سمجھتے ہیں چیز سے جدا کرنے والے

الرَّءِ وَزَوْجِهِ ۖ وَمَا هُمْ بِضَالِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ

مرد کی اور اس کی عورت میں اور وہ کسی سے بگاڑ نہیں سمجھتے کسی کا

اَلَا يَذِّنُ اللّٰهُ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ

بغیر اذن اللہ کے اور سیکھتے ہیں جس سے انکو نقصان ہے اور فائدہ نہیں

وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ

اور جان چکے ہیں کہ جو کوئی اس کو خریدار ہو اس کو آخرت میں نہیں کچھ

خَلْقٍ شَوْءٍ لَّيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ اَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا

حقیقۃً اور بہت بری چیز ہے جس پر دنیا اپنی جانوں کو اگر ان کو

يَعْلَمُونَ ﴿۵۰﴾ وَلَوْ اَنَّهُمْ اٰمَنُوا وَاَتَقُوا لَمَثُوبَةٍ مِّنْ

سجھ ہوتی اور اگر وہ یقین لاتے اور پرہیز رکھتے تو بدلہ تھا

عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ لَّوْكَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿۵۱﴾

اللہ کے دہ سے بہتر اگر ان کو سمجھ جاتی

شاعتِ بہت و حکم (۲۱)

فَمَا تَعْلٰی وَ لَقَدْ اَنْزَلْنَا اٰیٰتِہٖ فَاٰیٰتِہٖ... اَلَا... کُلٌّ تَعْلٰوُ کُلُّہُمْ

اور اُنکی عزت کتنا تعالیٰ ہے موقوف نہیں کہ جسکے متعلق یہ بیان کر دیا کہ قرآن تو جبریل

آئے ہیں جو جہان سے دھنیں ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ہم لے آئی عزت و رسالت کے ثابت کر کے ہے

نہایت واضح اور مستحسن تا کہ اُن کی جیسے میں میں کسی قسم کا استہزاء اور استہساں نہیں اور نہ ان میں جبریل

کا قوسط ہے پس اگر قرآن کو دلیلِ نبوت نہیں سمجھتے کہ جبریل سے دھنیں ہے تو ان آیاتِ باریات

کا تہذیب سے پاک کیا جواب ہے جس میں جبریل امین کا واسطہ نہیں اور انکو خود بھی معلوم ہے مگر خدا

کی وجہ سے انکار کرتے ہیں۔ ان میں جو میں سے مروی ہے کہ اس میں یا مہدی نے ایک مرتبہ حضرت علی

رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم اپنی نبوت و رسالت کی کوئی ایسی نشانی نہیں لاتے جسے ہم بھی پہچانیں اس پر یہ

آیت نازل ہوئی اور وہ ابن ابی حاتم اور مطلب یہ ہے کہ اُنکی نبوت کی ایک نشانی نہیں بلکہ خود خدا

نشانیوں موجود ہیں اور ان آیاتِ باریات کا نہیں انکو کہہ کرتے مگر وہ لوگ جو مہدی سے غور رکھتے

ہیں اور مختلفا عقل و نقل دونوں کی کوئی یاد رکھ چکے ہیں کیا یہ لوگ اپنے فسق کے منکر ہیں حالانکہ ان کی عادت سنو یہ بڑی سہجے کہ جب بھی ان لوگوں نے کوئی مجدد پہلے کیا ہے تو اب تک غریب نے تو اس کو بالکل پس پشت ہی ڈال دیا ہے حالانکہ نقلی مجدد عز و شہادۂ عظمیٰ علیہ السلام نے جو اس وقت سے اور فقط بعد ہی دنیا نہیں بلکہ اکثر قرون میں سے تو درست پر بھی ایمان نہیں رکھتے اور تو درست میں جو حلقہ پر ایمان لائے گا مجدد دنیا کی تھا اس کو واجب العمل نہیں سمجھتے، حامل مطلب یہ ہے کہ درجہ اولیٰ اور درجہ چہر ہے بہت سے تو درست ہی پر ایمان نہیں رکھتے اور جب تو درست ہی کو واجب الایمان اور واجب العمل نہیں سمجھتے تو یہ مجددی کہنے کو رو کیا گیا وہ بھی سب آئندہ آیت میں ایک خاص جملہ یعنی کا ذکر فرمائے ہیں اور جب آئینے پاس ایک عظیم الشان درمل آیا یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ پہچانتے تھے کہ یہ درمل خشک کھڑے سے ہے اچھا و صالحین کی پادشاہیں اور اس درمل کے معجزات اس کے صدق و شہادہ تھے اور پھر اس کے علاوہ وہ سب اس کتاب کی تصدیق بھی کرتے تھے وہاں سے جو ان کے پاس سے ملتا تو درست اور دوسری جن نبی و اطراف ان کی خبر دی تھی ہے مگر باوجود اسکے اہل کتاب کے ایک فرقے نے کتاب ہدیٰ یعنی تو درست کو پس پشت ڈال کر کہہ دیا جلتے ہی نہیں کہ لڑکی کتاب میں کی گھسا ہوا ہے اور یہ یہ سنی ہیں کہ جلتے ہی نہیں کہ یہ لڑکی کتاب ہے اور اس پر عمل کرنا واجب ہے غرض یہ کہ یہود کے لڑکی کتاب کو قریب پشت ڈال دیا جس کی انبیاء کرام عبادت کرتے تھے اور ان مشرکوں کے پیچھے چلے جہن کی شاپین اٹھیں داخلی خلوت سلیمان کے در حکومت میں نکالت کی کرتے تھے حضرت سلیمان علیہ السلام کی حکومت جو کہ عام تھی جو اٹھیں پر خراج دے نہ سب ان کے زیر حکم تھے اس لیے شاپین اور عمارت اور آدمی سب شے چلے رہے تھے۔ شیطانوں نے آدمیوں کو ملاوٹ کھا کھا اور محلا اللہ سلیمان علیہ السلام کے حکم سے ہرگز ہرگز نہ تھا اس لیے کہ یہ کام کو فرما ہے اور سلیمان علیہ السلام نے بھی کسی قسم کا کفر نہیں کیا نہ حمل اور نہ اعتقاد ہی اور نہ قبل النبوۃ اور نہ بعد النبوۃ اس لیے کہ وہ تو اللہ کے پیغمبر تھے کفر کے شانے کے پیچھے بہت چھپے تھے مگر سلیمان علیہ السلام کی طرف نسبت کرنا ملامت افزا ہے یہ ہر دو کو کفر کو سلیمان علیہ السلام کی طرف نسبت کرتے تھے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان کی بڑوت ظاہر فرمادی لیکن شاپین نے ان خود یہ کفر کا کام کیا کہ لوگوں کو سحر کی تعلیم دینے لگے۔ یہود یہ کہتے تھے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان کی نسبت بکھرا اور جاؤ گے۔ اس کے بعد سے جرات اور آدمیوں اور جو اس پر حکومت کرتے تھے ان کو قتل کرنے اور فرمایا کہ یہ کام کفر ہے اور سلیمان علیہ السلام نے بھی یہ کام نہیں کیا اس لیے کہ نبی معصوم کو نہ ہے اس سے کفر کا ملوہ ہونا ناممکن ہے لہذا تو کفر اور کفر کے ملانے کے لیے آئینے نے کہ کہہ چکے تھے اور علاوہ ان میں ہر دوسرے سحر کا بھی بتایا ہے اور یہ وہی کہتے تھے کہ کفر الہی میں وہ فرشتوں پر ایک حامل حکمت کی تابو نازل کیا گیا تھا جن کا نام ہدوت اور اہدوت تھا وہ حکمت، جہی کہ لوگ جہل و سحر اور کراہت میں فرق معلوم کریں تاکہ پیغمبر اور جاؤ گے میں کوئی القاب اس اور اشیاء نہ ہو کہوں کہ

ظاہر ہے کہ اگرچہ صحیحی خالقِ حادث ہے اس لیے حق قلد نے دورِ گشتِ بصورت انسان باطنی آئینے کو دکھ کر جو کہ کیفیتِ بھائی بن کر لوگوں کو حیران و حیران کر دیا۔ افسانہ پیش کر کے اورچ کو متعجب یہ تھا۔ اس لیے یہ دونوں فرشتے کسی کو کچھ نہیں سمجھا سکتے تھے جب تک یہ نہ کہہ دیتے کہ جہاں جہت کریم تو کائنات کے لیے غنہ اور آفاقی ہیں اور لوگوں کو سمجھ کر کھرا اور مصیبت میں مبتلا کرنا ہے اور لوگوں کی حقیقت اور قیامت کو معلوم کر کے اس سے احتیاط اور بہتر کرنا ہے سو سمجھو اس کو سمجھ کر کہ کفر کا کام نہ کرنا جی ضرور کرنا اس سے ایمان پانا رہے۔ گناہین اس کے جدید ہیں بعض لوگ ان سے وہ باتیں سمجھتے جن سے میلان اور بڑی کے دو میلان آخر قہر لڑنے اور بچھنے کہ چیزیں ہر دن اللہ کی مشیت کے منہ سے جہاں ہیں اور یہ ہر یقین سے کہ یہ جلاؤ کر اس سحر کے مذکور سے کسی کو بھی پتہ نہ ہو کہ مشیت اور ارادہ کے درمیان فرق نہیں پہنچا سکتے جب خدا تعالیٰ چاہتا ہے جو کچھ تو شیریں کر دیتا ہے۔ اور جب چاہتا ہے تو اعمال کی تاثیر کو نیک و بد کر دیتا ہے اور سحر کو بے اثر بنا دیتا ہے اگر بالفرض واللہ سحر کو کوئی کھرا اور نیک ہی نہ ہو تا تب بھی حق کا مقصد ہی یہ تھا کہ سحر سے احتیاط کرے کہ کوئی یہ ایسے علم کو سمجھ کر نہ رہے جس کو دنیا اور آخرت میں ان کے لیے مضر رساں ہے اور اگر بالفرض مضر نہ ہو تو نفع بھی نہیں اور مافوق کلام یہ ہے کہ جو چیز نقصان دہ سے خود نفع دہ سے اس سے حرا کرے اور اس کے سحر میں یہ اشتغال اور انہماک لاطمی اور نادانی کی بنا پر نہیں کر اس کے شر سے بچ کر رہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہم کو خوب معلوم ہے کہ یہ کفر یا امت کو خریدنے کا اس کی بے نیازی میں کوئی حق نہیں ہر گاہ البتہ بہت ہی بڑی ہے وہ چیز جس کے بدلہ میں ابولہ نے اپنی جانوں کو فروخت کر ڈالا کائنات میں بات کو چلتے کہ ہم سلطنت اور یہ کوئی خدمت کر کے تقاضا اور یہ کو خرید رہے ہیں مصلحت کلام یہ کہ جو دہنے اپنے دین اور کتب کے علم کو تو ہمیں پشت ڈال دیا اور علم سحر کے پیچھے ہو گیا ہے اور سحر کا علم لوگوں میں دو طرف سے پھیلا ایک تو حضرت سلیمان علیہ السلام کے عہد میں جو لوگ جنات اور انسان آپس میں سے بٹلے رہتے تھے ان میں سے کچھ جنات اور شیاطین سے سحر سمجھا اور حضرت سلیمان کی طرف مہبت کر دیا کہ یہ سحر رکھنا انہی سے پہنچا اور اسی کے زور سے حضرت سلیمان جنات اور چار حکومت کرتے تھے اسے تھا لے اس کا دروازہ کہ یہ کام کفر کا ہے۔ یہ ایمان کے کچھ نہیں کیا۔ اُن کے زمانہ میں شیطانوں نے آدمیوں کو سمجھا ہے۔ دو مرتبے بادشاہ اور بادشاہ کی طرف سے پیلا کر دہ دور گشت ہے۔ انسان کی شہنشاہی میں ہماراں جن سے بہتے تھے ان کو علم سحر معلوم تھا جو کوئی ان سے جادو نہ لکھا چاہتا وہ پہلے ہی اس سے کہہ دیتے کہ اس میں ایمان جانا رہے۔ گناہین جب وہ اصرار کرتا تو سمجھا دیتے اور حاکم کہہ دیتے کہ یہ اللہ کی قدرت سے آزاہ شخص ہے ایسے علم سے آخرت میں کوئی فائدہ نہیں بلکہ دنیا اور آخرت دونوں ہی میں نقصان ہے۔ بغیر اللہ کے علم کے کچھ نہیں کر سکتے اگر مردی سمجھتے تو اللہ کے یہاں ثواب ہاتھ انداز ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان پر قوم کا دروازہ بند نہیں کیا جیسا کہ آئندہ اور خدا فرماتے ہیں۔ اور اگر یہ لوگ ایمان لاتے اور ایمان کے سحر کے اللہ کی کتاب کا اتباع کرتے اور علم سحر اور کتب سحر اور بے لکھا

علوم سے بہرہ ور کرتے تھے اسی زمانہ میں بادل اور آسمان کے واسطے جو عجیب و غریب علاقے میں باد و کا اُترتے تھے
یہی توفان تھا جسے کہیں سے جو دھانے اگرچہ وہ غولڑا ہو دنیا اور دنیا کی تمام نعمتوں سے بہتر جسے چاہے
صحرا میں بطور مزدوری ہوتے نام کیہ مل جائے کاش، انگریز، جی، عقل جوئی تو سمجھے کہ دنیا کے تمام منافع آخرت
کے ایک نفع کے مقابلہ میں کچھ ہیں ۔

شاہین جس بحر کی تعلیم دیتے تھے وہ صریح کفر اور شرک تھی۔ اور راج کو خدا تعالیٰ کے
قائدہ براہ راست تھے اور ان کے پیسے وہ فعال اور تاثیرات ثابت کرتے تھے جو باری تعالیٰ
کے ساتھ مخصوص ہیں اور ان کی طرح میں ایسے منتشر پڑھتے تھے کہ جیسے خدا تعالیٰ کی تمام علم اور اعطاء قدرت
اور غایت عظمت و اہل عالم کو کرنے کے لیے خود توفان کے کلمات پڑھتے تھے اور فرشتوں کی تعلیم میں
یا بات نہیں، نہایت احتیاط کے ساتھ تعلیم دیتے تھے اور ساتھ ساتھ نصیحت کرتے تھے اور کفر کرنے
سے منع کرتے تھے اسکا مقصد حقیقت محرم راج کو تھا تاکہ جی اور مستحق میں اختیار نہ ہو اور صحرا و صحرا
کا زنی معلوم ہو جائے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ غرض حقیقی کسائے باری تعالیٰ کے کون ہیں اور سنی یا ظن
کا مقصد اظہار اور تصدیق تھا۔

قصہ اداوت و اداوت

تفسیر میں جو اور ابن کثیر اور دہ غور میں عبد اللہ بن عباس اور
عبد بن عمر اور ماجد اور قنادہ و غیرہ سے منقول ہے کہ
جب ادریس علیہ السلام کے زمانہ میں اولاد آدم کے بڑے اہلان کے دفتر آسمان پر جانے گئے تو
فرشتوں نے ہی آدم کے حق میں تمجید اور فخر و بڑھکات کیے کہ یہ کیسے خود سے جی اپنے ملک حقیقی کی نافرمانی
کرتے ہیں، حق تعالیٰ نے قیام رکھنے ہی آدم کے لیے جی فخر اور عظمت رکھا ہے اسی لیے اس نے سے گناہ کرتے
یہ گناہ کہ جس ہی کو توجہ اور قوت و نصیب و مہم دی اور زمین پر آنا بادل تو تم جی ایسے ہی گناہوں میں مبتلا
ہو گئے۔ فرشتوں نے عرض کیا کہ اسے پروردگار ہم پر گناہ سے گناہ کے پاس جی نہ جائیں گے حق تعالیٰ نے
فرمایا کہ اچھا تم اپنے جس سے وہ شخصوں کو منتخب کرو۔ فرشتوں نے اداوت اور اداوت کو جو فرشتوں میں
کدام بدست میں مشہور اور ممتاز تھے منتخب کیا۔ حق تعالیٰ نے قوت و شہرہ اور فضیلت کو ان میں پیدا کر کے حکم دیا
کہ وہ زمین پر جائز اور لوگوں کے مقدرات کا بول و اعداوت کے ساتھ فیصلہ کیا کرو۔ اور شرک اور خون حق
اور زنا اور شراب سے پرہیز کرو۔ یہ سب ارشاد و خداوندی دونوں فرشتے آسمان سے زمین پر اترے
صبح سے بیکر تمام ملک انصار کے کام میں مصروف رہتے اور جب شام ہوئی تو اسماعیل علیہ السلام کو آسمان پر
بلے جانے ایک چاندنی مانت میں گزرا ایک ایک اہل خداوندی پیش آیا کہ ایک عورت مسماة
زہرا جو حسن و جمال میں خیر خلق تھی سکا مقدمہ ان کے اجلاس میں پیش ہو یہ دونوں فرشتے ہی عورت
کے من و دماغ کو دیکھتے ہی اس پر فراموش ہو گئے اور اسی کو چھلنا شروع کیا اسی عورت نے انکار کیا اور
کہا کہ عورت تک تم بہت بدستی اختیار نہ کرو اور میں سے غلام نہ کو قتل نہ کرو لاہ شراب نہ پیتے ہیں تمہارے

پاس نہیں آسکتی آپس میں دلوں نے مشورہ کیا کہ شرک اور قتل ناحق تو بہت بڑے گناہ ہیں اور شراب پینا
 اس درجہ کی حیثیت نہیں اس لیے اس کو اختیار کر لینا چاہئے غرض یہ کہ اس عورت نے پہلے اُن کو قراب
 پٹائی اور پھر مت کو بھر دیا اور پھر شہر کو نکلی گریا اور ان سے اسم اعظم پکھا اور پھر ان کے ساتھ ہم سفر ہوئی
 اور ازل و عورت اسم اعظم کو پکڑ کر آسمان پر چلی گئی اور اس کی روح زمین شاہکی روح کے ساتھ جا مل اور اس کی
 صورت مذہبی صورت ہو گئی اور وہ فرشتے اسم اعظم بھولی گئے۔ اسس لیے آسمان پر نہ
 جان سکے جب وہ جہنم میں آئے نہایت نامہوش اور ادورس عیسا السلام کی خدمت میں حاضر ہو کر دعا اور
 استغفار کی درخواست کی اور بادشاہ خداوندی میں خلعت کے خواستگار ہوئے۔ بادشاہ اہلی سے یہ حکم
 آیا کہ قراب کو تھوڑے دم تک میں لے کر آؤ گے کہ میں نے اس کو تھوڑے عرصے کے لیے آواز دی تھی اب اس کو چاہیہ
 اختیار کر لی فرشتوں نے دیادی عذاب کو پہلی اور آسمان بھگا کر پہلی کا عذاب تو مغرب متعلق ہو جاتے
 ۴ اس لیے اس کو اختیار کر لیا چنانچہ وہ آخر کے حکم سے بائیں کے کنوئیں میں اٹھ لٹکا دیتے تھے اور وہیں ان
 کو آگ سے عذاب دیا جا رہا ہے۔ پھر جو کوئی ان کے پاس جلاؤ پکھنے جاتا ہے وہ اول تو اس کو بھگا
 دیتے ہیں اور جب اعلان کرتا ہے تو اس کو مٹا دیتے ہیں۔ (فقہ ختم ہوا)

حقیقت | اور تدارت و تدارت کا یہ قصہ نقل کیا گیا اس میں علماء کے دو فریق ہیں ایک فریق یہ کہ یہ ہے
 کہ یہ قصہ سراسر ناپا موضوع ہے اور یہ وہ کام نگرانیت قصہ ہے اور انہی کی کتابوں سے خود
 ہے حضرت محمدؐ میں اس قصہ کا بشارت و نذیرت کے غیر معتبر قرار دیتے ہیں اور حضرت جنابین بشارت و نذیرت
 کے اسی کو غیر معتبر کہتے ہیں۔ تاہم میں اس اور امام وازی نے اس قصہ کا شروع تو سے انکار کیا ہے اس لیے کہ
 یہ قصہ محمول دین کے خلاف ہے۔

- (۱) اہل یہ کہ فرشتے معصوم ہیں ان سے گناہ کا صدور جھمت کے منافی ہے۔
- (۲) دوم یہ کہ جب وہ عذاب میں گرفتار ہیں تو ان کو فرصت کمال سے ملی کہ لوگوں کو جادو سکھائیں نیز
 تعلیم و تعلم کے لیے اعتقاد خراب ہے جو جہنم پر گرنے کی وجہ سے مفقود ہے۔ ان کو لوگوں سے
 اعتقاد کیسے پھیرا۔

(۳) سوم یہ کہ ایک فاحشہ اور بدکار عورت کا دھوکے سے اسم اعظم پکھ کر آسمان پر چلا کر بانا سر سفر فرشتوں
 ہے۔ اصحاب اہل یہ کہ یہ قصہ نقلی اور بطلان شرع ہے۔

- (۴) چہاں یہ کہ مسیح اور نبی علی صورت حقوبت کے لیے ہو تب ہے اور حقوبت کے لیے حقیر اور امانت لازم
 ہے اور آسمان پر پہنچ کر متاثر ہی جائے میں نہ کوئی حقوریت ہے اور نہ کوئی حقیر اور امانت ہے
- (۵) دھم یہ کہ زہر تو ایک مشہور ستارہ ہے جو ابتداء آفرینش عالم سے موجود ہے اور اس قصہ سے معلوم
 ہوتا ہے کہ اس عورت کو مسیح کے زہر متاثر بنا دیا گیا جس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ ستارہ اس واقعہ
 کے بعد وجود میں آیا اور اس واقعہ سے پہلے یہ ستارہ موجود نہ تھا اور یہ سراسر غیر معقول ہے بلکہ وجہ

کی بنا پر ان علما نے اس قاعدہ کو نکال دیا لیکن جملہ حدیثی اصولی اور طاعی انسانی طریقہ ہم فرماتے ہیں کہ اس بارہ میں روایات مرفوعہ اور نازلہ صحابہ و اصحاب کرام علیہم السلام کے ساتھ اس قدر کثرت سے آئے ہیں کہ ان کا انکار ناممکن ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قاعدہ بجا اصل نہیں، انتہی۔ لہذا اس قاعدہ کی محنت اور عدم صحمت کے بارہ میں قاعدہ و حکومت مناسب ہے اور اس میں حضرات مفسرین نے اس قاعدہ کو ذکر کیا ہے ان پر تصنیع اور ترسہا کہتے ہیں لہذا ذکر کرنا لازم غناقت ادیب ہے بہت سے کامبر کوشش اور مفسرین نے بعض غرض تحقیق تصنیع ہی کر کے اس میں مطلب دیا اس کو جمع کیا ہے۔

حضرت شاہ جلیل خضر بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اس قاعدہ کے بارہ میں جس قاعدہ و روایتیں آئی ہیں اگر تجیس کر کے ان تمام روایات کو جمع کیا جائے تو ان کا قدر مشترک حدیث کو پہنچ جاتا ہے اگرچہ دائرہ کی خصوصیات میں اختلاف ہو لیکن جو قدر مشترک حدیث کو پہنچ چکا ہے اس کا انکار دشوار ہے، فقہی اور طریقی اور جہ بر طریقی اور ہر مسئلہ ضعیف اور دہائی جو ممکن جمیع روایتوں کا تو فرمیں ترجیح صدق کا موجب ہو گا ہے لہذا مناسب یہ ہے کہ جائے انکار اور تکذیب کے قاعدہ کی کوئی مناسب توجیہ کی جائے جس سے اصول دین کی مخالفت باقی نہ رہے۔

(۱) وہ قریب ہے کہ فرشتوں کی خلعت اسی وقت تک ہے جب تک فرشتے اپنی اصلی حالت اور اصلی حیثیت پر ہیں اور جب ان میں بھی کسی شکست اور مضطرب سے شہوت اور غضب کی کیفیت پیدا کر دی گئی تو وہ خاص فرشتے رہے اس لیے اب ان کے لیے مضطرب بھی لازم اور ضروری نہ ہوگی۔

(۲) نیز غلاب اور گرفتاری کی حالت میں تعلیم ہو کر جاری رہنا محال نہ کیا مستبعد بھی نہیں، یہی جملہ غلابیں وہ کرنا وہ اور مضبوطی بھی ہیں، ایک مازنی طیب اگر اسکے ہوش و حواس سالم ہوں تو بڑی کی حالت میں بھی غلبہ کی قیود سے نکلنے سے اور ظاہر ہے کہ فرشتوں کی قوت و انکسار انسان کی قوت اور ایک سے کہیں کم اور قہم ہے غلاب اور گرفتاری کی حالت ان کے لیے تعلیم سے مانع نہیں ہو سکتی خصوصاً جبکہ غلبہ سے انکو مدد بھی پہنچتی ہو کہ کھانا ان سے اسی تعلیم کے یہ آثار سے گئے تھے۔ جیسا کہ قرآن سے مری سے کہہ رہا ہے ان کے پاس ایک شیطان جاتا ہے وہ تیار ہو کر کہتا ہے اور فرشتوں میں پہلے ہے جس شخص کو کسی علم کا کھڑا ہے تو وہ عیاری اور لہجاری کی حالت میں اس علم کی تعلیم دے سکتا ہے اور بسبب مراد است اور عداوت اور وجہ حکم عداوت اس کو تعلیم و تحقیق میں کوئی دشواری نہیں ہوتی۔

(۳) نیز وہ علمت الہیہ بدکھ تھی لیکن مقصود اسکا قرب الہی کو حاصل کرنا، غلبہ جس وجہ کو اس علم کے معلوم کرنے کا ذریعہ بنایا عزلی ہو چکا ہے تو وہ ذریعہ دروہد میں بھی اصل مقصد میں کوئی عجز نہ تھا اس لیے کہ کثرت سے کامیاب ہوتی۔

(۳) اور جس طرح مرضی (شمار فرشتے) شکل بطور خاکر کھنڈی سے زمین پر اُتارے گئے اسی طرح ایک سزاوار
کی روح ایک جبین و جلیل صورت کی شکل میں بادرست اور بادرست کی عصمت کے امتنان کے لیے خود
ہوئی اور اس میں جو جالیں صورت کی طرف لوٹ گئی یہی صورت بشر سے صورت کو کہیے
کی طرف واپس ہو گئی جس طرح جنات مختلف شکلوں میں ظاہر ہوتے ہیں اور پھر اپنی اصل صورت کی
طرف لوٹ جاتے ہیں۔ اسی طرح یہاں مجموعہ اندر جن نباتات میں اسی صورت کا زہرہ ستارہ کی صورت
میں مسخ ہونے کو ذکر کیا ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ اس وحدت کی روح کا تعلق زہرہ کی روح کے ساتھ
کو دیا گیا اور یہ مطلب نہیں کہ یہ ستارہ پہلے ہی سے موجود نہ تھا اور اب اسی صورت کے مسخ ہونے
کے بعد وجود میں آیا۔

(۵) اور صورت کو کہیے اگرچہ کئی ہی شرف اور عصمت یعنی ہر ممکن صورت و صلیہ کے اعتبار سے بہت
عظیم اور بزرگ ہے۔ کما قُلْ تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى خَلْقًا آتًا أَحْسَنُ تَقْوًیٰ سِیۡر۔

بعض علما نے اس فقرہ کا اصل دین اور قواعد شریعت کے خلاف سمجھا اسی لیے
خلاصہ کلام اسکو خیر و برتر قرار دینے اور عقلی معیار کے کفر و فرق اور کفر و اسانیدی کی بنا پر اس

فقرہ کا بالکل انکار مناسب نہیں سمجھا۔ میں استدلال سے زیادہ اس فقرہ کی سروری پر نا اسی کی ضرورت ہے کہ
اس فقرہ کی اصل مراد یہ ہے بالکل بے اصل نہیں ہوتا۔ مت مختلفہ جو تدریج شریعت و تعالٰیٰ حضرت اسکے تو نہیں
اور خصوصیات کے بارے میں تو فقہانہ مکتب کیا درجہ باقی بقا ہر اصول شریعت کے خلاف معلوم ہوتی نہیں
اگر مناسب و مجرب اور کامل رہائی اور یہ طریق بنائیت اسلام اور معتدل ہے۔ روایت کا اور مدار طریق اور نہ
پر ہے اگرچہ وہ طریق اور اساتید ضعیف اور دایہ کیوں نہیں بدستور کے مل جائے جسے جس ایک گزرت آ
جائی ہے اس لیے جو ضعیف حدیث مستند و طریق سے برقی یا مصلحت بخیر میں ہو جس غرض کہتے ہیں۔

لہذا کسی ضعیف روایت کے کثرت طریق اور کثرت اسانید سے یک وقت قطع نظر کر لیا اور اپنی مبرہن روایت
کی بنا پر اسی روایت کا بالکل انکار کر دیا اور خلاف روایت ہے یہ کیا غرض ہے کہ جو چیز آپ کے نزدیک
خلاف روایت ہے وہ دوسرے عالم کے نزدیک بھی خلاف روایت ہو چکی ہے کہ آپ کی روایت سے
مخلیٰ کہ بر۔ لَقَوْلِيْ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَطِيعُوْا اَمْرًا مِّنْ رَّبِّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ اَطِيعُوْا اَمْرًا مِّنْ رَّبِّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ
مطلوب اسر بنیادت چچ گونا گویا مکتوب اور انکا کا سبب نہیں بن سکتا البتہ کہ نص میں کتاب و سنت
اور قواعد شریعت اور اجماع امت کے خلاف ہے۔ حدیث میں ہے حکم توکل علیٰ رسولیٰ
و لا حرج علی من عمل علیہ

یہ نیز مطلب نہیں کہ یہ فقرہ قطعی صحیح ہے اور ناظرین بھی اس کو صحیح و حق میں اس مطلب فقرہ اس
قدر ہے کہ یہ حرکت جو کہ روایات کا انکار نہ کر رہی بانی رہی آیات کی تصریح وہ اس فقرہ کے صحیح ہونے
پر کوئی نہیں جیسے کہ ناظرین نے تفسیر کر دیکھ لیا ہو گا۔

ایک شہر اور اس کا ازالہ

ایک شبہ اور اسکا ازالہ | حضرت حکیم محمد امجد علی رضا صاحب تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص کو یہ شک ہو کہ کھانا حرام ہے یا حلال ہے تو اسے کھانا کھانے سے روکنا اور ہضم نہ ہونے کا کہنا اس کی غلطی ہے۔ اگرچہ کھانا کھانے سے ہضم ہوتا ہے مگر اگر کھانا کھانے سے ہضم نہ ہوتا ہے تو اسے کھانا کھانے سے روکنا اور ہضم نہ ہونے کا کہنا اس کی غلطی ہے۔ اگرچہ کھانا کھانے سے ہضم ہوتا ہے مگر اگر کھانا کھانے سے ہضم نہ ہوتا ہے تو اسے کھانا کھانے سے روکنا اور ہضم نہ ہونے کا کہنا اس کی غلطی ہے۔

ایک اور اشکال اور اسی کا جواب

[illegible]

جس طرح حضرت ابراہیمؑ کا لے کر بنناؤ کو رخصت حرام ہے مگر رخصت کی حقیقت نہیں بتلائی
 سی طرح حملات ابراہیمؑ کو بتلاؤ کہ کھانا حرام ہے مگر کھانے کی حقیقت نہیں بتلائی۔

قائدہ معلوم نہیں کہ کمالیہ غائب وہ خود لوگوں کو جو تعلیم دینے میں باجئات اور شیا جہین کے واسطے سے قادیانہ منظرہ ہو تاکہ اسے (روح امحالی)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا

اس سے ایمان والوں کو دعا اور کلمہ

پڑھے اور یَا قَیُّوْمُ اَللّٰہِ فِیْکَ اَخْلُوْا کے مطلب کر سنے تو فوراً اپنے کانوں کو اس کی طرف متوجہ کرنا اور
غائب کو یہ فکر کرنا کہ اگر تم نے ہوا و مادی کچھ سے خدا پر فریاد ہے اور کسی ایسی چیز کا حکم دیتا ہے یا
کسی نئی چیز سے منع کرتا ہے، ہوا و مادی میں اُمروں و نواہیوں کا امتداد نہیں ملتا بلکہ خدا ہی (الایمان)
جس لفظ کے استعمال سے قاسمہ معنی کا: پیغام ہوتا ہے۔ ہوا و مادی استعمال نہ کرنا چاہیے بلکہ
متکلم کی نسبت صحیح ہے۔

ف

جی کی اشارت اور کلامی تفسیر بھی کلمہ ہے اس لیے کہ ہوا و مادی میں آپ کی تفسیر نہیں کرتے
تھے۔ حاجت کہہ کر شادی اور کنیز آہنی تفسیر کر سکتے تھے اور تمنا لے سکتے تھے۔
کو کافر فرمایا۔

ف

مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا

دل نہیں چاہتا ان لوگوں کا جو سب سے تم میں اور

الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ

خبر دلاؤ ان سے کہ اگر سے تم پر کچھ نیک بات پہنچے

وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ

اور اللہ خاص کرتا ہے اپنی رحمت سے جس کو چاہے اور اللہ

ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝

بڑا فضل رکھتا ہے۔

شناخت بستی سوم (۲۳)

فان نعالیہ۔ مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا... اَللّٰہُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

مسلمانوں سے جو سے کہا کہ تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان
شان نزول | لایہ بود و ان سے کہا کہ شواہد قسم ہمارے قول و امر میں بھی کہ اگر تم باور دینا چاہتے
دین سے بہتر ہو گا تو مزبور اس کو قبول کر سکتے لیکن تم باور دینا چاہتے دین سے بہتر ثابت نہیں ہوا۔ خدا تعالیٰ

سنے انکی تکذیب میں یہ آیت نازل فرمائی کہ یہ سب غلط ہے اصل وجہ یہ ہے کہ یہ تم پر حمد کرتے ہیں۔ اور کافر خواہ اہل کتاب ہوں یا مشرکین کہ ذرہ برابر دل سے یہ نہیں چاہتے کہ تمہارے پروردگار کی طرف سے تم پر کوئی نیک خبر نازل کی جائے لیکن ان کے محسوس ہے کہ ہمیں ہوسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کا حکم نہیں اور اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ جو چاہے اپنی رحمت سے انھیں غرض سے اور اللہ تعالیٰ سے فضل والے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی نبوت اور وحی سے سزاوارت فرمایا اور اپنے فضل سے آپ کے انھیں امتیاز بنایا اور آپ کے دین کا تمام اُدیان سے انھیں اور ان کو ہونا اور بدین کی طرح واضح ہے۔

اسی جگہ رحمت سے مراد نبوت ہے اور فضل اس احسان اور کرم کو کہتے ہیں جو ابتداءً بلا وجہ ہو۔

ف

مَا تَسْتَعْجِلُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنِيسُهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِمَّا

جو موقوف کرتے ہیں ہم کوئی آیت یا بھلا دیتے ہیں تو یہ نہایت ہی اس سے بہتر

أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

یا اس کے برابر کی جگہ کو معلوم نہیں کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے

قَدِيرٌ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ

کی جگہ معلوم نہیں کہ اللہ ہی کو سلطنت ہے آسمانوں

وَالْأَرْضِ وَمَنْ لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ

اور زمین کی اور تم کو نہیں اللہ کے سوا کوئی حمایتی اور نہ

وَلَا نَصِيرٌ ﴿۲۴﴾

مرو قال

شاعت بہت و چہارم (۲۴)

قال تعالى مَا تَسْتَعْجِلُ مِنْ آيَةٍ... إلخ... مِنْ قَوْلِي وَلَا تَعْجَلُوا
یہود اور مشرکین بعد میں یہ کہتے تھے کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنے اصحاب

کو ایک بات کا حکم دیتے ہیں اور پھر اسی بات سے نسخ کرتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ شرعی احکام سے نہیں
 بلکہ انی احکام سے کہتے ہیں۔ اس پر یہ نسبت شرط لازماً ہوئی۔ اس لئے کہ ان سے کا فیضان کا تصور تھا
 کہ مسلمانوں کے دلوں میں یہ حکم اور مشیہ ڈال دی کہ تم جو یہ کہتے ہو کہ خدا کی طرف سے جو حکم یہ نازل ہوا
 سب غیبی چیز ہے تو اس کے منسوخ ہونے کے کیا معنی، مگر یہ حکم غیر حق اور مردود ہو گا اور اگر وہ
 حکم غیر ہے تو پسلا کر نہ ہو گا اور وہی الہی اور ہو خداوندی کا منہ پرانا نہیں اور محال ہے اس غیب کے
 ازالہ کیلئے یہ آیت نازل فرمائی کہ جو حکم کا حاصل یہ ہے کہ اس کے معنی تبدیل نہیں ہوا بلکہ اس کے
 غیر کہ شریعت کے ساتھ بدل دینے کے نہیں تاکہ وہی الہی اور غیر رحمت میں منافات لازم نہ آئے بلکہ ناسخ اور منسوخ
 دونوں ہی غیر الہی ہیں۔ کہ ہم یہ سمجھیں کہ کسی آیت کا حکم منسوخ کرتے ہیں کہ اس آیت کے حکم پر عمل نہ کیا
 جائے اگرچہ اس آیت کا ناسخ نہ ہو۔ لیکن ہم باجماع آیت ہی کو دہریوں سے بھلا دیتے ہیں کہ اس
 آیت کے اٹھنا تو کسی حکمت اور مصلحت کی بنا پر تو مت حافظہ سے لڑاوش کر دیں اگر یہ حکم اس آیت
 کا پرکار رکھیں کہ اس آیت کے دہریوں سے نکل جانے کی وجہ سے ناسخ کی وجہ سے اور ناسخ
 تو حاصل نہ کر سکیں اس منسوخ النکاحہ آیت کے حکم پر عمل کر کے اکثر کی تو منسوخی حاصل کر سکیں۔
 ہر حال میں یہ حکم منسوخ ہو گا کہ اس آیت کو دہریوں سے بھلا دینے سے جس حد میں آیت منسوخ
 یا منسوخ سے کوئی چیز ہوتی ہے اس میں اس آیت کے منسوخ ہونے کا حکم ناسخ یا منسوخ سے بھلا دینے
 یا مصلحت یا مصلحت یا مصلحت یا مصلحت کے اعتبار سے ہر حال میں یہ حکم منسوخ کر کے بجا آئے۔ اور
 ناسخ یا منسوخ یا منسوخ یا منسوخ کے اعتبار سے ہر حال میں یہ حکم منسوخ کر کے بجا آئے۔ اور
 منسوخ کا مفہوم یہ ہے کہ اس سے جسے مرضی کا حکمت سے بھلا دینا اور منسوخ کا مفہوم یہ ہے کہ اس سے
 اذیت سے بھلا دینا اور منسوخ کا مفہوم یہ ہے کہ اس سے بھلا دینا اور منسوخ کا مفہوم یہ ہے کہ اس سے
 کیا کہ اس پر قادر نہیں کہ وہ ایک حکم سے دوسرے حکم کو بدل دے اور اس طرح احکام کی تسلسل میں
 صاحب اختیار مصلحت غیر اور تبدیلی کا اثر نہایت نہیں بلکہ عین حکمت ہے اس طرح احکام
 شریعہ میں ہیں یا اقتضائے احوال و ممکن اور باقتضائے احوال غیر و تبدیلی میں حکمت اور عین مصلحت ہے
 اور اعلیٰ نازل میں ہیں احکام بدلتے دیکھتے ہیں اگر یہ بات مذہبی تو تو دین کے بعد اعلیٰ کے نازل ہونے
 کی کیا ضرورت تھی اور اس غیر تبدیلی سے اللہ تعالیٰ کے حکم میں کوئی تغیر نہیں ہوتا۔ پہلے ہی
 سے یہ سب کچھ اس کے حکم میں تھا البتہ اس غیر اور تبدیلی سے ہمارے علم میں تغیر ہوتا ہے جو اس
 کو وجہ ہے کہ ہم کو تصور علم کی وجہ سے اس حکم کی درست معلوم نہ تھی اور تصور علم کی وجہ سے اس
 حکم کو رد نہ دوسرے سمجھ بیٹھے۔ سب حکم ناسخ نازل ہوا اس وقت اپنے تصور علم کا حکم ہوا اور تصور
 علم کا قیام ہوا تو اس میں عین میں بھی تغیر اور تبدیلی ہوتا ہے لیکن وہاں کسی مذکور شدت اور لاعلمی کی بنا پر
 یہ حکم منسوخ ہوتا ہے اور حق علیٰ مشاہد کے احکام میں غیر و تبدیلی ہمیشہ حکمت و مصلحت کی بنا پر ہوتا ہے

انہ تعالیٰ کا مصلحت سے پاک ہے۔

لَا يَخْلُقُ كَيْفَ يَشَاءُ

میرا وہ مصلحت کو مانے نہ بھولے ہے۔

موجود کے حالات بدلنے کی وجہ سے طبع و دوا پر لا رہا ہے یہ طبع کی حالت نہیں مگر دلیل حقائق سے کہ بروقت کی مصلحت اس کی جن نظر سے دلائل اس قدرت کے عبادہ کیا تھے معلوم نہیں کہ اللہ ہی کے لیے ہے بلکہ شایستہ آسمانوں کی اور زمین کی اور حکومت اور بادشاہت کے لوازم میں سے ہے کہ احکام میں تغیر اور تبدیلی ہو لہذا جن وقت و جگہ سے اس کی تعمیل فرض اور لازم ہے اور اگر اس کے حکم اور فرمان کی تعمیل میں تاخیر کروا دیے کہو کہ ہم تو پہلے ہی حکم کو مانیں گے اور اس کے حکم کو نہیں مانیں گے تو حکم کو کتنا بار سے یہی اہل کفر کے سوا کوئی کاہنہ اور مددگار نہیں کہ جو نہیں اس کی قنوت اور باز پرس سے بچا سکے۔

للت میں نسخ کے درمیان آتے ہیں ایک نقل اور تخریج سے نسخ الذکاب

نائد اول

میں کتب نقل کی دوسری مصلحت اور ازالہ کے لیے نسخت الذکاب الیہ (۱) کتاب نے ساری کرا کر دیا آیت میں دوسرے معنی مراد میں یعنی حکم کی کراٹھا دینا۔

کتاب اللہ کا نسخ چند وجوہ پر آیا ہے (۱) ایک تو یہ کہ کثرت نسخ ہو گئی اور حکم باقی رہا جیسے آیت درج کہ کثرت قاسمی نسخ ہو گئی اور حکم اس کا باقی ہے

نائد دوم

(۲) اور ایک یہ کہ حکم نسخ ہو جائے اور کثرت باقی رہے جیسے آثار کے لیے وراثت کرنے کی آیت میراث سے اس کا حکم نسخ ہو گیا اور کثرت علی حالہ باقی ہے اور ضابطہ آیت میں ایک سال کی مدت وراثت کا حکم مذکور ہے کثرت اور قنوت اس کی باقی ہے مگر ایک سال کی مدت کا حکم باقی ہے اور دس ہزار کی آیت سے نسخ ہو گیا (۳) اور ایک صورت یہ ہے کہ کثرت اور حکم دونوں نسخ ہو جائیں جیسے کہ بعض دعاؤں سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ احزاب بقدر سورۃ بقرہ طریقی قرآن کے اکثر حصہ کثرت اور حکم دونوں نسخ ہو گئے۔

نسخ کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ حکم نسخ کی جگہ دوسرا حکم نکلا کہ جیسے ایک سال کی مدت نسخ کر کے چار چھ ماہ اور دس دن کا حکم نکالا کروا گیا۔ دوسری

نائد سوم

قسم یہ کہ سب حکم خالی کر جائے اور کوئی جدید حکم اس کی جگہ نہ آتا دیکھتے جیسے ابتداء میں ہمارے عورتوں کے استحان کا حکم خالی کر دیا گیا۔

نسخ احکام یعنی اہل اسلام کو اپنی میں جاری ہونے کے لیے انہی میں جو چیزیں خبر سے متعلق ہیں ان کی نسخ جاری نہیں ہوتا ہے اور دوسرا وہی میں یا قطعاً

نائد چہارم

مصلحت تغیر و تبدل عبادہ عالم کے نزدیک مسلم ہے بلکہ مصلحت کے جسٹس سے حکم کو نہ بدلنا عبادہ تیس ہے۔

نامک مفسوح سے بہتر یا برابر مرنا یا جہاد بہت مشکل: ہاشمیا کثرت ثواب
فائدہ پنجم۔ مراد ہے نعم اور اعزاز کے اعتبار سے نامک اور مفسوح کا برابر جو ناخبروں کی
 نہیں بلکہ کتاب اللہ کا مہیث سے طہوشا ہوا۔ کثرت یہ کہ غیر قریش کا (یعنی ہم اس سے بہتر حکم نالائق
 ہیں) کے مقابل نہ ہو گا۔ خوب سمجھ لو۔

أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلِ

کہ تم مسلمان ہی چاہتے ہو کہ سوال شروع کرو اپنے رسول سے جیسے سوال جو پہلے

مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِدِلْ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ

موسیٰ سے پہلے اور جو کفر کو ایمان کے

فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝

وہ بھول سیدھی راہ سے

شاعت بابت و پنجم (۲۵۱)

قَالَ تَعَالَىٰ: **أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلِ** ... **مُوسَىٰ وَالسَّبِيلِ ۝**

یہ مسلمان کیا تم بھی چاہتے ہو کہ جس طرح موسیٰ علیہ السلام سے سوالات کیے گئے اسی طرح
 تم اپنے رسول سے سوالات کرو۔ یہی اسرائیلی کی طرح حکام غلامی میں قبل و تاں کرو اور چاہیں نہ کار بھیجے
 بقدر کے عشر میں گزرا۔ سنا یہ سوال کہ وہ کہہ بیٹا ہی حکم پر قرار رکھا جائے یا ہم اس حکم سے خوش نہیں۔ اور جو
 شخص کو ان کے کفر کو قیاد کرے وہ میرے ہاتھ سے ہلک گیا۔ مزین المقصود کو کیسے پہنچ سکے
 کا مطلب یہ ہے کہ حکام غلامی میں جہتیں لگنا اور اللہ کے فیصلے جہاں وہ لایا ہی سورت کرنا
 بالشر کے کسی حکم کو غیر منسوب سمجھنا۔ سب کفر کا باعث ہے قیاد اور بغیر تو یہ ہے۔

زبان تازہ کردن با شہد تو

میتشغفتن علت از کار تو

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِّنْ

دل چاہتا ہے بہت کتاب دانوں کا کسی طرح تم کو پھر کر

بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَقَارِئٍ حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ

مسلمان ہونے پہلے کا کرکریں حسد کر کے اپنے اند سے

مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُواْ وَاصْفَحُواْ

بعد اس کے کہ کھن چکا ان پر حق سونم درگزر کرو اور غفلت

حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ

ہیں نہ اذیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ ہر چیز پر قادر ہے

قَدِيرٌ ۝۱۰ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَرَمَا

اللہ کمزری نہ کہ نماز اور دینے دہو زکوٰۃ اور جو

تُعَيِّمُوا مَوَالِيَ أَنْفُسِكُمْ فَمِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ

آگے بھیجے گئے اپنے واسطے بھائی وہ پاؤ گئے اللہ کے پاس

إِنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝۱۱

اللہ نہاد سے کام دیکھتا ہے

شاعت بست و ششم (۲۶)

قَالَ تَعَالَىٰ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَقَارِئٍ حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ

اے مسلمانو! یہ یہود و نصاریٰ اور دیگر کفار کے پیچھے نکالنے کے لیے تم کو پھر کر

کرتے ہیں اصل وجہ یہ ہے کہ اکثر جن کتب کے اہل خواہش اور تمنا یہ ہے کہ کسی طرح تم کو ایمان سے

پھر کر کے فرج دے دیں کہ جن کتب کی طرح تم جن جہاد و حکم کا انکار کر دھا اور اپنے نبی پر یہ اعتراض کر دو کہ

کہ تم نے پہلے قرعہ حکم دیا تھا اور اب یہ وہی حکم اس کے خلاف کیسا؟ اور اس عرض فاسد کا کوئی ترک اور لغت
تعماری جانب سے وقوع میں نہیں آیا یا بلاوجہ کف جس کی بنا پر کہ جو خود ان کے ناپاک اور گندہ سے قسطنطنیہ
سے جدا ہوا ہے اور پھر تعجب یہ ہے کہ ان کی یہ کوشش اور یہ جس کی حکمت اور شریک بنا پر نہیں بلکہ
بلواسی کے لئے کہ ان کو غلبہ واقع ہو چکا ہے کے مسائل کا دین اور ان کی کتاب اور ان کا رسول سب
سچے ہیں نیز ان ہی کو غلبہ معلوم ہے کہ ہر شریعت میں علی اختلاف الصالح احکام ہوتے رہتے ہیں۔
بقریہ کے قتل میں دیکھ کر کتنی رقتہ رقت ہو۔ تم ان کی باقی کا خیالی مت کرو یہ حسد میں مبتلا ہیں خدا کا
خبر کرو کہ تم حامد نہیں محمود ہو۔ پس تم ان حامدوں سے صاف کرو اور دوزخ کرو۔ یعنی زبان سے بھی
ان کو کہ بڑا سلا نہ کرو اور فی الحال ان سے کوئی جنگ و جہاد قتل و قتل نہ کرو یہاں تک کہ انہیں
قتلے جہاد و قتال اور جہاد کا حکم نازل نہ فرمائے اور جہاد و قتل کے حکم میں تاخیر مایوس ہے کہ انہیں
نہیں کہ فی الحال ہی قادر ہے اس لیے کہ انہیں قتلے کو ہر چیز پر قادر ہے لیکن اسی تاخیر میں کچھ عکس
ہی وہ قادر ہوتا ہے چاہے کہ نصیحت کو قوی غالب کر دے اور اگر تم کو کہنے ان قتلے یا ان سے جہاد کا
شرع ہے تو جہاد باسعیت کا حکم کہلے سے پہلے جہاد نفس میں مشغول رہو اور نماز کو قائم رکھو اور روزہ
کو دیکھو۔ یہ جہاد مالی اور بدنی نفس پر بہت شاق اور گراں ہے۔ جس میں مالی و بدنی جہادیں
گئے رہیں۔ اور نماز اور روزہ کے ساتھ جو کچھ اور بھلائی میں تم کہتے ہو گئے تمام مع شر و خیر اور قتلے
کہ یہاں پاؤ گئے۔ یہ ناکس ہے کہ نہاد کوئی عمل مضاعف ہو جائے تحقیق انہ قتلے تبار سے مل کر غلبہ
و جھٹلے جس میں علی کی حکمت اور کیفیت اور تہاد اعلیٰ اور شرق اور بیت سب اس کے نظروں
کے سامنے ہے۔

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ

یہ کہتے ہیں ہرگز نہ جاویں گے جنت میں مگر جو ہو گئے یہود

نَصْرِي ۚ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن

نصرائی ۛ آؤ تو میں بلدوں میں انہوں نے تو کہے آؤ سند اپنی اگر تم

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۵﴾ بَلَىٰ ۚ مَن أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ

ہے ۛ کہیں نہیں جس نے تابع کیا اللہ

وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۖ وَلَا خَوْفٌ

کہ اور وہ نیکی پر ہے اس کا کہے نزدیکی اس کی اپنے سے کہیں اور نہ ڈر ہے

عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يُحْزَنُونَ

ان پر اندھن ان کو غم

شاعت بخت و منتقم (۲۷)

باشتر اک نصارتے

قال تعالى: قَالُوا لَنْ يَكُنْ لَكَ الْبَحْثَةُ... اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلِّمْ
 سے مسلمانوں اہل کتب بھی پورا اور نصارتے غم کو دھوکہ دینے کے لیے کہتے ہیں کہ جنت میں
 سوتے ہو اور نصارتے کے ہرگز کوئی دخل نہ ہو گا تم کو فریب دیکھو اور بخت کا شوقی دلا کر اپنی طرف
 کھینچنا چاہتے ہیں کہ ہرگز ان کی طرف مائل نہ ہو جاؤ اور ناجی بخت کی طرف التفات کرنا یہ سب لہلہائی
 اور دہمیں اور دل کے ہلنے کی دھمکیاں ہیں پر نہ کوئی عقلی دلیل ہے اور نہ نفسی آپ ان سے کہہ دیجئے
 کہ اگر تم اپنے دھوسے میں پتھر پر کہ جنت میں چارے سے سوا کوئی نہیں جانتے گا قرآنی دلیل میں کرا
 غیر دلیل سے کوئی دھمکی مسطور نہیں البتہ حرام دلائل عقیدہ اور نظریہ سے ثابت ہے در تمام اہل
 حق کے نزدیک مسلم ہے وہ یہ ہے کہ جو شخص اپنے درجہ یعنی اپنی ذات کو خدا تعالیٰ کے سپرد کر
 دے اور سچے سکون کے سامنے گرے ان دے کہ اللہ کا جو حکم ہو جس وقت کہہ دے اپنے اس کو سنے
 اور سر اور آنکھوں پر روکے اور بچوں و چرا اس کو ملنے اور اس اعلیٰ اور فرمانروائی میں شخص اور جو کار
 پر یعنی حسب اللہ کی عبادت کرے تو اسی طرح کرے گا کہ اللہ تعالیٰ اس کو دیکھ رہا ہے تو ایسے
 شخص کو اللہ کے پہنچان اس کی اعلیٰ اور فرمانروائی کا جرس ہے اور نہ ان پر آنکھ کا کھٹکوت ہو گا اور
 نہ گزشتہ پریشانی ہو گئے۔ بد قسم کھو یہ کہ جنت میں وہ شخص داخل ہو گا جس میں یہ دو صفیں پائی جائیں: اَللّٰهُ
 اعْلَمُ رَبُّهُ اور دوسری اعلیٰ۔ اسلام سے تعصیب ملے نہ مراد ہے۔ در احسان سے اعمال حسنا اور ان
 لوگوں میں یہ دونوں صفیں ملتی ہیں۔ پیغمبر و امت پر ایمان نہیں لائے اور کمال پہلے لوگوں کے شیخ کے
 لیے ذیل جو تھے انکو نہ ان میں کیا اور نام ہے کہ اس کے بعد حکم شروع ہو رہی کرتے عالمین و
 فرمانروا نہیں ہو سکتا اور نہ احسان علیٰ ان کو نصیب ہوا۔ اللہ کی شریعت میں تحریف کی اور نہ یہ جھوٹ
 ہوا۔ ایسی حالت میں دھوکہ جنت کی توقع خیال نام ہے البتہ ملحقوں نے اللہ کی آخری شریعت کو اخلال کے
 ساتھ قرآن کی وہ جنت کے متعلق ہیں۔ خدا سے طلب یہ ہے کہ بعد اور نصارتے جو اعلیٰ خدا کے حساب
 ہی کو عبادت جنت کے ہوتے ہیں وہ آگاہ ہر جائز کو شخص یہ تمنا میں درمیان نہ ہو کہ نہیں ہر ممکن۔ ایمان

اللہ اعلیٰ عالم شریعت مجاہد اور مضبوط ہیں اور یہ دونوں ان میں مفقود ہیں۔



وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ سَوَ

اور یہود نے کہا نصاریٰ نہیں کچھ راہ پر اور

قَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ

نصاریٰ نے کہا یہود نہیں کچھ راہ پر اور وہ

يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

سب پڑھتے ہیں کتاب اسی طرح کہا ان لوگوں نے جن کا علم نہیں

مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۚ قَالَ اللَّهُ يُحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

انہوں کی سی بات۔ اب اللہ حکم کرے گا ان میں دن قیامت کے

فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۲۸﴾

جس بات میں جھگڑاتے تھے

شاعتِ بہت و شتم (۲۸) باشترکِ نصاریٰ و مشرکین

قَالَ تَعَالَى. وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصْرَى... ۱۔ اَللّٰهُمَّ اَكْفُرْ بَيْنَهُمْ يَخْتَلِفُونَ۔
ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جوہان کے نصاریٰ آئے۔ وہاں یہود بھی ان کو سن کر آ
گئے وہ دونوں فریق کی آپس میں بحث شروع ہو گئی جو غشی میں آکر ایک دوسرے کی تکذیب کرنے لگے۔ اس
پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اور جو غشی میں آکر یہود کہتے تھے کہ نصاریٰ کسی حد تک قابلِ اعتبار نہیں۔ بالکل
بے بنیاد۔ جسے دوسرے ہی سمجھتے کسی بنیاد پر قائم نہیں اور اسی طرح نصاریٰ یہ کہتے تھے کہ یہود کسی چیز پر نہیں

یعنی انکا دین کچھ اور بے بنیاد ہے اور حالانکہ دونوں قرآن الہی کی کتاب پڑھتے دہتے ہیں یعنی یہودی اور مسیحی کو اور عیسائی انجیل کو پڑھتے دہتے ہیں اور ہر کتاب میں دوسری کتاب اور اس کے مولف کی تعریفیں موجود ہے تو بہت غلطی طرز السبک اور انجیل کی تعریف کر لیتے ہیں اور انجیل موسیٰ علیہ السلام اور قرآن کی تعریف کرتے ہیں اصل بنیاد دونوں کی سمجھ ہے اگرچہ بعد میں شیخ احمد خواریف کی دہر سے غیر مشہور ہو گئے اور اسی طرح الجحیم بانی وہ کلمہ کہتے ہیں کہ جس کے بانی علم نہیں یعنی مشرکین اور عیسوی یہی سمجھتے ہیں کہ حق پر ہیں اور یہاں سے سراسب ہے دین اور گمراہ ہیں یہ دین ہے پہلی جس کا ہی طرح ہے دین بائبل کے قیامت کے دن اشر قہلے ملے کہ وہ میان ان تمام امور کا ہی طور پر فیصلہ فرمادیں گے جن میں یہ اختلاف کر رہے ہیں۔ وہ فیصلہ یہ ہو گا کہ یہودیت اور نصاریت اپنے اپنے دقت میں صحیح نہیں۔ عالم انبیاء کے دین اور کتاب سے تمام لادین منسوخ ہو گئے اور اب قیامت تک سوائے دین اسلام کے اور کوئی دین مقبول اور مشہور نہیں اور علی فیصلہ سے یہودیہ جتنے کہ اہل حق اور اہل باطل کے لیے جہاز اور سزا کا حکم صادر کیا جائیگا جس سے حق اور باطل کے امتیاز کا آنکھوں سے مشاہدہ ہو جائیگا اور ہر شخص دیکھ لے گا کہ کون جہادیت پر ہے اور کون گمراہ۔ اور فیصلہ میں علی کی قیادت اس لیے لگائی کہ علیی طور پر خود دنیا ہی میں دلائل اور براہین سے حق اور باطل کا فیصلہ ہو چکا ہے اگر علی باطل میں نصب اور طاغوت ہو تو دنیا ہی میں نزاع اور اختلاف ختم ہو جاتا لیکن دنیا میں علی طور پر حق اور باطل کے امتیاز کا فیصلہ کرنا اختلاف محکمت ہے دنیا دار و محلیف اور دارا بنیاد و استقامت ہے علی فیصلہ یہ ہم براہی میں مناسب ہے۔

ف كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ هُمْ فِي حَقِّهِ مُتَوَدِّعُونَ — میں قول کے ساتھ تفسیر دنا مقصود ہے اور جملہ کو لیسٹھ میں متور کہ ساتھ تفسیر دینا ہی مقصود ہے لہذا تفسیر میں تکرار نہیں رہا۔ نیز تاکید کے لیے تکرار میں بلاغت ہے لافہم خلاف و استقامت۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا

اور اس سے ظالم کون جس نے منع کیا اشر کی مسجد میں کہ پڑھئے وہاں

اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ۚ أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ

نام اس کا اور دھڑا ان کے اجازت کے اصول کو نہیں پہنچتا

أَنْ يَدْخُلُوهَا وَلَا خَافِينَ ۚ تَهُمُ فِي الدُّنْيَا

کہ پیشین ان میں سزا دہنے ہوئے ان کو دنیا میں ذلت

کا نہ ملے۔ مانع اور مخرم ہے۔ ان ظالموں کو جس سے تھا کہ مسجد میں اور خدا کے گھر میں آدمی نہ آئے
 بھی نہ رکھتے نہ گزرتے ہوئے کہ جب خدا کے گھر کے دروازے اور تعمیر میں جس سے کوئی قصور نہ ہو جائے
 جس سے خدا کے سامنے خیر نہ ہو جائے۔ اس گھر کا ادب بھی ہے کہ اس کو اللہ کے ذکر اور مہلت
 سے آہ و کیا جلتے۔ خدا کے دروازے میں داخل ہونے کے بعد بیٹھنے سے پہلے ہی دو رکعت نماز پڑھ
 لی جاتی ہے۔ افسوس کہ یہ دو رکعت نماز سے اللہ اس کے گھر کا ادب کیا ہو ظلم نہ جانے کہ اللہ
 کے بقول ان کے دروازے میں جاہزی سے روکے گئے۔ اور ظاہر ہے کہ دروازہ غازی کو دربان کرنے کی کوشش
 کرنا اس سے بڑھ کر کوئی ظلم نہیں اس لیے یہ لوگ دونوں جہاں میں سزا پاب ہو چکے۔ ان کو دنیا میں بھی
 تحت دوسری سزا پاب ہو کر کشتی اور قید کیے جائیں گے اور آخرت میں بھی ان کے لیے بڑا عذاب ہو گا
 اور اسے سزا دلوانا اگر کافر تکوین مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ میں جانے سے روکیں تو طول نہ ہونا مشرقی اور
 مغرب سب اندر ہی گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے تمام دروازے زمین کو تیار سے لیے مسجد بنا دی ہے
 ہر جگہ تیار سے لیے نماز اور عبادت درست ہے۔ اللہ تعالیٰ کوئی جسم اور جسمانی نہیں کو جسمی خاص
 مکان میں محدود ہو اور دوسرے مکان میں نہ ہو وہ تو دروازہ اللہ کا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تمام
 اور مکان اور جہت کے ساتھ مقید نہیں لیے۔ اللہ تعالیٰ نے تہا را مہلت کے لیے ایک جہت
 مقرر فرمادی اور ایک قبلہ متعین کر دیا لیکن اگر تم فریضے میں کسی دشمن کے خوف کی وجہ سے قبلہ کی
 طرف مڑ کر کے نماز پڑھو۔ یا اللہ ہری راست میں قبلہ نہ معلوم ہونے کی وجہ سے تم نے تھری کر کے
 نماز پڑھ لی اور بعد میں معلوم ہو کہ نماز قبلہ کی ہے تو تم نے تھری گئی یا سفر میں سواری پر فاعل پڑھنا چاہتے
 تھے اور سواری کا مقید قبلہ کی طرف نہ تھا اور سواری سے ترسے میں دشمن تھری تھی تو ان عبادت میں نساہ
 پڑھتے وقت ہر جگہ اپنا منہ کر لوگ تو ادھر ہی اشارہ کرتے ہیں یعنی وہی جہت اور سمت قبلہ کی
 ہے اور تہا را نماز ہر جگہ میں صحیح اور مقبول ہے اور ہر جگہ میں اللہ کا قرب و حضور کو حاصل ہے
 اس لیے کہ اللہ تعالیٰ جسم اور جسمانی نہیں کہ اگر ایک مکان میں موجود ہو تو دوسرے مکان میں موجود
 نہ ہو وہ کسی مکان اور جہت کے ساتھ مقید نہیں اور اللہ تعالیٰ نے تہا را سے یہی یہ وسعت اور
 سہولت اس لیے معہ فرمائی کہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ ہی وسیع رحمت والے ہیں۔ امام ربانی فرماتے ہیں
 کہ تہا را سے اللہ تعالیٰ کی ذات وسعت مہا ہے اس کی ذات کی طرف اس کی وسعت بھی چونکہ
 جگہوں سے جس کی کیفیت جھٹکا اور گ سے باہر ہے اور بندہ کی حالت اور مصطفیٰ کے خوب
 جاننے والے ہیں۔ حسن بصری اور قتادہ مصری بھی کہ یہ مقید متعین ہونے سے پہلے تھا ہزار میں
 بھی تھا کہ جس سمت میں چاہیں نماز پڑھیں بعد میں یہ حکم فرمایا کہ اگر یہ قول صحیفہ ہے اور
 روایات سے اس پر کوئی سند اور دلیل نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ تحویل قبلہ کی تہمید ہے اور جو فرقہ
 نصاریٰ کا دوسرے کہ جو ہر ایک اپنے قبلہ کو بہتر بتاتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مطلق اور مغرب

جسے شغل اور بچوں و بیگمیں ہے وہ نہ اگر بیٹا باپ کے ہم جنس نہ ہو تو چہرہ بیٹا اس باپ کا فرزند نہ ہوگا نیز بیٹے کا باپ کے ہم جنس نہ ہونا ایک عیب سے اور اسی طرح بے اور اسی طرح بے ایک عیب سے ہے۔ نیز باپ اور اولاد کا تعلق جو تعلق ہے اور اولاد سے پہلے بیوی کا تعلق جو تعلق ہے اور اولاد غیر زوجہ کے ممکن نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ صریحاً ہی بتیے نیا باپ کسی کا تعلق نہیں نیز ولادت کے لیے تفسیر اور تبدل نہیں ہوتا نیز اگر بالضرر نہ انسانی کے ہے اور یہ خاص ممکن اور عادت کا ہے۔ تو ہم میں کوئی تفسیر اور تبدل نہیں ہوتا نیز اگر بالضرر نہ انسانی کے ہے فرزند جو تو دو حال سے خالی نہیں یا وہ فرزند بھی خدا اور واجب لڑا ہے جو کچھ یا نہیں اگر وہ فرزند خدا جو تو وہ مستحق ہو گا اور باپ سے مستحق ہو رہے نیاز ہو گا اس لیے کہ خدائی کے لیے نیازی لازم ہے نہ کہ باپ کے بیٹے کا باپ سے مستحق اور بے نیاز ہونا قطعاً غلط ہے بیشک کا وجود ہی باپ سے ہوا ہے اور عیب بیٹا خدا ہوئے گا وجہ سے باپ سے مستحق اور بے نیاز ہو گا تو پھر اسکو باپ سے کر لی خلق بھی نہ ہو گا اور بیٹے کا باپ سے ملے تعلق ہونا ناممکن ہے اس لیے کہ فرج کا اصل سے بے تعلق ہونا قطعاً محال ہے۔ علاوہ ازیں کہ جب بیٹا باپ سے مستحق اور بے نیاز ہو گا تو باپ خدا نہ رہے گا اس لیے کہ خدا سے کوئی مستحق نہیں ہو سکتا وہ خدا ہی کا جو اس سے کوئی مستحق اور بے نیاز ہو سکے اور اگر یہ کہ وہ بیٹا خدا اور واجب الوجود نہیں تو وہ خدا کا پیدا کیا ہوا ہو گا اور اسکا جہد اور ملوک ہو گا لہذا فرزند کہ خدا اور ملوک ہونا ناممکن آئیگا اور بیٹا جہد اور ملوک نہیں ہوتا جیسے کہ آئندہ آیت میں اور ثابت ہے۔ لَا يَخْلُقُ الْإِنْسَانُ فِي الْإِحْسَانِ یعنی انسان کے لیے کوئی اولاد نہیں ہوگا آسمان اور زمین کی تمام چیزیں خاص ہی کی ملوک ہیں اور کھجور اور انیسٹ۔ جسے نہیں ہو سکتی اس لیے کہ اسے نظر پر ہے کہ ملوک اور مخلوق ملک اور خالق کے ہم جنس نہیں اور فرزند باپ کے ہم جنس ہوتا ہے اسی وجہ سے شریعت میں یہ مسئلہ ہے کہ جو شخص اپنے پیشتر کسی قریبی و مشرور دار کا مالک بن جلتے تو وہ فوراً آزاد ہو جاتا ہے اس لیے کہ فرزندویت اور جہدیت میں تباہی کلی اور منافات ہے تا کہ ہے پس جبکہ عدل میں فرزندیت اور جہدیت جمع نہیں ہو سکتی تو باوجود الوجہیت میں یہ دونوں چیزیں کیسے جمع ہو سکتی ہیں اور علاوہ ملوک ہونے کے آسمان و زمین کے رہتے والے تمام کے تمام میں فرشتے اور حضرت خضر علیہ السلام اور کوہین صالحین اور بعض جبراً و تہماً جیسے بشر طبع اور کفار و فجار یہ کسی کی مثال نہیں کہ اس کے آزاد و اور شہادت کو ٹل سکے اور اس کے حکم سے سر نہائی کر سکے۔ اور کفار و فجار جو ظاہر اس کی معصیت کرتے ہیں وہ بخوبی اور باطنی طور پر اللہ ہی کے اوارہ اور شہادت سے کرتے ہیں۔ اور قتالے سے کسی کی حکمت اور عظمت سے انکو معصیت کرنے کی قدرت دی ہے وہ نہ اگر وہ قدرت نہ ہو تو کوئی معصیت نہ کر سکتا۔ فرض یہ کہ تمام موجودات الہی کے قہر و تعزیر میں ہیں جس کو چاہے ہر سے اور جو چاہے جسے نہ کوئی اس کے تعزیر سے باہر نہیں ہو سکتا اور جس کی ہر شان پر اس کا کوئی ہم جنس اور عاقل نہیں ہو سکتا۔ اور بیشک کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ باپ کے ہم جنس ہو۔ اور عیب

نہیں کہ کچھ آقا فانی سے الزام مقصود ہو کہ جن کو تم خدا کا بیٹا اور اولاد کہتے ہو وہ سب اللہ کی جوہیت کے معترف اور مقرر ہیں اور ہر وقت اسی کی شیعہ و کشر یہ میں لگے رہتے ہیں۔ پھر تم ان کو خدا کی اولاد کہیں اور بتاؤ گے جو بہتر حالات کے لیے ادا اور عزت اور آلات اور اسباب کی ضرورت ہے اور خدا کی شان پر ہے کہ وہ خلیفہ الشیخوت والذہب یعنی بغیر مادہ کے آسمان اور زمین کا موجود ہے۔ محض الٰہی قدرت سے تمام کائنات کو بردہ عدم سے نکال کر مسدود ہو کر لا جملہ پیدا ہے۔ پس اگر حضرت عیسیٰ کو بغیر باپ کے پیدا کر دے تو اس کے لیے مشکل نہیں اور اللہ تعالیٰ اپنی عباد میں کسی مادہ اور مدت اور کسی آخر اور سبب کا محتاج نہیں اسی لیے کہ وہ جب کسی چیز کو پیدا کرے گا یا ہٹا دے گا تو کسی کو حکم دینا ہے یعنی موجود ہو جائے وہ کسی خدا کو جو موجود ہو جاتی ہے اور درستی اور حضرت عزرا اور حضرت عیسیٰ سب اسی طریقہ سے پیدا ہوئے اور ظاہر ہے کہ اسی طریقہ سے پیدا ہونے کا نام کسی کے نزدیک ولادت نہیں پھر کون انکو خدا کی اولاد بتا سکتے ہو۔ نیز عیسیٰ علیہ السلام میں یہ قدرت نہ تھی کہ وہ کلڑ کن کے کسی کو پیدا کر سکیں اور انھوں نے تعارضی وہ تو اپنی جان بھی چھوڑ کے ہاتھ سے نہ بچ سکے اور نہ دشمنوں پر غلبہ پانے کے تو پھر وہ خدا کیسے ہوئے۔

خلاف کلام یہ کہ موجود اور نصاریٰ اور مشرکین خدا تعالیٰ کے لیے اولاد تصور کرتے تھے اول بن قتال نے سبکدوشی فرما کر اولاد سے پناہ مانگ کر ان کو لایا اور بعد ازاں چند وجوہ سے آقا کو فرمایا اول کہ جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے وہ سب اسکی ملک ہے اور اولاد ملک نہیں ہوتی حقیقت یہ کہ تمام کائنات اسکی تابعدار اور اسکی اولاد اور شہادت کے معترف کائنات کے ہر ذرہ سے صلہ ذات و دراحتیاج کے آثار اور ملاقات نمایاں ہیں جو سراسر درجہ ذاتی کے متعلق ہیں اور عبادت اور تسبیح واجب ذاتی کا پیکار نہیں ہو سکتا لہذا کائنات میں سے کوئی شے بھی خدا کی اولاد نہیں ہو سکتی اسی لیے کہ اولاد اگرچہ باپ کے وارث نہ ہو لیکن ہم جنس ضروری ہوتی ہے اور کائنات کا کوئی ذرہ واجب ذاتی میں باری قہر کا شریک اور شریک نہیں۔

اور اگرچہ تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم فانی الشیخوت والذہب کہہ کر اللہ تعالیٰ الشیخوت والذہب کا مقصد اور تکبر بنا دو تو اب دونوں جملے ہی کر ایک ہی دلیل نہیں کے بطورہ منجورہ دلیل نہ ہیں گے تیسری وجہ یہ ہے کہ وہ بکثرت الشیخوت والذہب سے معنی اللہ تعالیٰ نے بغیر مادہ کے آسمان و زمین پیدا کرنے کے دلے ہیں اور ولادت کے لیے مادہ اور مدت درکار ہے جو کہ یہ کہ معنی تعالیٰ کی ایجاد کا طریقہ یہ ہے کہ جس چیز کو کن فرمادیتے ہیں وہ اسی وقت موجود ہو جاتی ہے اور اسی کا نام ولادت نہیں یا میں کہو کہ یہ تمام صفات کمال خداوند و جلال کے ساتھ نقص ہیں کسی فرشتہ اور نبی میں یہ صفات نہیں پائی جاتیں۔ خدا کے سوا کوئی آسمان اور زمین کے ذرہ کا ملک ہے اور نہ ایک پتھر کے کبریا ایجاد اور تخلیق پر قادر ہے پھر کس طرح خدا کے ذرہ ہوئے۔ یا کوئی یہ کہ جیسا حضرت باپ کا ہر جو تہ ہے اور جو

کسی مرکب کا ہونا ہے اور اللہ تعالیٰ تو مرکب سے نکلتا ہے۔

نصارا جب ان دنوں قاطعہ دور براہین سامعہ کے جواب سے اعجاب ہوئے ہیں تو یہ جواب دیتے ہیں کہ ہماری مراد یہ ہے کہ حقیقی معنی میں جس کو بھی تجاویزِ مراد ہیں جیسے پلار اور محبت میں کسی کو پلار ہونے سے ہی تو اس سے معنی تحقیقی مراد نہیں ہوتے بلکہ محبوب اور برگزیدہ کے معنی مراد ہوتے ہیں اسی معنی کہ ہم حضرت مسیح کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں۔

اگر ابن اللہ سے خود کے محبوب اور برگزیدہ کے معنی مراد ہیں تو پھر یہی مراد اسلام میں کیا خصوصیت ہے جس سے ہی ایسا وغیرہ کے محبوب اور برگزیدہ ہوتے ہیں۔ ابن اللہ کا اطلاق

محبوب اور برگزیدہ کے معنی میں اگر وہ کنز و درخشش نہیں لیکن کنز اور خشک کا ایسا ہم اس میں مزید ہے جسے غیر اللہ کو بخیرہ بنائیت تعلیم و تربیت نہ نہیں بلکہ حرم ہے اسی طرح خیریت و عہد میں بعد تحفہ و تعلیم کا طرح اس لحاظ کے اطلاق میں کو منع قرار دیا۔ اور گاہ خداوندی کے جواب کے خلاف ہے کہ باقی سے کوئی لفظ ایسا نکالا جائے جس میں خدا تعالیٰ کی شریعت کے خلاف کا ایسا ہم بھی ہو یا داری صاحبانِ حبس بالکل ہی جارح ہو جاتے ہیں تو یہ کہنے لگتے ہیں کہ یہ مسئلہ تہذیب اور دین خداوندی ہے ہم اس کے بھانسنے سے ناہم ہیں لیکن اب اس طرح خلاف عقل و فطرت کے نئے دلائل بہت ہی کم روگئے ہیں بسائے ان پادروں کے جن کو مشن سے خواہ مخواہ حضرت مسیح کو خدا اور خدا کا بیٹا نہ کہتے ہیں۔ مانی یورپ اور ایشیا کے اکثر مسلمان حضرت مسیح کو خدا کا بیٹا اور خداوند ہونا سمجھتے تھے ہیں۔ خدا کا شکر ہے کہ قرآن کریم کی ساری تہذیب و ساری اصولی باتوں کے بعد ان کی عقلوں کی پیٹریوں کی بجھ سی آئی کہ انہیں تخیل و عقل اور عقل و دین کے خلاف ہے۔

اور بعض مشرک مسلمان جنہوں نے صوفیہ کرام کی کتب میں کچھ مطالبہ کر دیے وہ اپنے

خداوندی کا نفس اور ہر وہ چیز اور جو کچھ اس قسم کا لکھا ہے سوائے حضرت مسیح کے کسی مخلوق میں نہیں ظاہر ہوا اور اس بارہ میں حضرت مسیح کا ہر قسم تمام مخلوق سے بالا اور برتر تھا اس لیے انکو خدا تعالیٰ سے ایسی نسبت ہے جو اور کسی مخلوق کو حاصل نہیں اسی نسبت کو ہر اوقات دعوت سے تعبیر کرتے ہیں اور مسیح کو ابن اللہ کہتے ہیں۔

بعض ایک مصطفیٰ تامل سے جس کے تسلیم کر لینے کے بعد مسلمانوں کے کسی مسیح

کو یہ بدول کو اپنے معنی اعلیٰ کا منظر تالیف اندن پرانی صفات کوئی کا خاص محسوس اور پر تو دلالت و احوال کسی مخلوق پر نہیں ہوا تو کیا ان حضرات کو بھی ابن اللہ کہنا جائز ہوگا۔

حضرت ابراہیمؑ اور حضرت موسیٰؑ کی ذات باریکات بھی صفاتِ خلوقہ کا خاص منظر اور آئینہ تعین

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكْرِمُنَا اللَّهُ أَوْ

اور کہتے تھے جن کو علم نہیں کہوں ہمیں کتنا ہم سے اللہ یا

تَأَيِّدُنَا آيَةً مَكَذِبِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

ہم کو آدے کوئی آیت اسی طرح کہہ چکے ہیں ان سے

مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّكُمُ الْآيَاتِ

انہی کی سی بات ایک سے دوسرے کی زبان کے ہم نے بیان کر دیں نشان

لِقَوْمِهِمْ يُؤَفِّقُونَ ﴿۱۵﴾

اور یہ ان لوگوں کے حکم دیتے ہیں

شاعت سی ویم (۳۱) ایضاً باشترک نصاریٰ و مشرکین

قال تعالى: وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكْرِمُنَا اللَّهُ ... رُفَعُوا فِي قُلُوبِهِمْ
محضہ آیات میں انکی توجید کا حال بیان فرمایا ہے البتہ آیات میں نبوت کے بارہ میں ان کے شہد
کو بیان فرماتے ہیں اور یہ نادان بول کچھ نہیں کہہ سکتے کہ ان کے لئے ہم سے بلا واسطہ کلام کیوں نہیں فرمایا کہ یہ خود
باشترک ہیں ہم سے کہہ دے کہ یہ ہمارے ہی اور رسول ہیں تو ہم ان کی رسالت کے قائل ہو جائیں اور ان
کی اطاعت کر سکیں با اگر ہم سے کلام نہیں کرتے تو کم از کم میں صاحب اختیار ہمارے پاس کوئی ایسی نشانی
آجائے کہ جسے دیکھ کر ہم کو ہمارے آپ کی نبوت کا یقین آجائے جن نشانے فرماتے ہیں یہ کوئی نیا جہان نہ ہوا
جس میں جو جاہل ان سے پہلے نہ ہوئے وہ بھی ایسی باتیں کہتے رہے ہیں اور یہی ان کے جاہل اور نادان
ہونے کی دلیل ہے کہ باوجود اپنے کہاں نالافتی کے اپنے کو خدا قرار دے کہ ہم کلامی کا اڑہ سکتے ہیں ہم
تو دنیاوی بادشاہوں اور امیروں کی ہم کلامی کا حق و تہہ نہیں رکھتے اگر ہر شخص خدا کی ہم کلامی کا دہرہ لگاتا
تو ہر انداز اور طریق کے پیچھے کی ضرورت کیا تھی کیا دنیا میں کوئی شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ میں دوسرے
حکم کو نہیں مانوں صاحب تک کہ بادشاہ خدا یا بادشاہ خود سے کہہ کر یہ نہ کہہ دے کہ یہ میرا مذہب ہے تم اس

کی اصلاح کرنا اور نکران کی یہ بات بالکل بھول تھی اس لیے حق تعالیٰ نے اسکا کوئی جواب نہیں ارشاد فرمایا۔

۳۔ پس جواب احمق آدم سکوت

بلکہ اس عاجز سوال کے خفا کو بیان فرمایا وہ یہ کہ حق تعالیٰ اور کچھلے کافروں کے دل ایک دوسرے کے مشابہ ہیں اس لیے ان کچھلے نادانوں کے شبہات پہلے نادانوں کے شبہات کے مشابہ ہیں۔ یعنی اس زمانہ کے کاراگر جو پہلے زمانہ کے کافروں کے بہت بعد ہیں اور آپس میں کوئی سلسلہ وصیت بھی نہیں مگر قلوب سب کے ہر رنگ ہیں اسی وجہ سے شبہات میں بھی تشابہ اور ہم درجی ہے اور بات اور معجزات کے انکار میں ایک دوسرے کے قدم قدم ہیں اور ان مائے مجہولت کا مطالبہ کرتے ہیں سو اس کا جواب یہ ہے کہ تم آؤ تمناؤں کا ایک کڑی کہہ کر ایک نشان مانگتے ہو، ایک نشان نہیں جتنی ہم آپکا نبوت و رسالت کی تصدیق کے لیے خدا کا ہزار بار مانگے اور وہی نشان پائل ظاہر کر چکے ہیں خفا خیر اور پھر کا آج کو سلام کرنا اور جانوروں کا آپ کی نبوت کی خبر دیت و یاد دہانہ و فیہ سرگرمیوں میں نا داخل کرنا اور رخصت اور طح معجزات سے کوئی لفظ نہ جواسے راستہ حیات ان لوگوں کے لیے نائے میں جو یقین اور ایمان حاصل کرنا چاہتے ہیں اور ضروری اور معاند نہیں۔

تفسیر ارشاد ہے میں فرق یہ ہے کہ فقہ میں مغیرہ اور منہرہ برزخ الرب ہوتے ہیں اور فائزہ تشابہ میں دونوں قضا پر مسلطی اور برابر ہوتے ہیں اسی وجہ سے جہاں مسکات کا بیان حضور ہوتا ہے وہاں بعد کے فقہ کے تشابہ و اختلاف استعمال کرتے ہیں۔ کما قال قتال

رقی الزجاج و رقت الخی ففتشایھا و تشاکل الامس

ففتشایھا خمس ولا قدح وکما انما قدح ولا خمس

اس طرح جہاں تشابہ تھا ففتشایھا میں تشابہ کا لفظ اختیار فرمایا اس لیے کہ مستور و بظاہر ہے کہ اگلے اور کچھلے کافروں کے دل یکساں ہیں کوئی فرق نہیں۔

اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَ نَذِيرًا ۝۱۰۱ وَلَا

ہم نے تجھ کو بھیجا ہے حقیق بابت بیکر و حق اور نذر سنانے کو اور تجھ

نَسْأَلُ عَنْ اَصْحَابِ الْجَحِيْمِ ۝۱۰۲ وَلَنْ تَرْضٰی عَنْكَ

ہے بلکہ نہیں حوالت والوں کی اور ہرگز راضی نہ ہوئے تجھ سے

الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ۚ قُلْ اِنْ

تو پیرو اور نہ نصاریٰ جب تک تابع نہ ہو تو ان کے دین کا تو کہہ جو

هُدًى إِلَهُ هُوَ الْهُدَى ۖ وَلَئِنَّ آتِیَّتَكَ

راہ اللہ دیکھا دے وہی راہ ہے اور کبھی تو جو ان کی

أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ

پسند پر بعد اس علم کے جو تجھ کو پہنچا

مَّا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا نَصِيرَ ۝۱۱۰

تو برا کون نہیں اللہ کے ہاتھ سے حمایت گزرا لا اور مددگار جن کو ہم

آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ۖ

تہ دی ہے کتاب وہ اس کو پڑھتے ہیں جو حق سے پڑھنے کا

أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ

وہ اس پر یقین لاتے ہیں اور جو کون منکر ہوگا اس سے سو

هُمْ الْخَاسِرُونَ ۝۱۱۱

انہیں کہ نقصان ہے

خاتمہ کلام و اتمام حجت و الزام و تسلیہ یہ انا م
علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام

اَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ الْقُرَشِيُّ الْكَافِرُ الَّذِي قَالُوا هُوَ الْخَاسِرُونَ
(مربوط) یہاں تک ہی اس لئے کہ تمہاری اور دشمنوں کو تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا کہ تمہاری باتوں
کی تفصیل کی ابتداء کہ تمہاری محبت اور وفاداری اور محبت سے فرماؤں گا۔ کہا قال کہنے لے۔

وَرَدَّ مُلْكُهُمْ يَنْصُرُوا لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِهِمْ
اور یہ خیال کرو جب تم نے کہا کہ اسے کوئی
ہم ہرگز ایک کمالیہ جبرہ نہیں کہے۔

اور پھر درمیانی میں اُن کی قسمت حسبِ کو ذکر فرمایا۔

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالنَّاسِ قَالَ خُذُوا هَذِهِ حِجَابٌ
فَالَّذِي أَتَى بِهَا مَاءٌ فَسَبَّهَ يَدَيْهِ فَاسْتَمْسَكَ بِهِ
فَمَا يَلْبَسُ فَتَرِكُوا فِي ذَلِكَ إِلَّا بَنِي إِسْرَافِيلَ
فَقَطَّ ۖ

اور اس قبائح اور شنائع کے سلسلہ کو ان کے گہر و کثوت پر غم فرمایا کہ اس قدر مغرور اور متکبر بن کر اپنے کو خداوند و ذوالجلال کی تمسکاتی کا اہل سمجھتے ہیں اور اس کا آئین کے دہرا و تائین یعنی انبیاء و مرسلین کے اتباع اور اطاعت کو اپنے لیے گمراہی سمجھتے ہیں۔ عینِ حال پر ہے کہ کجکردارِ کثوت سے بڑھ کر کوئی مرضِ انوسِ متکبری تمام امراض کی چیز ہے۔ یہی مرضِ سب سے پہلے دنیا میں آیا اور یہی مرضِ انوس کی لعنت کا مسبب بنا۔ اب اہل قبائح اور شنائع کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دینا ہے کہ اسے جہلم سے ہی آپ معلوم اور بخیر نہ ہوں اور اب اُن کے دُشمن و بدامین کی لوحِ دل سے نکال دیتے ہیں۔ کچھ دل بھر سے زورِ محنت ہونا اور کبر اور کثوت سے غریزہ ہل۔ اُن سے اسلام اور ایمان کی توحیح نہ دیکھتے تھے۔ حق اللہ پر چکا ہے۔ یہی کثوت و درندہ گشت کے اسٹے دُشمن اور دُشمنِ ظالم نے دُشمن کر دیتے ہیں کہ جس کے بعد غالب حق کے لیے کسی قسم کے شک و تردید نہ تھی۔ کثوت نہیں اور علاوہ ان کی ہم نے آپ کو دینِ حق دیکھ بھیجا ہے جو آپ کی حرکت کا مستقل اور روشن دلیل ہے اور ایسا ثابت اور برتر ہے کہ جو جو بوجہ حائضہ و فحش ہے اور شک و اور شبہات سے اس میں تردد نہ ہو۔ امکان نہیں بالعرض اگر آپ سے کوئی بھی جھوٹا ظہر نہ ہوا تو قطعاً آپ کا دین حق اور آپ کی حقیریتِ حقیر ہی آپ کی کثوت کے ثابت کرنے کے لیے کافی اور کافی تھی۔ نیز ہم نے جو کچھ لکھ کر کے لیے لکھ و تحریر کیا کہ جیسا ہے کہ لکھنے والوں کو کثوت کی نشاندہت سلاسل اور منکر میں کو مضروب سے ڈرائیں اور پھر لوگ اپنے اختیار سے ایمان لائیں اگر لیسے ہجراتِ خارجہ کر دیتے جو حق کر جن سے مجبور اور لاچار ہو کر ایمان لانا پڑے تو وہ ایمان بے سود ہے مسئلہ بنانے کا جو مقصد ہے وہ جبری ایمان کی صورت میں باقی نہیں رہتا اور اگر یہ بر نصیب اب بھی ایمان دلائل اور آپ کی دعوتِ حقہ کو قبول کر کے تو آپ دیکھ نہ ہوں آپ نے اپنا فرض منصبی یعنی دعوت و تبلیغ لیا کر دیا۔ آپ سے ان میں مشین کے بارہ میں کوئی بات نہیں نہ ہوئی از خود پہل سے کہہ اور اچھٹ کر دے۔ اگر آپ کا اختیارِ حق و کھانچہ کی راہ نہ چلنے دیتے ایمان لوگوں کا آپ کی پروردی اور اشراف سے اعراض اس لیے نہیں کہ آپ کے دلائل کثوت میں کسی قسم کا تصور ہے۔ بلکہ اسکی اصل وجہ یہ ہے کہ یہ دُشمن اور دُشمنِ ہرگز آپ سے راضی اور خوش نہ ہو سکتے تا وقتیکہ آپ انکی مشورتِ طاعت کا اتباع اور پروردی نہ کریں وہ اس طرف میں ہیں کہ ہم کتبِ الہیہ کے علوم کے حامل اور مہر دار ہیں۔ ہم کسی کا کون اتباع کریں۔ ہم توحید کے شعور اور سردار ہیں لہذا جو شخص اپنے آپ کو شعور سمجھتا رہے تابع بننے پر کب راضی ہو سکتا ہے۔ آپ اُن کے اس خیالِ غام کے جواب میں یہ کہہ دیجئے کہ حق اللہ کی جویت ہر زمانہ میں وہی جاوید ہے جسے جو جس

ذائقہ کا بنی اور رسول پیکر آئے اور گزشتہ چار چلیں اگر چہ اپنے اپنے وقت پر ہوا ہیں تھیں مگر خود نے جو جانتے کے بعد جوئی بڑی نہیں رہتی بلکہ جو اسے نفس میں جاتی ہے اور نفسانی خواہشوں کا اثبات بھی جانتے نہیں ہو سکتا۔ وہ تو صریح ضلالت ہے اور اگر بالفرض محال ہے کہ ان جو اپنے سستی کی نفسانی خواہشوں کا اثبات کریں بلکہ سستی کے آپ کے پاس اس بات کا طے نفسی آچکا ہے کہ اب واپس اس میں مصہرہ ہے کہ جو اللہ نے آپ پر نازل فرمایا اور گزشتہ کی تمام چار چلیں خود نے جو کر جانے نفس میں لگی ہیں۔ پس اگر آپ آفریقہ حکم اور آخری واپس کر چھوڑ کر گھبراہٹ اور کسی پہلے ہو گا۔ قیامت کریں تو اللہ کے ساتھ میں کوئی آچکا سمجھتی اور مدد کار نہیں جو اللہ کے عذاب سے ڈر کر بچا ہے۔ حتیٰ کہ اگر آپ قیامت اور انجیل پر عمل کریں تو کوئی اور جیسی طبعاً السلام میں آپ کی مدد نہیں کر سکتے۔ ان بھائیوں کا تو ذکر ہی کیا۔

یہ تہمید ہی عذاب ظہر آچھوڑ کر ہے لیکن سنا سناؤں کی کو ہے۔ خدا کی بنا پر ان کو مخاطب بھی نہیں بنایا اور ان کے خطاب سے اعراض فرمایا۔

ف

پہلی تک ان الہی کتاب کا ذکر تھا کہ جو ہر اسے نام اپنی کتاب ہیں اور لی ولینت اپنی کتاب پر ایمان نہیں کرتے اور خدا اور منصب کی وجہ سے حلقہ کی نوبت کی تصدیق نہیں کرتے آخر وہ آیت میں ان الہی کتاب کے درجے میں نہیں لے دل وہاں سے حق کا انبار لیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ حق کو کہنے کا یہ نہیں تو ریت اور انجیل عطا کی اور انکی وحدت یہ ہے کہ وہ اس کتاب کی تلاوت اس طرح کرتے ہیں جو اس کی تلاوت کا حق ہے یعنی ناس میں غفلت تو ریت کرتے ہیں اور نہ معنوی تحریف اور نہ آواز زبان کی جو بشارتیں ان کی کتاب میں ہیں ان کو چھٹاتے نہیں ایسے ہی تک حقیقت اپنی کتاب پر ایمان لائے ہیں اور اپنی کتاب کی ہدایت اور بشارت کے مطابق ہی آواز زبان کی تصدیق کرتے ہیں اور جو لوگ نبی آواز زبان پر ایمان نہیں لائے وہ درحقیقت اپنی اپنی کتاب پر بھی ایمان نہیں رکھتے۔ اور جانو رہے کہ نبی ہٹھوٹا۔ چھ میں ہمہ کی ضمیر ہمارے کتاب کے ہماری یا قرآن کی طرف راجع کی بلکہ یہی جو لوگ قریت اور انجیل کی کما حقہ تلاوت کرتے ہیں وہی اس ہدایت کو قبول کرتے ہیں جو نبی آواز زبان پر نازل ہوئی اور وہی اس آخری کتاب پر ایمان لائے ہیں جس کی بشارت اپنی کتابوں میں ملتا ہے اس میں اور خلاصہ داریں حاصل کرتے ہیں اور جو لوگ اپنی کتاب کا انکار کرتے ہیں یعنی تو ریت اور انجیل میں تحریف کرتے ہیں اور حضور کے ظہور کی جو بشارتیں ہیں ان کی کتاب میں تکذیب فرما دیا انکار کرتے ہیں۔ پس یہی لوگ خسارہ والے ہیں کہ ان کی کتاب پر ایمان رکھتے تھے وہ بھی ہاتھ سے گریہ اور مارتے تھے کہ وہاں تک کہ ان کے چھ میں چھ کی ضمیر ہماری اور قرآن کی طرف راجع ہو یا حضور کی طرف راجع ہو یعنی جو لوگ حضور کی نبوت یا انکی ہدایت یا انکے قرآن کے منکر ہیں وہ انسانی خسارہ میں ہیں اس لیے کہ حضور آخری نبی ہیں اور قرآن آخری کتاب ہے۔ جب اس پر بھی ایمان نہ لائے تو آخرت کی نجات کا ذریعہ آخر کیا ہے۔ ان جاس سے منقول ہے کہ جو جب جعفر بن ابی طالبؓ حضرت سے آئے تو جہاں وہی ان کے ہمراہ تھے وہیں ان میں جسد کے جسم اور انھو شام کے جسم اور پھر ان کے

وَاِذَا ابْتَلٰٓى اِبْرٰهٖمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمٰتٍ فَاَتَمَّهُنَّ ؕ

اور جب آزمایا کہ اس کے رب نے کئی باتیں تجھ میں پھرئی ہیں اور تیری

قَالَ اِنِّیْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا ؕ قَالَ وَمِنْ

فرمایا میں تجھ کو لوگوں کا سب سے بڑا اور

ذُرِّیَّتِیْ ؕ قَالَ لَا یَنَالُ عَهْدِیَ الظَّالِمِیْنَ ۝

اور میں جو کہا نہیں پہنچا میرا ارادہ ہے نیکوں کو

قصہ کامیابی ابراہیم خلیل علیہ السلام در امتحان خداوند خلیل و تحویل کلام از ذکر بنی اسرائیل بسوی ذکر بنی اسطیل

قال تعالیٰ وَاِذَا ابْتَلٰٓى اِبْرٰهٖمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمٰتٍ فَاَتَمَّهُنَّ ؕ (البرہم بنی اسرائیل) اس بات پر آزمائے کہ یہاں پر کتاب اور جن مسم و دلائل پر ابراہیم میں سے
ہماری صلب کے نور اور تقدیر اور پیرو اور ہمیں دلاست اور بیعت جاری ہے ہی ہم میں سے ہے گی ۔
میں کسی کہ آجائے گی کہ ضرورت ۔ اسکی جواب میں حق تعالیٰ فرماتے حضرت ابراہیم کی قصہ ذکر فرمایا میں
سے چند امور کا بیان کرنا مقصود ہے ۔ قوی کہ امام اور مقتدا وہی ہو سکتا ہے ؟ عالم اور فاسق نہ ہو ۔ اور
مقام کفر اور ظلم خوب واضح ہو چکا ہے ۔ ظالم اور فاسق جو کراست اور شوہریت کا خیال خود اپنے دہرے
ادامت اور شوہریت کا مرتبہ خوب ہی فرماتے کہ جب ۔ شکر کے معنی میں کامیاب اور در صحت نگاہ دوتہ
یہ قلم نامہ ہے کہ مذکور ہو مسلمانوں کا قبلہ ہے وہ حضرت ابن یحییٰ علیہ السلام کا بتایا ہو ہے ۔ میں کی اہمیت
در بزرگی میں کوئی کلام نہیں کیا ہو سکتا تاکہ نہ شکر دین میں جو جو د کا بعض احکام کے نسخ خصوصاً حقون قصہ
بر جہ اعتراض حق جہان ۔ حق فلسفہ خویشتن اسکی ۔ میں کوئی و شان و جواب گزر چکا ۔ جس اعتراض کا قیاس
قیس ہو جائے جو کہ قول حق تعالیٰ کے مسئلہ کا اعتراف و کان اسلام سے عامی قیاس ہے ۔ میں نے اس بارہ میں
ایک خاص ترتیب کے ساتھ مفصل کلام کیا ۔ ازل بانی کبریا کی فضیلت اور پیرائی کی امت اور پھر خدا کریم
کی فضیلت اور پھر اس کی تعویلی کی حکمتیں بیان کیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہی خواہش کی صحت اور بزرگی
ہے جو حضرت ابراہیم کا تھا ۔ سو فرماتے کہ صلب اسلام وہی ملت الہی ہے ۔ چہ بزم پر کہ صلب مسلم

اور بنی آفراتوہی کے ظہور اور بعثت کی دعا صوبہ سے جسے حضرت ابراہیمؑ نے فاشی۔ لہذا حضرت
ابراہیمؑ اپنے کم لیز پر دی تھیں جو مکتا ہے۔ حوت اس وقت اس وقت کہ اس نے بنی آفراتوہی پر بیان لائے
اور نماز کو کھڑا کرنا چاہا۔ چنانچہ کہ یہ خیال کرنا کہ بنی آفراتوہی ہمارے خاندان سے نہیں اس لیے بنی
پربیان نہیں لائے گئے یہ خیال غلط ہے اس لیے کہ ابراہیمؑ علیہ السلام کے دو بیٹے تھے ایک، اسحق علیہ السلام
جنہ کے بیٹے اسحق علیہ السلام اور اسحاق علیہ السلام کے دو بیٹے تھے اسماعیل علیہ السلام جن کی
بعثت مکتا حضرت اسحقؑ اور اسحاقؑ کی اولاد میں دی اب وہ فیصلت حضرت اسماعیلؑ کی
اولاد کو پہنچی اور وہ نعمت فضیلت جس سے بنی اسرائیل کو مرفراز فرمایا تعاب وہ بنی اسرائیل سے بنی اسماعیل
کی طرف منتقل ہوئی اس لیے کہ ابراہیمؑ علیہ السلام نے دونوں ہی بیٹوں کے لیے برکت کی دعا کی تھی جس طرح
اسحق علیہ السلام اور اسحقؑ کو اُس کے لیے برکت کی دعا مانگی تھی اور بنی اسرائیل علیہ السلام کے لیے
اسی برکت کی دعا مانگی تھی۔ یہاں تک کہ حضرت محمدؐ کی ماں میں ہے۔

اور اسفیل کے جی میں نے تیری سنی و کچھ میں اسے برکت دوں گا اور اُسے برومند کر دوں گا اور
میں اسے بڑی قوم ماراں گا۔ (انجیل)

پس تم کو جانے کے کرب ہی ہی آخر الزماں پر ایمان لاؤ جو ابراہیم اور اسمعیل کی نوازش سے ہے اور اسکا اہم اور اسی عظمت و شان ابراہیم کی برکت اور حق ہے اور اسی ہی پر ایمان لا کر اہل اسلام میں دخل ہو جائے اور دل وہاں سے اسکی اطاعت کرو کہ تم کو ملے۔ خدا و احاطت اس برکت میں سے کچھ حشر ہے۔ اور ابراہیم خلیل امش کی طرح اسلام اور احاطت اور دنیا داری اور عظمت اور چاشنی کا داغ اپنے جسم پر لگاؤ۔ یعنی فخر کرنا جیسے ابراہیم علیہ السلام نے فخر کرنا ہی تھا۔ قدرت میں ہے کہ فخر الشرا کا داغ ہے جس میں طرح شاہی فخر و زور پر داغ چاہیے اسی طرح اہل حق سے اپنے خلیل اور امش اور داغ کے لیے فخر کا داغ فخر فرماؤ۔ اور وقت چوں اور ہمیشہ کے عمل پر فخر کے داغ سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی داغ سے داغ ہے بغیر سرکاری اجازت کے کسی معرف میں اسکا استعمال جائز نہیں اور مومن کے لب کوئی ناوار نافی کرنا اور مومن کے لب کو لینا اور محضہ اور مشتاق کرنا اور ذکر تک یہ بھی اسلام یعنی حق کی عظمت اور فرمانبرداری کے داغ ہیں۔ واللہ اعلم فی امش میں اگر تم محبت خلیل میں سے حشر لین چھوے جو قرب اس فی خیر الزماں پر ایمان لاؤ کہ وہی اسمعیل میں سے دعا ہے ابراہیم کے مطابق بحث پر اسے ہی حشر میں کہ خلیل کا دور دورہ فخر ہو گا۔ اب قیامت کی تحلیل کے خلیل کا دور دورہ ہے کہ جانا پھرنا اور پڑتے ہیں۔ زیادہ کرنا اس وقت کو کہ جب ابراہیم کو سیکر ہو گا اور نہ خود باقر سے آواز۔ ابراہیم کی نوازش میں اب کریم کی طرف سے قربت حق۔ ابراہیم کے دور دورہ نے ابتداء ہی سے ابراہیم کی طرف طرح سے قربت حق۔ طوالت میں بخر عہد، اور ابراہیم پر نبوت و عظمت تک پہنچا۔ یہاں تک کہ بطور ایمان کو کہ میں باقر کا سکھ رہا تاکہ وہ کو غلو اور مصلی کے سامنے اسکا فضل و کمال اور حق صفت اور کمال ثابت

اور ایست ظاہر ہو جائے اور یہ بات خوب واضح ہو جائے کہ جو مرتبہ بران کو ملنا چاہتے ہیں وہ اس مرتبہ کے ملک اور اہل میں جس قیامے شانہ کی قدر و منزلت مستحق ہے کہ بعض ایسے حکم کی بنا پر کسی کو منصب اور مرتبہ نہیں دیا جائے نہ اسے حسب ملک کہ ملکی استعداد اور قابلیت اور اس کا استحقاق علی رؤس الامہاء ظاہر نہ ہو جائے جبکہ اگر آدم علیہ السلام کے نقشہ میں پیش آیا اس لیے انترقلے لے انکے فضل اور کمال اور استعداد و قابلیت کے ظاہر کرنے کے لیے چند باتوں سے ان کا امتحان فرمایا جس میں اہل ایمان و ملاحہ سے کمال مسرت و فیاضیت کے ساتھ ملائی و پیشی کے ان تمام باقی کو تمام و کمال نکال دیتے۔ جس سے انکی قوت علیہ اور کمال کا کمال اور درجہ اور لغت کی کفایت اور نورانیت اور عبادت و طاعت و وفائیت خوب واضح ہو جاتی انترقلے لے لڑکا کہ اسے اور عباد میں کچھ کو اس کے علم میں تمام رکھوں کہ امام اور چوہا بنائی کہ تمام لوگ بڑی پیروی کریں اور قیامہ شایع سعادت کی دلیل ہو اور خیر و عافیت کمال کی دلیل ہو اور خیر و سعادت تمام عالم کے لیے بمنزلہ و سفورہ مسمیٰ کے ہو۔ چنانچہ انترقلے کا یہ وعدہ پورا ہوا جو دار و نداد اور خیر و عافیت اور اسلام و سعادت اور عظیم علیہ السلام کو اپنا امام اور پیشوا ملتے ہیں۔ عروج کی کہ اسے برود کا را اور میری الامام سے ہر زمانہ میں کمال امام رہے زمین کسی وقت بھی سے مسئلہ امامت سے خالی نہ رہے بلکہ یہ بھی کہ تو نے کچھ کو تمام رکھوں کہ امام بنایا اور قیامت تک میری بقا و عودہ ممکن نہیں اس لیے قیامت امامت کی صورت یہ ہے کہ یہ منصب عظیم قیامت تک میری نسل میں باقی رہے انترقلے لے عباد میں فرمایا کہ میں نے تمہاری ہر دعا قبول کی اور تمہاری ہر اسناد میں میری اور کتب دے گی جیسا کہ سورۃ حکمت میں ہے وَقَدْ عَلَّمْنَا فِي الْكِتَابِ مَذْهَبَنَا وَفَرَقْنَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَذْهَبِ الْآخَرِ الَّذِي كَفَرْتُمْ عَنْهُ یہ سارے دینا ہوں کہ یہ ہر زمانہ میں ممکن نہ ہو جو بعض زمانوں میں نہایت تمام نسل اور اولاد ظاہر ہوگی اور ہر بار یہ منصب امامت طاہر اور فاضل کو نہیں دیا جاتا اس لیے کہ اس منصب کے لیے مولاقت اور تقویٰ شرط ہے۔ اور اس وقت کے ہر دار و نداد اور خیر و عافیت اور عظیم علیہ السلام کے سرکوب ہیں غریب اور گوساہر پرستی اور تحریف قدرت و تعظیم اور عقل انبیاء و اولیاء و عظیموں میں جھٹلاہیں۔ منصب امامت کی ان میں باطل و طغیانی نہیں اور جو ان کو بد و مظلوم جو سنے کہ اپنا امام بنائے وہ مظلوم ہے۔ كَانَ تَحْتَ خَلْقٍ وَرَافِقٍ اَتَقْبَلُكَ اَمْ لَا هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يَخْلُقُونَ مَا يَخْتَارُونَ لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَىٰ حَقُّكَ اِنَّكَ اِلٰهٌ عَلِيمٌ۔

جانتا چاہیے کہ علم اور تقویٰ کے مفاد میں مولاقت اور تقویٰ ہے نہ کہ عصمت معنی عدم الخطا۔ لیکن انہم و اختراع مجددہ عصمت اور امامت کے لیے مولاقت اور تقویٰ شرط ہے نہ کہ عصمت۔ لہذا اس آیت سے فرقہ الامیہ کا عصمت الہیہ پر استدلال کرنا صحیح نہیں اور صحیح امامت میں حضرت امیر اہل الشریعہ سے بھی صریح موجود ہے۔ لَا يَدَّ الْمُنَاصِبُ مِنْ اَعْيُنِ بَرٍّ وَفَاجِسٍ يَحْمِلُ فِي امْرَتِهِ الْمَوْجُونَ وَيَسْتَعْمِلُ الْكَافِرَ وَبِأَعْيُنِ قَوْمٍ السَّبِيلِ۔ الخ

❖ اقوال مفسرین در تفسیر کلمات ابتلاء ❖

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں کلمات سے اندر نقول کرتے ہر ایک پر اجماع علیہ السلام کو آؤ یا دو حسب
 ذیل ہیں: (۱) اپنی قوم سے منہ رقت کرنا اور برادری علیٰ کفر کی وجہ سے ان سے برادری اور برادری اور
 قطع تعلیق کرنا (۲) خدا کے لیے ساقہ (۳) آگ میں ڈالنے کے لیے جہنم کو (۴) دھن سے ہجرت کرنا اور
 جسے عساکر یا قارب کو چھو کر بھی جانا (۵) ایمان تواری (۶) ذریعہ دل پر تیرہ جو جانا اور خدا اپنے امتی یا کرم
 الی قائم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ایک دو مصری اور اہل بیت میں سے
 کو وہ کلمات جن سے اندر نقول کرنا یا دو وہ دس خصال فطرت ہیں یا کفر تو ان میں سے
 مصر میں تیرہ اور وہ چار ہیں۔

وَالْعُكُوفِیْنَ وَالزُّكْرِیَّ السُّجُودِ ۝

اور اُن کاف والوں کے لئے اور کوف اور سجود سے والوں کے

تقریباً خانہ تجلی آشیانہ فضائل قبلہ اسلام و تلقین سیرتِ حرام

قال تعالیٰ قَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ كِتَابًا مِّنْ قَبْلِ ۖ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۚ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الصَّالِحِينَ ۚ

اور ابراہیم علیہ السلام کی امامت اور فضیلت کو بیان فرمایا اور ظاہر ہے کہ منصبِ اہلسنت اور امامت کا لقب صاحبِ قبلہ ہونے کی طرف حتمیہ ہے اس لیے آئندہ آیات میں قبلہ ابراہیمؑ کا ذکر فرماتے ہیں کہ یہ خانہ تجلی آشیانہ دینی گھر ہے جس کو ابراہیم علیہ السلام نے اسطیل علیہ السلام کی حرکت اور محبت میں بنایا تھا اور اسی مسجد کے ارد گرد اسطیلؑ اور وحیِ درمت کما بآو کیا اور طوطی طرح کی رعائیں کہیں اور مقصد دین ہے کہ نبیؐ اور اسطیلؑ منہ پر جو جائیں کہ یہ نبیؐ اپنی خاندان اور ابراہیمؑ اسطیلؑ سے ہے اور یہ خاندان کا قبلہ ہے یہ دینی مسجد موعظ اور مسجدِ عزیمت ہے جس کے بانی اور سرکار امامِ اہل اور فخر عالمِ ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ اور اسطیلؑ ذریعہ اشراف کے مصلحین و مددگار اور شریکِ کار ہے میں۔ امید ہے کہ اس محل کے بعد نبیؐ اور اسطیلؑ کو نبیؐ اسطیلؑ کی فضیلت اور قبلہ اسلام کی فضیلت میں کوئی خیر نہ رہے گا اور اب تذکرہ تحریر قبلہ کے بارے میں زبانِ حق نے نکھولیں گے چنانچہ فرماتے ہیں کہ اسے نبیؐ اسطیلؑ تو تم کو معلوم ہو گیا کہ منصبِ امامت ظالم اور فاسق کو نہیں ملتا۔ دینی منصب اسی کو ملتا ہے جو ابراہیمؑ کے طریق پر چلے اور اگر تم کو خاندانِ کعبہ کی فضیلت اور اس کے حج مفرد کرنے میں مشابہ ہے کہ حج باطل ایک نوعِ حرکت ہے جو عرب کے جاہلوں کا طریق ہے حضرت ابراہیمؑ کا طریقہ یعنی قرآن و سنت و حقیقت کو یاد کرو جب ہم نے خاندانِ کعبہ کو مرتبہ خلافت بنایا کرو گے اطرافِ عالم سے بعد از مہم بائذہ کو اس گھر کی زبادت اور طواف کے لیے رجوع کریں تاکہ اپنی اہل کے عظیم اجتماع سے ایک خاص عزت و امتیاز پیدا ہو جس سے ہر ایک مستفید ہو جس طرح بہت سے جماعتوں کے معیے ہو جاتے ہیں۔ بہت اجتماع ہر ایک کا نور انعاما مضاف ہو جاتا ہے جس اور پہنچ کر نماز جماعت میں ایک شہرہ ایک ملک کے افراد و برکات کا اجتماع ہوتا ہے اور حج کے اجتماع میں اقطارِ عالم کے افراد و برکات کا اجتماع ہوتا ہے۔

اور مانتے ہیں کہ مثلاً اگر کوئی بھائے ثوب یعنی رجوع کے ثوب سے مشتق نہیں یعنی لوگوں کے لیے ثوب حاصل کرنے کی جگہ بنائی کہ حج اور عمرہ کے ثوب حاصل کریں ایک نماز پڑھیں تو ایک فائدہ نازل کا ثواب یا نبیؐ اور جماعت سے پڑھیں تو تیس میں ایک کا ثواب یا نبیؐ اور بیعت کے لیے اس گھر کو عامل و طور پر مقام اس بنایا کہ جو وہاں داخل ہو وہ امن سے ہو جائے اور یہ ہے حکم دیا کہ ابراہیمؑ کے گھر سے ہونے کی جگہ کو نماز کی جگہ نافذ اور اس جگہ کلے جو کہ نماز پڑھا کرو تاکہ برکت حاصل ہو۔

ف

مقام ملازم ایک خاص پتھر کا نام ہے جو کہ حرکت ابراہیم علیہ السلام نے خاندانِ کبریا
نیا یا اس پتھر پر حضرت ابراہیم کے قد میں کے نشان لگے لوگوں کے ہاتھ پیرنے کے وجہ سے
میں نہیں جانتے اسے اور اس پتھر پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حج کے اذان دی تھا قال
جاء الشَّامِلُ بِالْمَعْبُوثِ الْقَدِيمِ اور یہ پتھر جو نبی اور میری ہجر یعنی لڑنے کے زمانہ میں
مما حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جب یہ پتھر آیا تو پتھر پر بھی حضرت عمرؓ کے اس کو
دوسری جگہ رکھا اور اس کے گرد پتھر لگی ڈال دیں وہی پتھر ہے جو پتھر اب تک ایسی جگہ پر محفوظ
رہا جو کہ جالین فی ہونی میں انہیں نے کہہ کے وقت یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے دیا جو حجاب
ہے اس حجاب کا پتھر گھر پر قسم کی گئی یا کہیں سے پاک رکھا خوف کرنے والوں کے لیے اور اعلان
ہے اور اگر وہ دیکھ کر نہ وہاں کے لیے یعنی خاندانِ کبریا نے خاندان کے لیے اس کو پاک و

نکتہ | خوف اور اعتدال کا جو کوہ وصل چلائے ہیں ایک دوسرے پر موقوف نہیں اس لیے خوف اور اعتدال کو جزیہ خانہ عالمہ ذکر فرمایا اور کوہ احد سجدہ دونوں کی کر ایک عبادت میں ایک ایک عبادت نہیں اس لیے کوہ احد سجدہ کو دونوں مختلف ذکر فرمایا۔

وَلَوْ قَالَ ابْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا

اور جب کہ ابراہیم نے لے دیت کہ اسل کو خیر امن کا

وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الشُّرَاطِ مَنْ أَرَادَ مِنْهُمْ

اور ہدای دے اسکے لوگوں کو یہوے کی کوئی ان میں بغین اداے

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ

لڑ پر اور دیکھنے دن پر فرمایا اور جو کوئی منکر ہے

فَامْتِئَهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرَّكَ إِلَى عَذَابِ النَّارِ

اس کو بھی نامور دہان کا ٹھکانے دہان پھر اسکو قید کر بلاؤں گا دواخ کے عتاب میں

ویٹس انویسٹر (۵)

اور بڑی جگہ ہے

رُعا ابراہیم برائے حرم و مسکنانِ حرم

قَالَ تَعَالَى وَذَٰلِكَ قَوْلُ الْغَافِقِ سَرِيتَ اجْتَعَلَ هَٰذَا مَكْدَنًا ۖ اِنَّ... وَ يَبْكُنْ لِقَعْبِزِهِ
(روبط) جب خانہ کبر کے فضیلت اور اس کا مکان کا تعظیم اور سب پر ابرہہ جو نا جلتا چمکے تو اس نے اس
شہر اور اس کے مکان کے حق میں حسرت اور کہہ کر دیا میں ذکر فرماتے ہیں اور یاد کرو اس وقت تک کہ جب حضرت
ابو ایمنہ نے انور کے حکم سے خانہ کبر جانے کا پختہ ارادہ فرمایا تو یہ دعا کہہ کر اسے ہر دروازہ اور کئی دہائی
کو آدھ شہر اور پھر ان بنادے کہہ کر دیکھ کر اٹھا ہر دروں خبر کی آبادی کے ممکن شیخ اور شہر کی آبادی بدوں
اس کے باقی نہیں رہ سکتی۔ چنانچہ اس سے شہر و دیار جو جلتا ہے اور اس شہر کے مکانیں جو کھم کھم کے جمل اور
یہ سے خطرہ اور اس سے کہ مکان کی خبر کی آبادی معذوق پر خوف ہے بغیر رزق کوئی باقی اور زکوہ
نہیں وہ مکان اور رزق کی درخواست میں ظالموں اور نافرمانوں کے لیے نہیں کرتا بلکہ صرف ان لوگوں کے لیے
رزق طلب کرتا ہوں جو اس شہر کے رہنے والے ہیں اس سے انہی کے لئے اور روز قیامت پر ایمان رکھتا ہو
انہی کے لئے فرمایا کہ ان کی کو امامت پر تیاں مت کرو۔ امامت ایک ذریعہ منصب ہے ظالم اس کا مستحق اور
اہل نہیں اور رزق مذہبی۔ ایسے فقیہ ہے جو ظالم ہے ہی رہا اہل حق چل سب کا رزق ہوں۔ یوں کو بھی
فرمان ہے رزق کی دونوں گا اور کہہ کر اچھی دنیا میں رزق دونوں گا۔ اور جگہ یہ کافی ہے اس پر چند روز بھی نہ
کے کچھ کو دنیاوی منافع سے غیب متشع اور ہر مذکر تاروں کا اور ہر مکر اور چار اور ہے جس کا کوئی کچھ
عذاب نہ کچھ پہنچاؤں گا اور جبے شک و دوڑ نہ بہت۔ یہی ٹری جگہ ہے دنیا میں کوئی مکان اگر ایک طرف
سے بڑا ہو تا ہے اور دوسری طرف سے اچھا بھی ہو تا ہے لیکن وہ دونوں ایسا مکان ہے جو کسی اختیار سے
بہا اچھا نہیں ہر طرف سے بڑی ہو رہے۔

وَلَاذُيْرَفَعُ اِبْرَاهِمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ

اور جب اٹھانے لگا ابراہیم بنیادی اس کمر کی اور

إِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ

محفل اے رب ہمارے بول کر ہم سے تو ہی ہے منشا

التعليم

61

دُعَا رَاہِیْمِہٖ وَسَلَّمِ وَاسْمٰوِیْلِہٖ وَسَلَّمِ تَبَوُّیْتُ خَدَمَتِہٖ تَعْمِیْرَتِہٖ اِلٰہِ

قَالَ تَقَالِیْ. فَاِذَا بَرَزْتُ مِنَ الْمَدِیْنَةِ الْمَقْوَاةِ... لَنْ اُكَلِّمَ السَّجَّاجِ، فَعَلِبْتُ سُبُوہِ
اور اس وقت کو بھی یاد کرو کہ جب ابراہیم خود اپنے ہاتھ سے اس لڑکے کو اپنے دل کو خاطر سے لئے
جس اس پر تمہارے تھے۔ وہ درجہ دہریہ پہنچنے جاتے تھے اور اسی درجہ اسفل میں اُن کے ساتھ بلند کرنے سے
میں مشغول تھے۔ اور یہ دونوں بزرگ اس وقت نہایت عزیز اور انکساری کے ساتھ یہ کہتے جاتے تھے کہ اسے
ہمارے بعد ہوگا راہِیْمِہٖ وَسَلَّمِ سے ہماری اس خدمت اور نعمت کو قبول فرما تحقیق تو ہی ہماری دعاؤں کو
سننے والا ہے اور تو ہی ہماری نیت اور ہمارے ذوق و شوق کو جانتے والا ہے ہمارے ہمارے اپنے لطف و
حنانیت سے اپنے عاشقانِ ممانِ شاد کی اس میں کو شکور فرما۔

قبول اور نفل میں یہ فرق ہے کہ جو چیز اُلٹی پڑی ہو۔ وہاں لفظ قبول، استعمال کیجئے
(۱) میں اور جو چیز ناقص ہو اور قابلِ پُر پرائی نہ ہو وہاں لفظ نفل استعمال کرتے ہیں۔ جس
پے کو لفظ نفل باب لعل سے ہے جس کے وجہ سے تکلف بر دالمت کرتا ہے اور تکلف قبول اس بات کو
مقتضی ہے کہ وہ چیز لائق قبول نہ ہو۔ پس اس مقام پر لفظ قبول کا استعمال، غایتِ مجرا لہذا کالِ قاضع پر
دلت کرتا ہے۔ یعنی ہمارے اس غافل اس غافل نہیں کہ قبول پر ممکن اگر تیرے لطف و حسانیت اور لطف و رحمت
سے قبول ہو جائے تو یہ میرا حق جو وہ کرم ہے۔

مخرج یہ حدیث نہ میرا قابلِ مقلد ہے۔ یہ جو ہر مقبول کی خدمت سے تیری وہ ہے
اور اگر بالفرض کوئی عمل قابلِ قبول بھی ہو تب بھی حق تو ہے کہ ذمہ اسکا قبول کرنا واجب نہیں اس
پے کہ قبولت کے لیے مستقل درخواست چاہیئے۔ اہلسنت والجماعت کا یہی قہیب ہے معتزلہ کے نزدیک
ایسے عمل کا قرین کرنا کہ ذمہ واجب ہے معتزلہ کے جب ذمہ کے افعال اختیار کرے کہ وہ ذمہ کا حقوق اور
ملوک ذمہ داریو خالق کے ذمہ اسکا قبول کرے اور نہ پر گواہ دینا واجب کرنا اور اپنی ذمہ داری سے نہ
بہمہ کرے اس واجب الوجود پر کسی کا واجب نہیں چلتا اور نہ اس پر کسی کا حق ہے اور خدا تعالیٰ کے مو
کون ہے جو کسی پر کوئی حق کاظم اور واجب کر سکے۔

یہ سنا چاہیئے کہ ہر گاہ خیر و نوری میں دی خدمت اور خدمت مقبول ہے کہ جس کو کرنے
والہ و جان سے ذیل قبول نہ کیے نہ کرنے والے کی نظر اپنے عمل پر نہ ہو بلکہ
اس کے لطف ابراہیم پر ہو۔



رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ

اسے ریت ہمارے اور کریم کریم حکم بردار اپنا اور ہادی

ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا

اولاد میں میں ایک امت حکم بردار اپنی اور بتا مجھ کو منورج کرنے کے

وَتُبَّ عَلَيْنَا إِنْكَ أَنْتَ الثَّوَابُ الرَّجِيمُ ۝

اور ہم کو محاف کر تو ہم سے اصل محاف کرنے والا مہربان

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو

اسے ریت جانے اور اتھا ان میں ایک رسول انہیں میں کا پڑھے ان

عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

پر تیری آیتیں اور سکھارے ان کو کتاب اور ہکمی آیتیں

وَيُزَكِّيهِمْ مِنْكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

اور اُنکو منور سے تو ہی سے اصل زبردست حکمت والا

دُعا براہِ نبویؐ برائے وجودِ امتِ مسلمہ و قومِ مسلمانانِ و ظہور

رسلِ محرم از ساکنانِ حرمِ کہ صاب قرآن و خاتمِ پیغمبراں باشد

قال تعالیٰ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ... ۝ إِنَّكَ أَنْتَ الْكَرِيمُ الرَّحِيمُ ۝

(در ربط) ان دلائل بزرگوں نے اپنی فرست ہمارے اور لور نبوت سے یہ کہا کہ جب وہ کو ایسے نماز
تعلیٰ آیتوں کی تعریف کا حکم چاہے تو انہوں نے اس کے ہر ایک کسی ایسی عبادت کا بھی حکم جو اسے دلا سے خوشی و رحمت
کا رنگ لے کر ہو اور ان عبادتوں کا کیا اسے دلا صوفیہ الکریم انسان ہو گا۔ مگر سنی ہر ایک کو ایک
جو گا گو یا کہ وہ بد عبادتوں کا معاینہ اور مشاہدہ کر رہا ہے اور جس امت کے لیے اس گھر کو قبلہ بنا دیا جائے

ہیں۔ ہر مسئلے کے لیے عزت اور شرف کا موجب ہوا اور اس طرح قیامت تک میرا امامت باقی رہے۔ اس لیے
گو میری اولاد کی امامت میری ہی امامت ہے۔ علاوہ ازیں جب وہ رسولِ نبی میں سے ہو گا تو لوگ اس کے
مولد اور نشاۃ سے اور اس کے حسب اور نسب اور اس کی لغت اور دیانت اور اخلاق اور اس کی صورت
اور ہر شے سے بخوبی واقف ہو گئے۔ اور اس کے ساتھ اس سے علم نہ کریں گے اور جب حق عزت و برکت کے
ساتھ قربت کی نسبت اور شفقت میں حق عزت کے توحید کی تعریف اور نصرت و حمایت اور اس کی نصرت
کی ترویج اور شاعت میں کوئی دقیقہ نہ اٹھا رکھیں گے۔ اسی ہی کو اپنا سمجھ کر محالہ کریں گے۔ یعنی اور غیر کا
محالہ نہ کریں گے۔ اور رسول ایسا ہو گا کہ اس پر ایسی جامع کتاب نازل ہو کہ اور میں اور آخر میں اس کی نظیر نہ
اور پھر وہ رسولِ نبی ہی کی کتاب کی آیتیں پڑھ کر ان کو سمجھائے اس لیے کہ آیات کا ترجمہ کرنا بغیر نزولِ کتاب
کے ناممکن ہے۔ اور ہر زمانہ وہ رسول ان کو اس کتاب کے معانی سمجھائے اور اس کے اسرار و حکم سے حق آگاہ کرے
تاکہ ظہر و چہرہ و علم باطن و دونوں میں جو جائیں وہ خلافت سے کتاب کے الفاظ اور کلمات کا علم ہو گا اور تعلیم و تہذیب
سے اس کتاب کے معانی اور مضامین اور صاف معلوم ہو گئے۔ حفاظِ قرآن اور قراء اور مجتہدین کے سینے پر ان میں
اس کتاب الہی کے الفاظ کی حفاظت کرنی پڑے گی اور علماء و راہبین اور داعیوں فی العلم کی ذہنی اور علمی اس
کتاب کے معانی کی حفاظت کرنی پڑے گی کہ کوئی علماء اور مذہب میں کسی قسم کی غلطی نہ ہو کہ اس کے
اور وہ رسول اپنی کتاب پر تعلیم و تربیت اور باطنی شفیق صحبت سے ان کے دلوں کو گلہ بوں کے رنگ اور کدورت
سے پاک و صاف کر کے حق پرست کے چلنے اور چلنے بنادے کہ علماء و مجتہدین کا فکس قوی کرنے لگیں اور حدیث
میں جو علماء و محدثین اختیار کیا ہے اسی کا صحیح مصداق وہی علماء و راہبین ہیں جو کتاب و سنت کی تعلیم کے ساتھ
و کتاب و حدیث کو پیش کر کے ملن آئینہ کے بنادیتے ہیں۔ بے شک تو ہی جہادِ عزت والا اور جہاد
حکومت والا ہے۔ تو بلاشبہ اس پر تادوس ہے کہ تو پہلی اولاد میں ایسا عظیم الشان رسول بھیج کر لوگوں پر احسان
فرمائے اور ان کو ایسی جامع کتاب اور جامع شریعت اور کامل دین عطا فرمائے کہ اس کے بعد تادیست کسی نبی
اور رسول کی ضرورت باقی نہ رہے۔ فقط گاہ مجھ اسی کی تجدید کافی ہو جاوے۔ تفسیر ان میں بالواسطہ
سے متعلق ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعا فرمائی تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ جواب آیا۔

قد استجب لک
کاش فی خمس الزمان
نہاد دعا قبولی ہوئی اس شان کا ہی آخر
زمانہ میں ظاہر ہو گا اور ہی تواتر اور رسول
سے متعلق ہے۔

اور اس آیت میں جو میرا القراء الی میں کتب رضی اللہ عنہ کی قرات ہے وہ بھی اس کی تائید کرتی ہے
کہ نبی خاتم الانبیاء ہو گا۔

و لیس الیٰی و لیس الیٰی
و لیس الیٰی و لیس الیٰی
یعنی الیٰی میں کتب کی قرات میں ہے
واجبت فی آخر ہم رسوا۔

یعنی ان کے انہیں ایک رسول بھی مقرر ہوا کہ حضرت ابراہیمؑ نے جس رسول کی دعا مانگی تھی ان کا مقصد یہ تھا کہ وہ نبی آخری نبی ہو اور خاتم النبیین کی دعا قبول فرمائی۔

اخرج احمد و ترمذی و
و البیہقی عن ابی ہمام
قال قلت یا رسول اللہ
ما بعد امرک قال دعوت
الک و ہدیہ و بشری
عینی و ذات المحب
انہ یخرج منها نور
اضاءت لہ قصص النمام
(حدیث مشہور صحیح)
: حُتِّبَ اَبُو سُوَیْدٍ یَا اَبِی
ہَمَّامُ اَبُو سُوَیْدٍ اَشْهَدُ
اَنَّکَ

مسلم احمد ابو یوسف و ترمذی و
افترقہ سے مروی ہے کہ میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ اگر کئی عورت کی ابتدا کس طرح
سے ہوئی۔ آپ نے فرمایا
کہ میں اپنے آپ پر ہر نبی کی وہ ابتدا
کو اپنے پیش رو دیکھتا ہوں کہ
صدق ہو سب سے پہلے ابراہیمؑ
نے میری بعثت کی دعا کی۔ اور پھر میں
اپنے بھائی یونسؑ بن مریمؑ کی بشارت ہوئی کہ
انہوں نے میری آمد کی بشارت دی۔ اور
پھر میں اپنی ماں کا خواب ہوں کہ بھولنے
میری پیدائش کے وقت دیکھا کہ ان سے
ایک نور نکلا۔ جس سے تمام کے نوری
نور بن گئے۔

اور عرض فرمائی کہ یہ نبی خاتم النبیین کی دعوت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
افہ عن اللہ فی امر الکتاب
لخاتم النبیین و ای
ادم لم یجد فی طینۃ
و سائیکہ یا اول ذلک دعوت
الابلیس (حدیث)

(مسند احمد و ترمذی و تفسیر ص ۱۳۹)

مسلم جو کہ ابراہیم علیہ السلام نے جس نبی اور رسول کے ظہور کی دعا کی تھی اس دعا کا مصداق خاتم النبیین
سردیام محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ جس کے بعد کوئی نبی نہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کے یہاں خاتم
النبیین کہے جاتے تھے یہاں تک کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنی بعثت کی دعا کی اور حضرت عیسیٰ نے خاتم الانبیاء
کی آمد کی بشارت دی۔

و یقام لہ خدمت آدم آورد
باجلہ دلی نامہ سے خاتم ہوا
انجام بشارت بن مریم آورد
اصول بر ما نامہ و خاتم آورد

لَطَافٌ وَمَعَارِفٌ

حضرات خیر اکرام علیہم الصلوٰۃ والسلام مگر یہ کہ اگر اور بعد ازیں سے سب سے سہم ہو جاتے ہیں مگر غزوہ اذہمال کی عظمت اور جلالت سے ہر وقت ازل اور زمان رہتے ہیں اور جتنے ہیں کہ حق و ربوبیت اور حق و ربوبیت کسی سے اور انہیں ہو سکتی اور جلتے ہیں کہ جو حق واجب تھا وہ ہم سے اعلا ہو سکا، میں نے بعد مشورت و مصلحت خدا کے کو یہ کہتے ہیں کہ اگر انہا کو یہاں سے غرا اور غور کو جانا ہے تو میں صاف کر دیتے ہوں حق میں سے جو تعصیب ہو جو حق میں سے اور اگر کسی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قَدْ ثَبَّتَ عَلَيْهِ الْإِسْلَامُ كَثَرَتْ الشُّعْبَةُ الْوَحْدَانِيَّةُ کہنا اس قبیل سے تھا خدا کے و خدا ہوں اور ان کے خاص اور حق میں کے تعلقات پر غور و علم و عیا کے لیے ایک عالم تیار ہے اور اس کی پائندگی ان کے لیے کافی ہوئی ہے مگر خواص مقرر میں کے لیے ایک خاص قانون اور خاص بندہ ہیں اور خاص باتیں ہوتی ہیں۔

ظ موصیاً راسب جانا دیگر اہل خواص اور مقررین ہر وقت اپنے آقا اور ولی نعمت کے عوض دیکھنے کے لگو میں لگے رہتے ہیں۔

ظ بھی کے رہتے ہیں ہر ایک کو اس کا مسئلہ ہے۔

ہوئی حال ٹھیک سے ہو۔ درجہ چھ کر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو خداوند قدیر ابدی کے ساتھ ہے۔ اگر وہ خدا نہ ہوتے کہہ دیجئے ماضی بنیاد اور ممکن، ہمارا اپنے لیے بموجب حقیقت کے خوش و کھینچے کے لیے کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتے مگر جیسے بموجب برہن کے حقیق کوئی ماضی کیا ادا کر سکتا ہے اس لیے حضرت انبیاء و صلحاء و زما۔ بارگاہ خداوندی میں یہ عرض کرتے ہیں، وَ قُتِبَ عَلَیْکَ اَیُّھُ الرَّسُوْلُ الشُّقُوکُ الشَّیْئِیۃُ۔ بار خدایا ہم سے تیرے حقوق اور مہامات کے ادا کرنے میں تقصیر ہوئی تو ہم اپنے ججز اور اعمال کی وجہ سے تیرا حق ادا نہیں کر سکے تو ہم پر رحم فرما اور ہماری تقصیروں سے درگزر کر۔ یہ توصیف انبیاء و کرم کی تہذیب اور انابت کے عام وصف تھی جو بیان ہوئی لیکن ابراہیم علیہ السلام کی پرورش و تہذیب علیہا۔ کہ ایک خاص درجہ اور بھی ہے وہ یہ کہ تہذیب نے یہ دعا صرف اپنے لیے، اور اپنے نزدیک مسمیٰ میرا سلام تک کے لیے نہیں فرمائی تھی، بلکہ اپنی تمام ذریت کو جو ہونے والی تھی اس کو بھی اس دعا میں شامی کر دیا تھا اس لیے یہ دعا ہمیشہ حیات سے سب کے حق میں ہوئی جیسا کہ آیت کے مرقع اور لفظ سے ظاہر ہے۔ اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلٰی سُلَیْمٰنَ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلَّم۔

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَهُ

اور کون پسند نہ رکھے دین ابراہیم کا مگر جو یقیناً ہر

نَفْسَهُ ۖ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا ۖ وَإِنَّهُ

اپنے ہی سے اور ہم نے اس کو خاص کیا دنیا میں اور وہ

فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝۱۷۰ اِذْ قَالَ لَهُ

آخرت میں ایک ہے جب اس کو کہا اس

رَبُّهُ اَسْلِمْ ۖ قَالَ اَسَلَّمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

کے رب نے حکم فرما دیا براہِ حق میں آیا جہاں کے صاحب کے

وَوَضَّيْ بِهَا اِبْرَاهِمُ بَيْنَهُ وَيَعْقُوبُ ۖ يٰۤاِبْنِ

اور یہی وصیت کر گیا ابراہیم اپنے بیٹوں کو اور یعقوب اُسے بیٹو

اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰى لَكُمْ الدِّينَ ۖ فَلَا تَمُوتُنَّ اِذَا

تم نے جو کر دیا ہے تم کو دینِ حق نہ مرنے

وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ ۝۱۷۱ اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَآءَ اِذْ

مسلمان ہو کر کیا تم حاضر تھے جس وقت

حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ ۖ اِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا

ہوئی یعقوب کو موت جب کہا اپنے بیٹوں کو تم

تَعْبُدُوْنَ مِنْۢ بَعْدِي ۖ قَالُوْا نَعْبُدُ اِلٰهَكَ وَ

کیا ہو جو گے بعد میں کہ ہم تم کو ہی سجدہ کرتے ہیں

اِنَّ اَبَآءَكُمْ اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاسْحٰقَ اِلٰهًا

اور تم سے باپ ہمارے کو ابراہیم اور اسماعیل اور اسحق ہی ایک

وَاحِدًا ۖ وَنَحْنُ لَهُ مُّسْلِمُونَ ۝۱۷۲ تِلْكَ اُمَّةٌ

دب ہے اور ہم اسی کے حکم پر ہیں ۱۷۲ اُنکے نامت

قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ

جو گزر چکی ان کا ہے جو تمہارے لئے اور تمہارا ہے جو تم کا

وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۵۰﴾

اور تم سے پوچھ نہیں ان کے کام کی۔

**ترغیب و تاکید اتباع ملت ابراہیمی کہ عین توحید و
عین ملت اسلام است و فضائل ملت اسلام**

ہو نہ تبار۔ وَمَنْ يَنْجِبْ عَنْهُ يَكْفِ اَنْ يَكْفُرَ... اَللّٰہ... وَلَا تَسْأَلُوْنَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُوْنَ۔
مركزیات میں اجمالاً حضرت ابراہیم کی ملت کی طرف اظہار کیا کہ حضرت ابراہیم کی اس دعا واجتہاد
میں یکتائی تھی۔ اور قرین حکم قیاساً اُنکے اُنسیدہ کُفّ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس طریقہ کو حضرت
ابراہیمؑ نے اپنی بیٹے اور اپنی اولاد کے لیے پسند کیا اور اس کی دعا کی وہ طریقہ۔ طریقہ اسلام ہے۔ اب
اُنکے آیات میں اسکی تفسیر فرماتے ہیں کہ وہ ملت ابراہیم عین توحید اور عین اسلام ہے جس کا حاصل یہ
ہے کہ انتظام غلامی و نوکری کی دلی و دہلی سے بچے عین دھرا اطاعت کرنا ہے آپ کو خدا کے حوالے اور سہرہ
کردینا آخر بار یہ تک اسی ملت اسلام کے فضائل اور اسی کے اتباع کی ترغیب میں کام چاہا گیا ہے جس
سے وجود اور نقصان اور مشرکین سب کا رو کرنا مقصود ہے کہ یہ سب حضرت ابراہیمؑ کو اپنا امام اور
پیغمبر مانتے ہیں اور پھر ان کے مخالف طریقہ پر عمل رہے ہیں علیٰ اسی ملت اسلام پر قائم رہنے کی
حضرت ابراہیمؑ اور اسماعیلؑ نے اپنے لیے دعا مانگی اور اسی کی وصیت کی اور ہی طرح حضرت یحییٰؑ نے
اپنی اولاد کو ملت اسلام پر قائم رہنے کی وصیت فرمائی۔ چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں۔ وہ کون تھے جسے
کہ جو ابراہیمؑ کی ملت سے عدلی اور انصاف کرے۔ حالانکہ وہ ملت تمام ملتوں سے افضل اور بہتر ہے
اور مناسب ملت کوئی کا امام اور پیغمبر ہے اور سب سے پہلے اسی نے نہایت تضرع اور ناری
سے اس ملت مسلمہ کے وجود اور نبی آخر الزمان کے بعد کی دعا مانگی کہ جو امت مسلمہ کو اسلام کا طہر بقیہ
تو اس بہتر ملت کے اتباع سے کون اور جس اور انصاف کر سکتا ہے مگر وہی شخص کہ جو اپنے ہی نفس سے
جہاں اور نواں ہو کر یہ نہ سمجھتا ہو کہ کون سی ملت غفلت سلیمہ کے مناسب ہے اور کون ہی غیر مناسب
اور کون ہی ملت راجع اور قلب کے لیے مافض ہے اور کون ہی ضرر۔ اور کس ملت کے قتل کرنے سے نفس

کر لینگے اور ہم سب اسی ایک خدا کی طاعت اور فرمانبرداری پر قائم ہیں گئے۔ غرض یہ کہ جو دکا یہ دعویٰ کرے کہ تعویذ علیہ سلام نے جو دیت کی دیت کی تھی محض۔ تو اس سے مدافعت کی کوئی سند ہے اور نہ تھا را مشاہدہ۔

اوداسے اہل کتاب اگر یہ تم ان بنو گول کی اولاد جو اور تم اسی نسبت پر فخر اور ناز کرتے ہو لیکن یہ خدا کے برگزیدہ۔ سون کی ایک طاعت تم جو کر رہی اور دنیا سے انصاف جو تھے اقدت تمکو وصیت کر گئی اس طاعت کے سے وہ اعمال کام نہیں گئے۔ جو اس نے کیے اور نہاوت پیسے تھا جسے اعلان کام آ کر گئے اور بدولت اجارے کے محض بزرگوں کا انصاف تم کو نصیب نہیں دے گا اور اگر بالاصل وہ جسے مل کر سستے تھے تو تم سے اچھے اعمال کے متعلق کوئی سوال نہ ہو گا ہر شخص سے اپنے اعمال کے متعلق سوال ہو گا۔ غرض یہ کہ اہل نے اگر کوئی گناہ کیا ہے تو تم سے اسکی باز پرس ہوگی اور اگر انہوں نے ایک عمل کیے ہیں تو تم کو کوئی تلخ نہیں۔ باب کا کلام اور بیٹا بیٹے کی بھوک اور پیاس کو دفع نہیں کر سکتا سب تک ملنا خود نہ کھائے اور نہ پیئے۔

تہ بزرگی باہر دہمیر نادگی درکار نیست

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا

اور کہتے ہیں ہو جاؤ یہود یا نصاریٰ تو راہ پر آؤ

قُلْ بَلْ مِلَّةَ آبَائِهِمْ خَتِفَاءَ وَمَا كَانَ مِنْ

تو کہہ نہیں بلکہ ہم نے بچائی راہ۔ آباء کی جو ایک طرف کا تھا اور نہ تھا

الْمُسْرِكِينَ ﴿۳۰﴾

دالوں میں

یہودیت اور نصاریت کی طرف دعوت دینے والوں کو جواب

قال تعالى. وَهَاتُوا صُورَتَا هُودًا... الخ... وَكَانَ مِنَ الْمُسْرِكِينَ. اور تعجب ہے کہ یہ بنی کناب حضرت ابراہیم کو اپنا امام اور پیغمبر بھی کہتے ہیں مگر ان کے انما خدا وال کے فرقہ پر چلتے کو۔ سبب پرانیت نہیں سمجھتے بلکہ باعث ضلالت جانتے ہیں۔

[illegible]

مسئلہ کا کام نہایت خوبی کے ساتھ چل رہا ہے۔ یہ بولوں کو جو اپنے حسب و نسب پر نالا تھا اس کی تردید فرمائی اور ایم مسلم کا قصہ ذکر فرمایا جس میں حضرت ابراہیم کی امامت اور آخر کیمبر اور دھاکا ذکر فرمایا۔ اشر حق نے سنن کی دعا قبول کی اور اسی دعا کے مطابق محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت کی جھکا قبلہ اور جسکی طہت اور جھکا وہیں وہی ہے جو حضرت ابراہیم اور ان کی اولاد کا تھا اور ان سب نے اپنی اولاد کو اسی کی وصیت کی تھی کہ دین اسلام میں میری پھر تعجب ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب تمہارا سے مٹانے اسی طہت ابراہیم اور دین اسلام کو پیش کرتے ہیں تو تم اسے قبلہ نہیں کہتے اسکی سوا اور کیا وجہ ہے کہ تمہاری عقلیں میرے دلوں سے بڑھ چکی ہے۔

[illegible]

اور یہ جا کہ قلبِ مرید سے پہلے وہ کسی لیے صحبتِ ابراہیم علیہ السلام کے متوجہ نہ فرمایا
جیسا کہ سورہ حج میں ہے وَلَقَدْ رَاسِدًا يُضِلُّونَ فَتَوَلَّوْا رُءُوسَكُمْ زُفْرًا فَكُفُّوا أَلْسِنَهُمْ لِيَنْصَرِفَ
عَنِ الْمَثَانِ قُلُوبُ كَاسِيَةٍ یہ ہے کہ ہم دل و جان سے اُن کے اُن کے عین اور نہ انہر ابراہیم جاسیٰ غرض قضا مسلم

اور لفظ کو حق پر قیامت نہ کریں۔

میں دودھ پیسہ و لونِ شریف نیست
لفظِ مومن جو پہلے تعریفِ نیست

فائدہ دیگر

جاننا چاہیے کہ ہر شریعت میں میں بائیں ہوتی ہیں (اول) اصول اور عقائد جیسے
توحید و رسالت اور قیامت یہ چیزیں تو ہم انہماکِ کرام میں متفق علیہ ہیں ان میں
اختلاف ممکن نہیں اور ان میں نسخ و ملوئی جو تاہم ہے (خود وہم) قواعد کی شریعت کہ ان کی طرف جزئیات
اور فروغ دیا جیتے ہوئے ہیں اور حکم میں ان کی کلیات کا لحاظ رہتا ہے اور انہی قواعد کی کلام نام ملت ہے
جس میں اختلافِ نبوت کم ہوتا ہے ملت محمدی اور ملت ابراہیمی انہی اصول اور قواعد کی کلام سے
موافق اور متحد ہیں۔

اقتسامِ موم باحکامِ جزیرہ اور ذبح، منکوشِ نبوت کے نام سے موسوم کرتے ہیں زبانِ آدم مکان اور
اہل کے اختلاف سے شریعت کے حکام جو تہ بدستے رہے مکافاتِ تعالیٰ لَکْجَ جَعَلْنَا وَجْهَکَ
یَوْمَ تَعْبُدُ وَ مَنَاجِیَ۔ پس خلاصہ یہ نکلا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابراہیم علیہ السلام
کی ملت تو ایک مگر شریعت ہر ایک کی جدا ہے اسکی مثال یہی ہے کہ تمام خطباء موم اور صیغہ کرنا امام
جاتے ہیں مگر بلا جملہ کے امام ابراہیم علیہ السلام اور امام محمد علیہ السلام نہ تو کبھی بھی امام اور صیغہ کا خطاب بھی کرتے
ہیں مگر قافلہ صلی سے کسی حال میں خارج نہیں اور امام ابراہیم علیہ السلام کے مہربان کے قواعد مقررہ سے باہر
نہیں جاتے مثلاً قیاسِ صلی یا قیاسِ ائمہ ان اور موم ہوئی کسی نہ کسی تاحہ کے تحت میں اس جویرہ کو راجع
کرتے ہیں۔

قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ

ترجمہ ہم نے یقین کیا اللہ کو اور جو قرآن مجید اور جو انرا

إِلَىٰ إِبْرٰہِیْمَ وَإِسْمٰعِیْلَ وَإِسْحٰقَ وَیَعْقُوبَ وَ

ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب اور

الْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِیَ مُوسٰی وَعِیْسٰی وَمَا أُوتِیَ

اسکی اولاد پر اور جو ملا موسیٰ اور عیسیٰ کو اور جو ملا

الَّذِیْنَ مِنْ رَبِّہُمْ ۚ لَا تَفْرِقْ بَيْنَ أَحَدٍ

سب یہوں کو اپنے رب سے ہم فرق نہیں کرتے ایک میں

ہیں لیکن ہم اہلانی لانے میں کسی مکے درمیان کوئی فرق نہیں کرتے کہ جنس پر ایمان لائیں اور جنس پر نہ لائیں اور ہم تو خاص شدہ کے متعلق اور فرق نہیں کرتے۔ سب ایسا رہے بلکہ فرق ایمان دیکھتے ہیں البتہ شروع تحریریت کا اتباع نہیں کرتے صرف خاتم النبیا کا اتباع کرتے ہیں کہ جن کی شریعت قرآن و شریعتوں کی ناقص ہے۔

تفریع بر مضمون سابق مع توییح و تفریع

جب یہ معلوم ہو گیا کہ اسلام کی حقیقت یہ ہے اور ایمان کا طریقہ یہ ہے پس اگر یہ لوگ بھی اسی طرح ایمان لائیں کہ میں طرح نما ایمان لائے ہوں میں بلکہ فرق تمام انبیاء و رسول کی تصدیق کریں میں کبھی یہ بھی ولایت چاہا میں گئے اور اگر وہ خدا کی کہتے ہیں تو کچھ تو یہ لوگ عرب کا لغت اور عبادت میں فرق ہیں آپ انہی عبادت اور لغت سے پہچان نہ ہوں بلکہ یہی اللہ تعالیٰ انکے قریب سے آجی کھاتے کہے گا اور خود ہی اللہ تعالیٰ سے نہایت کلمہ کہہ کر وہ خوشی سے نہایت حفاظت کلمہ علیہ اور نصرت کا وعدہ ہے ہوا اللہ تعالیٰ نے ہوا فرمایا ہوا قرینہ کو قتل کر یا ہوا نصیر کو جلا وطن کر یا اور نصیر ہوا یہ جزیرہ یا امن تعالیٰ کا یہ ارشاد تفسیر تکوین کلمہ اللہ کا وعدہ ہے اور انکے کی خبر ہے جو ہوسے طور پر شامت چلی کہ چند ہی روز میں اللہ تعالیٰ نے سفاروں کے سر سے جو ہوا اور نصیری کے شر کو دشا کیا اور دین اسلام کے مقابلہ میں جو ہوا نصیری مخلوب ہوئے اور اللہ کی جیشنگری پروری چوٹی اور اللہ تعالیٰ قریب کی باتوں کو سننا ہے اور سب کی باتوں کو جانتا ہے۔ وہ جنوں کو کبھی کبھار اور سب کو اس سے پوچھتا ہے۔ اللہ یہ جو ہوا نصیری دن نایت اس کو شمش اور عازش میں ہیں کہ تم کو اپنے رنگ میں رنگ میں۔ اسے مسلمان قرآن سے پکھڑو کہ تم کو فائدہ ہے اپنے رنگ میں، رنگ لیا ہے اسکی اطاعت اور فرمانبرداری کا رنگ بنادے رنگ درخش میں مرامیت کر چکا ہے اور اللہ کی اطاعت اور فرمانبرداری کے رنگ سے کون مار رنگ بہت ہے جو اسکی طرف نظر کھولتے اور رنگ ہم سے نائل نہیں ہو سکتا اس لیے کہ ہم خاص انکری کی عبادت کرتے ہیں عبادت کی وجہ سے وہ رنگ اور کھتر جو ہوا ہے اور خاص کی وجہ سے وہ مسرے رنگ کا اس پر کوئی وجہ بھی نہیں آئے یا نہ عبادت اور خاص کی وجہ سے ہوا ہے۔ چمک جاتا ہے۔

جب آفتاب اسلام دنیا میں طلوع ہوا تو اس وقت جو ہوا نصیری میں ایک دم اصطلاح کی جاری تھی پہلے اس دم کا ادراک جو ہوا نصیری میں تھا اور پھر عیسائی نے بھی اس دم کو جاری رکھا اور اب تک عیسائی میں یہ دم چل آئی ہے کہ جو ہوا نصیری یا کوئی عیسائی بنے جسے تو مسکو زردیائی کے حوض میں غوطہ دیتے ہیں یا اس کے سر پر اس میں سے کچھ پانی ڈال دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اب تم عیسائی ہو گیا اسی دم کا نام اصطلاح ہے جس کو آج کل پیغمبر دینا کہتے ہیں جو کہ جو ہوا نصیری مسلمانوں سے

أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ

عمل ہمارے اور تم کو عمل تمہارے اور ہم اس کے ہیں نرے

أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ

کا کہتے ہو کہ ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق

وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ

اور یعقوب اور اس کے اولاد یہود تھے یا نصاریٰ

قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللّٰهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ

کہ تم کہہ رہے ہو کہ خدا جانتا ہے یا تم اور اس سے ظالم کون ہیں

كُنْتُمْ شَهِادَةً مِّنَ اللّٰهِ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ

تو تم شہادت ہو تھی اس پاس اللہ اور اللہ بے خبر نہیں

عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾ يٰۤاَيُّهَا اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا

تمہارے کام سے ۱۰ اے ایک جماعت تھی گزر چکی ان کا جو

كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا

جو کمائی اور تمہارا ہے جو تم کمائی اور تم سے پوچھا نہیں

كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١﴾

ان کے کام کی

تلقین جواب از مجادلہ اہل کتاب

قُلْ تَعَالَىٰ لِلّٰهِ الْحُكْمُ... اللّٰهُ... وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ.

اور محمد اہل کتاب آپ سے اس بارہ میں مجاہدہ کریں کہ ہم خدا کے دھم کے ساتھ رہیں گے جیسا کہ ہمارا
 دین اور ہمارا کتاب تمہارے دین اور تمہاری کتاب سے مقدم ہے نبوت و رسالت پیشتر ہے اور
 اہل خانہ میں جی اور ہم اللہ کے محبوب ہیں تو آپ ان کے جواب میں یہ کہہ دیجئے کہ کیا تم میرے اللہ سے
 بارہ میں مجاہدہ کیے جیسے جاتے ہو۔ ملائکہ وہ جہلا بھی دبتے ہیں اور مہلا بھی دبتے ہیں اسکی دیوبیت
 کسی کے ساتھ مخصوص نہیں سمجھو کہ عام ہے جو اسکے حکم کے مطابق طاعت اور عبادت کرے گا وہ قبول ہوگی
 در زور۔ اور ہمارے پیغمبر ہمارے افعال ہیں کہ ماسر اس کے حکم کے مطابق دین آخری نبی کی زبانی جو
 آخری حکم نازل ہو اس پر عمل کوئے ہیں۔ اور تمہارے لیے تمہارے اہل ان کے ناسخ کے نازل ہونے کے
 بعد صریح حکم اور حرکت قرینیت پر عمل ہے جو اور تازہ اور مفعولہ قرینیت سے اعراف اور انوف کے
 دہیے ہو اور علاوہ ازیں تمہارے اور تمہارے درمیان میں ایک فرقہ بھی ہے کہ ہم خاص اہل کتاب کے
 لیے عبادت کرتے ملتے ہیں اور تم کو کچھ کرتے ہو وہ قعصب اور نفسانیت اور دوسری اعراف اور اپنی
 آباء و ارحام کے ہائی رکھنے کے لیے کرتے ہو بلکہ مزاج شرک میں مبتلا ہو حضرت طرز اور حضرت ساجد خدا کا
 بیشاقت ہے جو۔ توحید اور اخلاص کا تم پر کوئی شکا سا نشان بھی نہیں۔ لہذا تمہارا یہ دعویٰ کہ ہم خدا کے
 دھم میں دیکھتے ہو کہ نہیں۔ مگر غلط ہے تم کو مرتبا یا شرک کے دھم میں دیکھتے ہو تے ہو تمہارا دھم تمہارے
 افعال سے ظاہر ہے اور ہمارا دھم ہمارے افعال سے ظاہر ہے اور کیا تم اس آخری پیغام کی خدا اور اپنی
 تسبیح اور تحریک قرینیت کی نیچ میں یہ سمجھتے ہو کہ تحقیق ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق اور ان کی اولاد ہمدی
 اور نضر ان کے ملائکہ رنگ نزل تو درست و بالین اور جو دیوبت اور نصرائیت کے ظہور سے پہلے گزر چکے
 ہیں اور گزشتہ آیات میں ان حضرت کا ملت اسلام پر جو ناجوئی واضح ہو چکا ہے آپ ان کے جواب میں
 یہ کہہ دیجئے کہ تم زیادہ جانتے والے ہو یا انہو زیادہ جانتے ہو کہ میں نے یہ خبر دی ہے تمہا کوئی دھم نہ ہو
 یہ کہ تمہا کوئی دھم نہ ہو یا انہو زیادہ جانتے ہو کہ میں نے یہ خبر دی ہے تمہا کوئی دھم نہ ہو یا انہو زیادہ جانتے ہو کہ میں نے یہ خبر دی ہے
 بنیاد تم زیادہ جانتے والے ہو یا انہو زیادہ جانتے ہو کہ میں نے یہ خبر دی ہے تمہا کوئی دھم نہ ہو یا انہو زیادہ جانتے ہو کہ میں نے یہ خبر دی ہے
 نصری دیوبت و انجیل اس پر شاہد ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام اور ان کی اولاد کی ملت منفیت تھی۔ خاندان اور
 دھم بیت النذر کا شمار تھا جو دیوبت اور نصرائیت کے خواص مثلاً پیش اور اقرار کی تعلیم ان کی قرینیت
 میں نہ تھی اور یہ سب کچھ انکو معلوم ہے مگر چھپاتے ہیں اور ایسے شخص سے چھو کر کون ظالم ہو سکتا ہے
 کہ ابراہیم شہادت کو چھپاتے اور کھلی دیکھے جو اس کے باقی مضمولہ ہمارا اور اس کو خوب یاد ہو اعدہ شہادت
 اس کو میں جانب اللہ پہنچی ہو اور اس کے اعلان اور انبیاء کا وہ ماحول ہو اور ان کے لئے تمہا سے اعلان
 سے بغیر نہیں رسول اسرار ملک کے متعلق جو شہادیں تمہاری کتابوں میں ملے مگر جیسا کہ ان واقعہ شہادتوں
 کو چھپا اور نصریہ قرینیت و انجیل میں تحریف اور ان کے تبدیل کرنا سب اللہ کی فخر و دل کے سامنے ہے اور
 تم اس پر غور کرنا کہ ہم ان بزرگوں کی اولاد ہیں یہ ایک جماعت تھی جو گزر گئی اور اپنے افعال اپنے ساتھ لے

نئی اور ہلکی دمناس کی خراج تیار سے لے اپنے احوال حال کو ذخیرہ چھوڑ کر نہیں گئی کہ جو وقت ضرورت تیار سے کام آئے اس جماعت کے لیے اس کا کیا ہوا کام؟ کیا اور تیار سے لے تمنا کیا ہوا کام آئے گا؟ دو نام سے اُن کے احوال کے متعلق کوئی سوال نہ ہو گا۔ کیا جب تم کو ان کے احوال سے کوئی فکلی نہیں تو پھر ان کے احوال سے نفع کیا امید رکھنا سنا بہت اور نادانی ہے۔

یہ آیت قریب ہی میں گزری تھی جسے تاکید اور مبالغہ کے لیے اس کو مکرر لائے کہ پھر

ح

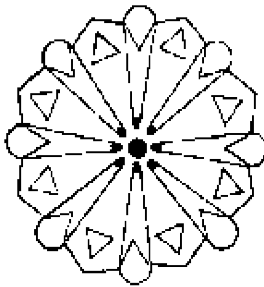
نزد عشق شدی ترک نسب کن جامی

کہ دریں راہ غلام ابن نفل چیز ہے نیست

الحمد لله الذی بدعته تشہر الصالحات والصلوة والسلام علی

سید المرسلات و علی اہلہ و اصحابہ و ازواجه الطاهرات۔ سلسلات

و حقوالت و شوال المکرر یومہ دو شنبہ ۱۳۹۹ھ مغانر دہاول پور۔



سَيَكُونُ الشُّكُّ مِنَ النَّاسِ مَا وَهَبَهُ عَنْ قِبَلِهِ

اب کہیں مجھے بر وقت لوگ کہے ہر چہ مجھے مسلمان اپنے قبلہ سے

الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا طُقُوسٌ يَلِيهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ

جس پر تھے تو کہ اٹھ کی ہے مشرق اور مغرب

يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

ہمارے جس کو چاہے سیدھی راہ

اثبات فضیلت قبلہ ابراہیمی واسر تکوین قبلہ

قال تعالى: سَيَكُونُ الشُّكُّ مِنَ النَّاسِ مَا وَهَبَهُ عَنْ قِبَلِهِ
(الطحاوی) گردنہ آفات میں طہنت ابراہیمی اور طہنت اسلام کا افضل اور مکمل ہونا اور سرور عالم مسندنا
محمدا علیہ السلام کا افضل اور مکمل ہونا بیان فرمایا۔ اب قبلہ ابراہیمی اور کعبہ اسلامی کا تمام قبلوں سے افضل
ہونا بیان فرماتے ہیں کہ جس طرح اس است کی طہنت تمام قبلوں سے افضل اور مکمل ہے۔ اسی طرح اس
است کا قبلہ بھی تمام قبلوں سے افضل اور بہتر ہے اور جس طرح طہنت ابراہیمی سے اعراض سخا بہت
اور بہالت ہے اسی طرح قبلہ ابراہیمی سے بھی اعراض سخا بہت اور بہالت ہے۔ چنانچہ ارشاد فرماتے
ہیں کہ یہود اور نصاریٰ نے طہنت ابراہیمی سے بھی اعراض کیا اور حق کو چھپایا اور اپنے کبار و اجداد کے
انساب پر احماد کر کے اعمال صالحہ سے اپنے آپ کو مستغنی سمجھا اور اپنی سخا بہت اور بے وقوفی ظاہر
کی۔ اب تقریب ایک سخا بہت اور ظاہر ہوگی۔ وہ یہ کہ جب بیت المقدس کا مستقبل طسوخ ہو کر
خانہ کبر قبلہ نماز مستقر ہو گا تو یہ نادان اور بے وقوف و کفایت صورت کے احماد سے ان لوگوں کی مجلس
سے ہر منظر صریح یہ کہیں گے کہ کس چیز نے اس خانہ کبر سے پھر دیا کہ جس پر اب تک قائم تھے۔ امام داری
فرماتے ہیں کہ آیت سَيَكُونُ الشُّكُّ مِنَ النَّاسِ کے بارے میں علماء کے دو قول ہیں۔

۱۔ فقال مروی یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت تکوین قبلہ کے بعد نازل ہوئی اور لفظ اگرچہ
بنا ہوا مستقبل کے ہے لیکن اس جگہ ماضی کے معنی مروی ہیں۔

قول اول

۲۔ آیت تکوین قبلہ کے بعد نازل ہوئے سے پہلے نازل ہوئی۔ انشاء اللہ نے یہود کے
آئندہ پیش آنے والے طسوخ اور اعراض کی پہلے ہی سے غمزدگی دی۔ اس آیت

قول ثانی

کے زوال کے وقت تک قبلہ تبدیل نہیں ہوا تھا البتہ جو نئے والا تھے انہوں نے پہلے ہی سے اس کی جگہ پر
 دی انکار کیا۔ یہودیوں کے احزاب کو اس کو گمراہی نہیں اور کٹر مشرکین کا یہی قول ہے اور اس قول پر آیت کے
 بعد کہ ظہر میں مرجع کا جاسکتی ہے کہ گزشتہ آیات اور روایات میں یہودیوں کو یہی اور مشرکین کے ان
 اعتراضات کے جواب دیئے گئے جو وہ کر رہے تھے اب اس آیت میں اس احزاب کا جواب بتلائے
 ہیں جو انہوں میں کردہ کرنے والے تھے اور مطلب یہ ہے کہ اب تک تو یہودی اور نصاریٰ اور مشرکین تمام یہ
 وہی احزاب میں کرتے تھے جو یہاں پر چٹکے اور جٹکا جواب ہی ہم دے چکے۔ اب غلط یہ وہ وقت
 آئے گا ہے کہ جب تم کو تحویل قبلہ کا حکم دیا جائے گا تو یہی خوف اور سفید پر احزاب کو اس کی گمراہی کیا
 دین ہے کہ اس کا قبلہ بدلتا رہتا ہے اور یہ کہیں گے کہ مسلمانوں نے اپنے لئے مانتے قدر کو کیوں چھوڑ دیا۔

شبان نزول

شان نزول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک مکہ مکرمہ میں رہے تو نمازِ کعبہ کی طرف نہ کر کے نمازِ بڑھتے رہے جب سرسبز شہرہ خریفانہ کے تو خاکِ مذہبی بیتِ ابراہیم کی طرف نہ بڑھنے لگے۔ سولہ ایستہ ہجرت تک اسی طرف نماز پڑھتے رہے اس کے بعد خانہ کعبہ کی طرف نہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم آیا تو ہوا اور شکرین اور منافقین طرح طرح کے طعن کر کے گئے بعد پختہ گئے کہ پہلے قومیتِ اندلس کی طرف نماز پڑھا کر تھے جو ابصار کا قبلہ تھا اب اس کو کھول چھوڑ دیا اور جمہور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نماز پڑھنے لگے خاص و عوام بعض یہودی یہ کہتے کہ چارے دین کو کوڑا مارتے نہیں چارے قبلہ کی طرف کیوں نماز پڑھتے ہیں۔ بعض یہودی کہتے کہ مکہ (صلی اللہ علیہ وسلم) قبلہ سے واقف نہیں اس لیے ہمیں دیکھ کر صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نماز پڑھتے ہیں۔ مشرکین کہتے تھے کہ اگر آپ کچھ کہتے ہیں اور دین فرما چکے ہائی دین کی طرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دین کی بارہ میں تفریحی آغوش صلی اللہ علیہ وسلم ان باتوں سے طول برستے اور دل سے یہ چاہتے کہ خانہ کعبہ کی طرف نماز پڑھنے کا حکم نہ آتا۔ آخر قائل بنے اس آیت میں طعن کرنے والوں کے حال سے خبردار کہ جب جوابی قبلہ حکم نازل ہو گا تو یہی وہ وقت آئے گا یہ کہیں گے کہ مسلمانوں کو اس قبلہ سے کس چیز نے مجھ دیا کہ جس کی طرف وہ نماز پڑھا کہتے تھے یعنی یہ جو صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نماز پڑھا کہتے تھے اب کیا ہو گا کہ وہ اسے چھوڑ کر کعبہ کی طرف نماز پڑھنے لگے۔ آپ ان کے جواب میں کہہ دیجئے کہ آخر ہی کے لیے ہے مشرک اور مغرب دی فکر بھارت اور مکانات کا مالک ہے اس کو اختیار ہے کہ میں جنت اور جہنم کو چاہے قبلہ مقرر کرے اور میں کو چاہے ضرور کرے۔ ظالم کو یہ بچنے کا حق حاصل نہیں کہ پہلے وہ حکم دیا تھا اور اب یہ حکم یوں دیا۔ ظالم کا آدھے سے اس قسم کا سوال مجھ اس کی سے عقلی کہ دلیل ہے۔ مریض کا طبیع سے پرہیز کا نسخہ کیوں بدلا بھی کی عقلی مضابطہ اور قیامت حماقت کی دلیل ہے۔ ظالم تو سولی کے حکم کا یہ ہے اسے تو حکم کا بیجا چاہیے مزارِ حکومت سے اس کو کیا بحث۔ غیر الزام حکومت یا معلوم کیا جانتے ہو تو سوا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور غیرِ جبروت کی ایک راہ ہے خدا کا اختیار ہے کہ میں راہ سے چاہے اپنے

بندوں کی منزل کی طرف سے کسی کو کسی راہ سے اور جگہ جا پہنچا ہے اپنی عبادت کا یہ رہا اور قریب و امتریک اپنے سے جلد منزل مقصود طے ہو جانے سے اس سے تم کو بہترین قدر کی طرف متوجہ ہونے کا حکم دیا۔ جو بدلت اور معرفت کا سب سے قریب اور میر جا رہا ہے اور حضرت آدم علیہ السلام جو خدا بنی نور انسان کے پاپ ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جو خیرۃ الانبیاء ہیں اور تمام مذہب اور عقیدے کی ملت کے تابع ہیں ان کے لیے بھی یہی راستہ تجویز ہوا۔ خدا کے یہی الٰہی کے لیے قبلہ بنا لیا۔ یہ کہ خدا کے زمین کا مرکزی نقطہ ہے۔ سب سے پہلے ہی مرکزی نقطہ بنا لیا گیا اور ہمیں سے زمین کی پستی اُٹھی اور یہی جگہ انسان کا مہذب و تہذیب ہے۔ اللہ ہی جو عرش عظیم اور بیت المعمور کے عبادات میں ہونے کی وجہ سے حق جل شانہ کے انوار و نقایات کا مرکز ہے اور انسان کا مرکز کسی سے بڑا ہوا ہے تو حسب قاعدہ کلی منشیٰ ینجم۔ انی اصلہ۔ اسکا اصلی میلان اسی مرکزی نقطہ یعنی خدا کے لیے ہو گا اگرچہ ظاہر و خفیہ میں نہ ہو۔ اس لیے خدا کے قبلہ عالم مقربہ ہوا۔ نیز روایات سے ثابت ہے کہ جب آسمان الارض میں کوہ خطاب ہوا۔ ابیت جودتہ کو چھوڑ کر قرطبی سے آویزاں پاری سے تو زمین کے اجزاء اور قطعات میں سے سب سے پہلے اسی جگہ کے اطراف و اطراف کے کے قول میں بہتت کی اس لیے ازراہ قدر والی حق جل شانہ نے اس جگہ کو قبلہ قرار دیا۔ اہل جہندہ کے لیے بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ سے یہی مرکز حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک یہی امریک کے لیے مسبر اقصیٰ کو قبلہ بنا لیا کہ جو انبیاء ربی و مسلمین کا مرکز اور سکین اور تمام رحمت اور تمام دولت ہونے کی وجہ سے مبارک اور مقدس جگہ ہے۔ اسی وجہ سے شب معراج میں حضور کو برائی پر حوالہ کر کے جہت امتدوس دیا گیا اور حضرت انبیاء و کرم کی روحانہ قیام سے ملاقات کرائی گئی۔ اور وہیں سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا۔ یہ گئے۔ انکے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذاتی انوار و تجلیات کے ساتھ انبیاء صالحین کے انوار و برکات بھی مل کر فوٹ علی اللہ کا فائدہ دین اور نبی القلیات کے لقب سے ملحق ہیں اور توہمیت اور انجیل کی بشارت پوری ہو کہ وہ نبی آخر الزمان صاحب قبلتین ہو گا۔ لہذا میں شک نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سران جہت امتدوس سے چوٹی چند روز کے لیے نماز میں بیت المقدس کے استقبال لاکھ ہوا کہ یہ مقدس جگہ جو حضور کے معراج اور تہذیبی اسکا حق یہ ہے کہ چند روز اس کی طرف منہ کر کے نماز ادا فرمائی۔ جی تاکہ سینہ مبارک میں مبارک اور مقدس جگہ کے انوار و تجلیات کو اپنے سے اللہ عز و جل کے کلمات آجائے سینہ مبارک سے آجائے امت کے علماء کے میلوں کی طرف منتقل ہوں تاکہ ان کی امت کے علماء انبیاء ربی و مسلمین کے عادت کیلا سکیں۔

قرطبی پر کراہی وجہ سے چند روز کے لیے بیت المقدس کے استقبال کو منکر ہوا پھر عیسیٰ کے لیے اہل قبلہ کے استقبال کا حکم نازل ہوا۔ اس لیے کہ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اہل قبلہ خدا کے قبلہ ہے۔ اور یہی جگہ تمام رہنے والے زمین پر سب سے افضل اور مکمل ہے۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى

اور اسی طرح کیا ہم نے تم کو امتِ وسطیٰ کہ تم ہو سب کے واسطے

النَّاسِ وَتَكُونُوا التَّوَسُّلُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا

لوگوں پر اللہ رسول ہو تم پر ہر بات کے واسطے

تمام امتوں پر نبوتِ محمدیہ کی فضیلت

قَالَ تَقَالِي وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا... وَتَكُونُوا التَّوَسُّلُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا

ہر دین میں جس نے تمہارا نام لیا ہے بہتر ہے اور اگر کیا کہ وسط زمین میں ہے۔ دنیا داروں اور نبیوں کے اور حق تعالیٰ شادان کے اور وہ جہالت کا مرکز ہے اسی طرح ہم نے تم کو امتِ وسطیٰ بنایا کہ جو احقاق اور اعمال اور حق تعالیٰ کے اعتبار سے متوسط اور معتدل ہے اخلاط اور تعریف کے درمیان میں واقع ہے گویا کہ یہ امت اللہ کے واسطے کامل اور کامل امتوں کے اعتبار سے حلقہٴ اہم کے درمیان میں مسند پر بیٹھی ہوئی ہے اور تمام امتیں اطراف و جوارح سے اس کی جانب متوجہ ہیں اور ہم نے تم کو اس واسطے اور امتوں کی فضیلت اس واسطے عطا کی کہ تمہاری عدالت عمل و دعا کمالِ شہادت ہو جانتے اور دنیا امت کے دل تم کو کھلی ہو گویا کہ اس کو اس لیے کہ شہادت کے لیے حالتِ شرط ہے اور جب تم کامل عدالت ہو گے تو ایک شہادت دے سکتے ہو۔ کمالِ عدالت کی وجہ سے کسی ایک جانب تمہارا میلان نہ ہو گا اور تمہاری شہادت حق ہوگی اور قدرتی کے شہادت سے پاک ہوگی۔ قیامت کے دن حق تعالیٰ اربعین و تیسریں کو جمع کرے گا اور اگر شہادتوں کے کاروں سے مطالب فرمائے گا کہ کیا تمہارے پاس کوئی شہادہ یعنی ڈولانے والا نہیں آیا وہ صاف انکار کر دیں گے کہ ہمارے پاس کوئی ڈولانے والا نہیں آیا اس سے ہم کو خیر سے احکام کی اطلاع ہوئی اور علیہا علیہ السلام سے دریافت فرمائی گئی۔ تمام انبیاء و متقی اللہ پر عرض کریں گے کہ اس سے اللہ تم پر احکام کو پہنچا چکے یہ جھوٹ بولتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کہ عالم الغیب ہیں ان کو صبر معلوم ہے مگر اللہ تعالیٰ کے لیے انبیاء سے گواہ طلب کریں گے۔ حضرات انبیاء و انبیاء کوئی ہیں امت محمدیہ کو چن کر دیں گے امام مابعد کے کفار کہیں گے کہ ان کو کیا معلوم ہے کہ ہم سے قریباً قرن بعد میں آئے۔ بہت عجیب جواب دے سکی کہ اگرچہ ہم ان کے بعد آئے مگر ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خود سے معلوم ہو گیا کہ تمام انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کے احکام پہنچانے کے لیے اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ کوئی ہے۔ خاص مشاہدہ ضروری نہیں ان کی خبر مشاہدہ سے بڑا درجہ زیادہ قطعی اور یقینی ہے۔ مشاہدہ میں قطعی کا امکان ہے

بڑی خبر میں غلطی کا امکان نہیں اس لیے کہ نبی قسٹ سے مشفق ہے اور ہدایت میں اس خبر کو کہنے میں جو بالکل صحیح اور واقعہ کے مطابق ہو ہمیں ہدایت ملے گی۔ اس وقت محمد مصطفیٰ اللہ علیہ وسلم کو بلا جانیکا اور آپ سے آپ کی امت کی اس شہادت کے متعلق دریافت کیا جائیگا۔ تو اسے اس شہادت کے مسلمانوں اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم پر گواہ ہونگے اور شہادی حالت اور مصداق کی شہادت دیں گے اور پھر پہلی شہادت کے مطابق حضرات انبیاء کے حق میں فیصلہ ہوگا اور کافرا بجرم قرار دیئے جائیں گے۔

اس امت کو متوسط اس حق پر فرمایا کہ امت مطلقہ اور اطلاق اور اخلاق کے اعتبار سے مستدل ہے۔ اطلاق اور تقریب کے درمیان ہے۔ برخلاف وجود کے وہ تقریب میں مبتلا ہیں۔ حضرات انبیاء کی تصدیق کرتے ہیں، انکو معلوم نہیں سمجھتے کہ جو نبوت کا حاکمہ لازم ہے اور فدا دہی اطلاق میں مبتلا ہیں کہ ہونے کی کوہ تہذیب زندگی سے درجہ نرزی پر پہنچا یا اور توسط اور اعتدال ہی باجماع عقلا و اعلیٰ اور ہر کمال ہے۔ اسی لیے علماء نے اس آیت سے امت محمدیہ کے اجماع کے تحت ہونے پر استدلال کیا ہے کہ اس امت کے اجماع کو نہ قبول کرے اسکی خلافت سے عدول کرنا ہے۔ امام قرطبی فرماتے ہیں کہ امت محمدیہ کے وسط (درمیان) میں ہونے کے یہ معنی ہیں کہ یہ امت الہیہ اور بار کے درمیان ہے انبیاء سے نیچے اور اولیاء سے اوپر۔ چنانچہ اس خطاب کے بلذات مخاطب صراحہ کلام میں اس لیے امت و خلافت کا یہ حیدر ہے کہ صحابہ کرام کا مقام انبیاء کرام سے نیچے ہے اور تمام اولیاء سے جڑ اور اونچا ہے۔

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ

اور وہ جو ہم نے ٹھہرایا قبلہ جس پر تو تھا، نہیں مگر اسی واسطے کہ معلوم کریں

يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۚ وَإِنْ

کہوں تاہم دیکھا رسول کا اور کون پھر جاوے گا اپنے پاؤں اور یہ بات

كَانَتْ لَكِبْرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۚ وَمَا

جاری ہوئی مگر ان پر جن کو راہ دہی اللہ نے اور اظہر

كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ أَيْمَانَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ

ایسا نہیں کہ مبالغہ کرے تمہارا یقین لانا ہمت اللہ لوگوں پر

لَرَوُفٌ رَّحِيمٌ

ملفوظ رکعتیہ ہے ہر روز

تحويل قبلہ پر ایک شبہ مع الجواب

قلل قلل واما جعلنا القبلۃ التي كنسك حجة قال لا... من الله بالانسان لروف رحيمه
 آئیے ایک شبہ کا ازالہ فرماتے ہیں کہ جب یہ معلوم ہو گیا کہ اس اہمیت سے مصلحت اللہ کا طریقہ کیسے ہے صاحب
 یہی قبلہ کا طریقہ ہے کہ جو وسط ارض میں ہے تو پھر اس میں کیا مصلحت تھی کہ چند روز کے لیے
 بیت المقدس کو قبلہ مقرر کیا اور پھر اسکو منسوخ کیا۔ آئندہ اُپریت میں اسکا جواب دیجئے ہیں کہ عمار سے
 علم میں نہ ہوا اصل قبلہ تو کعبہ ہی تھا جو حضرت ابراہیم کے وقت سے چلا آ رہا تھا اور جس قبلہ کی طرف بند
 و مذہب نماز ادا کرتے تھے یعنی بیت المقدس اسکو چھوٹے اور کبھی اصل قبلہ نہیں بنایا تھا مگر بعض افسس
 مصلحت کے لیے چند روز اسکی استقبال کا حکم دیا تھا کہ طائر اور نگاہری طہر پر ہو جو یہ معلوم ہو جائے
 کو کون رسول کی پروردگار کے لیے لوگوں اسنے باقی رسول کی تعویذ اور اطاعت سے نکلے گا اور
 لازماً کی طرف پھر جائے گا۔ کعبہ کے بیت المقدس کو قبلہ مقرر کرنے میں مسلمانان قریش کا امتحان
 مشہور تھا کہ کون رسول اللہ کا صحابہ تابع رہے گا جس قبلہ کی طرف میں نماز پڑھنے کا حکم دیجئے ہیں اسی
 وقت نماز ادا کرتے تھے اور کون قوی عہد کی و ماریت کرتے تھے اسی پہلے کو قریش کہتے انکی تعلیم پر فخر
 کرتے تھے اور قبلہ ابراہیمی کی جماعت اور عورت پر ناز کرتے تھے اور بیت المقدس سے قتل جنی اسرائیل
 پر نہنے کی وجہ سے نفرت کرتے تھے۔ اور قہار نے اس قوی عہد کے امتحان کے لیے یہ کہا کہ نماز کعبہ کے
 بیت المقدس کے استقبال کا حکم دیا۔ بیت المقدس کو قبلہ مقرر کرنے میں مسلمانان قریش کا امتحان تھا اور
 پھر جب تحويل قبلہ کا حکم نازل ہوا تو اس میں مسلمانان یہود کا امتحان تھا اور پھر جب بیت المقدس بعض
 چند روز کے لیے منسوخ کیا گیا تھا اور لاہم ہے کہ امتحان اسی چیز میں چنانچہ جو شخص پر شاق اور
 عزیز ہو اسی پہلے اصرار فرماتے ہیں اور بے شک بیت المقدس کا قبلہ ہونا قریش اور عرب پر بیت
 شاق اور عزیز تھا۔ اور اسامیل جو ملے کی وجہ سے قبلہ ابراہیمی کو پسند کرتے تھے مسلمانوں کو گھر پر شاق
 نہیں کہ جنکو اللہ نے چار بیت اور تین وحی اہل ہدایت کی نظر عیسیٰ علیہ السلام پر رہتی ہے کہ اس وقت جو
 حکم ہوا اس کی قبول کی جائے جس جانب چہرہ کرنے کا حکم ہو گا اسی جانب متوجہ ہو جائیں گے نیز انھیں انھیں
 اپنے ذاتی میل سے نہ جلاں کرتے تھے کہ اگرچہ خانہ کعبہ بیت المقدس سے افضل ہے۔ مگر جو کی کائنات
 صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء کے کلمات کے حاسن ہیں اور آپ کی رسالت تمام عالم اور ام کے لیے ہے

میں نے یہ لوگ اپنی نافرمانی سے سمجھتے تھے کہ خودی ہے تو کسی وقت استغفار میری لقمہ ہو سکتا ہے۔
نہت آنے لگا۔ اور بعد چند کے اصل قبیلہ یعنی کھنڈ کی طرف رجوع کا حکم ہو گا۔ جو افضل المرسلین کے
مناصب ہیں۔

ایک شہر اور اسکا الزامہ

ایک شخص نے ایک شہر کے حاکم کو بتایا کہ اس شہر کے لوگ بے ایمان ہیں اور ان کے دل میں کفر ہے۔ حاکم نے اس شخص کو مار مار کر ہلاک کر دیا۔

جواب بعض علماء نے یہ جواب دیا کہ غم سے تیسرے کے معنی مراد ہیں یعنی غماز اور تہنا مجاہد کر دینا بعض کہتے ہیں کہ غم سے مراد استغنا اور کافایت ہے اور طلب امت کا یہ ہے کہ ہم طبع کا نازان سے ممتاز اور جہاد کو اپنا رہنما بنیں کہ ہم امتحان کر سکیں کہ کون ایمان سے کتنا بچا اور کون انحراف کا راستہ اور بعض کہتے ہیں کہ مشافہت محمود ہے۔ وہ مشافہ کے جاننے سے انحراف کے روئے کار اور ہر مومنین کا جاننا مراد ہے یعنی تاکہ جہاد رومی اور اہل ایمان میں جہاں میں۔

اور بہت اللہ سے اگرچہ اصل قیود تھا کہ تم سے کسی عورت میں جو مادی نسبت اللہ سے کی طرف
 خاص ہیں انکو ضائع نہ سمجھنا اس لیے کہ وہ تمہارے سبب نہیں ہے کہ جو تمہارے اعلان و اطلاع کو
 مدد دے کہ تم سے اس لیے کہ تمہارے جو یہ نسبت اللہ سے کسی کی طرف منکر کر کے چلی ہیں وہ اللہ ہی کے حکم سے
 چلی ہیں اور تمہیں اللہ تمہارے و تمام آدمیوں پر نیک چوں یا نہ تو حق چوں یا کا مدد صعب ہی پر بہت ہی
 شعیق دوسرے ہیں وہ اپنے حکم کے ارجاع کرنے والوں کی غلام اور بنی کب ضائع کر سکتے ہیں۔

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَوْلِمَ تَكَذِّبُنَا

ہم دیکھتے ہیں بھر بھر بار، تیرا سہ آسمان میں سو لہر پھر میں گئے

قِيلَ تَرْضَاهَا قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ط

تو کہ جس قدر کی طرف سے قرعہ لگی ہے اب پھر مٹا دینا طرف مسجد حرام کے

وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنْ

اور جس جگہ تم ہوا کرو پھیرد منہ اسی کی طرف اور حق کو

الَّذِينَ أَتَوْا الْكِتَابَ لِيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ

مٹی ہے کتاب لبتہ جانتے ہیں کہ یہی ٹھیک ہے اللہ

وَلَمَّا آتَتْهُمُ الذِّكْرُ أَتَوْا أَلَيْسَ لَكُمُ الذِّكْرُ بِمَا عَمِلْتُمْ أَتَىٰ

اور اگر تو دوسرے کتاب و کلام پائی ساری نشانیاں نہ

مَاتِبِعُوا قَبْلَكَ وَمَا أَنْتَ بِمَتَّبِعٍ قَبْلَهُمْ

جہلی کے تجربے قبلہ نہ اور نہ تو مانے ان کا قبلہ

وَمَا بَعْضُهُمْ بِمَتَّبِعٍ قَبْلَهُ بَعْضٌ وَلَمَّا آتَتْهُمُ الذِّكْرُ

اور نہ ان میں ایک مانا ہے دوسرے کا قبلہ اور کبھی تو چلا آئی

أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا

پسند پر بعد اسی علم کے جو تجھ تک پہنچا تو یہ فک تو بھی

لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ أَتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا

ہے بد اعمالوں میں جنکو ہم سے دی ہے کتاب پہچانتے ہیں یہ بات بھی

يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ۚ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ

پہچانتے ہیں اپنے بیٹوں کو اور ایک فرقہ ان میں چھپاتے ہیں حق کو

وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ

جانی کہ حق ہی جو تیرا رب ہے پھر تو نہ ہو فک نہ

الْمُتَكَبِّرِينَ ۝ وَلِكُلِّ وُجْهٍ هُوَ مَوْلًىٰ فَاستَبِقُوا

دعا اور ہر کسی کو ایک طرف ہے کہ نہ کہہ اس طرف ہون

الْخَيْرَاتِ ۚ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ۚ إِنَّ اللَّهَ

بہت بادینوں میں جس جگہ تم برسے کرادے گا اللہ اکٹھا لے آئے گا

عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ

ہر چیز کر سکتا ہے اور جس جگہ سے نکلے نہ کر

وَجَهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْعَلَىٰ مِنْ رَبِّكَ

رف مسجد حرام کے اور بھی سختی ہے میرے رب

وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۰﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ

کہاں سے اور اچھے خبر نہیں تمہارے کام سے اللہ جہاں سے تو نکلے

قَوْلٍ وَجَهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ

منہ کہ طرف مسجد حرام کے اور جس جگہ تم ہو

فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ

کہ منہ کرو اس کی طرف کہ دوسرے لوگوں کو تم سے جگہ

حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي

کہہ مگر جو ان میں سے نیکو ہیں سران سے مت ڈرو اور مجھ سے

وَلَا تَتَّبِعُوا نِيسِيَّ عَلَيْهِمْ وَعَلَيْكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿۱۱﴾

تو نہ اور اس واسطے کہ ہوا کی تم پر ضل لے اور شاید تم راہ پاؤ۔

عناوین کتاب و بار بارہ قبلہ

قال تعالى وَلَيَكُنْ آلَ الْيَتِيمِ وَالَّذِينَ يَذْكُرُونَ كِتَابَ اللَّهِ حُرًّا مُبْتَلًى ... وَلَكُمْ قُلُوبٌ فَحَسِبْكُمْ ۚ
 (الرحمہم اگر خشت آیت میں یہ بیان فرمایا کہ وہاں کتاب کو اس قبلہ کا حق ہوتا ہے معلوم ہے اور خدا ان
 کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ ان کی آواز لڑائی کے روز بیت المقدس کی طرف نماز پڑھیں گے اور آخر کو کبر کی
 طرف اور یہی ان کا اصل اور دائمی قبلہ ہے جو قدرت ایزدی کے موافق ہے مگر خدا اور خدا کی وجہ سے
 چھپا رہے ہیں آئندہ آیت میں یہ شلا تے ہیں کہ ان کا خدا کو جس وجہ پر چھپا رہا ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور
 اگر آپ اس قبلہ کی حقیقت اور فضیلت پر ہر قسم کے دلائل اور لفظ غایت جمالی لے آئیں تب بھی یہ لوگ آپ
 کے قبلہ کو قبول نہ کریں گے اور نہ آپ کو بھی ان کے قبلہ کا اتباع اور پیروی کریں گے ان کا مقصد تو یہ

ہے کہ آپ اس کے تابع بن جائیں اور حقیقت یہ ہے کہ آپ بھی اسی کے قبلہ کا اتباع اور پیروی نہیں کر سکتے۔ اس لیے کہ ان کا قبلہ شروع ہو چکا ہے اور جس قبلہ کا آپ کو حکم ہوتا ہے وہ ان کو چل کر رکھ رہا ہے نہ ہو گا اور بیت المقدس کے استقبال کا آپ بھی محض نہایت کا اور عقلاً بھی ایسی کتاب کے قبلہ کا اتباع نہیں کر سکتے اس لیے کہ وہ خود ہی آپ بن چکے ہیں۔ بارہ میں ایسے مختلف ہیں کہ آپس میں ہی ایک دوسرے کے قبلہ کے تابع نہیں ہو سکتے۔ لہذا یہی نصیحتی خواہش ہے میرا قبلہ کا اتباع کرنا کہ جسے اور سے ہی کریم بالاصل اگر آپ کی نصیحتی خواہشوں کا اتباع کر سکتے ہوں تو آپ کے پاس قبلہ کے بارہ میں علم صحیح اور علمی ہو گا کہ یقیناً آپ اس وقت ظالموں میں شمار ہو گئے اس لیے کہ تاریخ کو چھوڑ کر مروجہ کا اتباع کرنا ہمارے نفس ہے اور ہمارے نصیحتی کا تہاں آپ سے جو یہ معصوم ہونے کے خلاف ہے لہذا آپ سے اعلان ہے کہ قبلہ کا اتباع ہی محال ہو گا۔

عناد اہل کتاب دربارهٔ صاحب قبلتین و رسول ثلثین علیہ السلام و حکمت اولیٰ نبی کریم

حقیقت امت میں قبلہ کے بارہ میں اہل کتاب کے عناد کا ذکر تھا اب صاحب قبلہ کے بارہ میں اہل کتاب کے عناد کا ذکر ہے کہ اہل کتاب اسی ہی موجود کو جانتے اور پہچانتے ہیں مگر جانتے نہیں پہچانتے فرماتے ہیں کہ تو ان کو ہم سے کتاب دی ہے وہ آپ کو سب پہچانتے ہیں کہ یہ وہی نبی ہیں کہ جن کی قومیت اور اہلیت میں بشارت دی گئی ہے۔ اہل کتاب آپ کی صورت اور شکل کو دیکھ کر اس طرح پہچانتے ہیں کہ جس طرح اپنے بیٹوں کو صورت و شکل اور قوم و قوم پہچانتے ہیں۔ جیسے بیٹے کی صورت دیکھ کر کبھی خیر نہیں ہوتا اس طرح نبی کو صورت کو دیکھتے ہی پہچان لیتے ہیں کہ یہ وہی نبی ہیں جس سے اور یہ جہڑے جو چہڑے نہیں اس لیے کہ قومیت اور اہلیت میں آپ کا علیہ و رسم صورت و شکل اور قدر و حکمت کو انہیں وہ سب دکھ کر تھا اور تحقیق ان میں کا ایک فرقان حق کو چھپاتا ہے حالانکہ وہ خوب جانتے ہیں کہ قومیت میں آپ کا نبی قبلتین ہونا جس سے کہہ رہے ہیں نبی الامم ہے جو تیرے رب کے پاس سے آیا ہے پس تو ان کی قیاس کی وجہ سے ہرگز شک کرنے والوں میں سے نہ ہونا۔ خطاب آپ کو ہے مگر سنانا اور سول کو ہے۔

ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبداللہ رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیٹوں کی طرح پہچانتے ہو۔ تو جواب دیا کہ ہاں بیٹوں سے زیادہ پہچانتے ہیں۔ بیٹے میں شک ہو سکتا ہے کہ شاید چوری نے ضیانت کی ہو مگر عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں کوئی شک نہیں ہو سکتا۔ آپ کی صفات اور علامات چاری کتابوں میں موجود ہیں۔ آپ کو دیکھتے ہی پہچان لیا کہ آپ انہی برحق ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے کچھ کہا اور اللہ نے نہ کوئی کجی کی تو حق دی۔

وجہ دوم۔ بعض اہل علم نے نکاح کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ پہلی آیت خاص مکانِ حرم کے حق میں ہے اور دوسری آیت مکانِ جزیرۃ العرب کے حق میں ہے اور تیسری آیت تمام روئے زمین کے ممالک کے حق میں ہے۔

وجہ سوم۔ پہلی آیت تعلیمِ اعلیٰ کے لیے ہے اور دوسری آیت تعلیمِ اکتہ کے لیے ہے اور تیسری آیت تعلیمِ اذنی کے لیے ہے۔ یعنی تمام احوال اور تمام مکانات اور تمام اوقات میں یہی قیصر ہے اسکا استقبال ضروری ہے۔

وجہ چہارم۔ چونکہ شریعت میں سب سے پہلے ہی حکم ضروری ہوا اس لیے اس کے بیان میں زیادہ اہتمام کیا گیا اور تاکید میں بار بار اس حکم کا اعادہ کیا گیا۔

وجہ پنجم۔ کسی حکم کا ضروری ہونا عملِ فقہاء اور عملِ شیعہ ہے اور احکامِ خداوندی میں پہنچ جاری ہونا ہے تو قول کی محنت سے باہر ہے اس لیے اس کو کثرتاً دہرایا گیا۔

لَمَّا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا

جیسا بھیجا ہم نے تم میں رسولی تم ہی میں کا پڑھنا تمہارے پاس ہادی آیتیں

وَيُزَكِّيْكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمُ

انہ تم کو سوادقہ اور سکھاتا کتاب اور تحقیق بات اور سکھاتا تم

مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿۱۰﴾

کو جو تم نہ جانتے تھے

بَيَانُ طَائِفٍ مِنْ رُسُلِ الْعِزَّةِ كَمَا فِي قِبْلَةِ الْإِسْلَامِ وَحَرَمِ مَحْرَمٍ مَبْعُوثٍ

قال تعالى۔ لَمَّا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيْكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمُ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿۱۰﴾۔ (الطبع) اہلِ قلم میں دعا کہہ کر فرمایا اور بعد ازاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا ذکر فرمائی رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ کہ اسے بشارت اس حرمِ مکہ کی عین میں سے جہاں ہی مبعوث فرما کر تیری آیات کی تلاوت کرے اور لوگوں کو کتاب و حکمت کی تعلیم

فَاذْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ وَاَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ۝

تو تم یاد رکھو مجھ کو میں یاد رکھوں تم کو اور ایشکروا لی اور ناشکری مت کرو

تلقین ذکر و شکر

قَالَ تَعَالَى: فَاذْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ وَلَنْ اُنْكُرْ فَاذْكُرُونِي ۝

پس جب کہ میں نے تم کو ایسی تعلیم نصیحت سے سرفراز کیا اور تم میں ایسا عظیم معجزانہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھیج کر تم کو یاد کیا تو اسکا مستحق یہ ہے کہ تم بھی جھکو جیو۔ یاد رکھو کسی وقت میری یاد سے غافل نہ ہو۔ میں تم کو اپنے لطیف و عذراحت سے یاد کروں گا اور ملاء اعلیٰ میں تمہارے ذکر کا ذکر کروں گا کہ یہ میرے یاد کرنے والے بندے ہیں جس سے ملا را علی اور ملا نجر مقربین کی عنایات تم پر منزل ہوں گی۔ قلب سے عنایات خلقت دور کرنے کے لیے ذکر الہی سے بہتر کوئی شے نہیں۔ جس

ف اور قلب سے حرص اور طمع کا فائدہ دہہ دہہ کرنے کے لیے انفاق فی سبیل اللہ سے بڑھ کر کوئی کمزور نہیں۔ اور میرا احسان مالہ اور شکر کرو کہ تمہاری ہدایت کے لیے ایسا عظیم الشان رسول بھیجا۔ شکر سے نعمت میں زیادتی ہوتی ہے لیکن شکر کثرت لایزال لیس اللہ اگر تم نے جاری نعمت کا شکر کیا تو تمہاری ہدایت اور کتاب و سنت کے علم اور معرفت میں زیادتی ہوگی اور جتنا ذکر اور شکر کرو گے اسی قدر تمہارے نزدیک باطن اور علوم و معارف میں زیادتی ہوگی۔ اور میری ناشکری مت کرو کہ میں مال کا انکار کر رہا ہوں اور دلی و جان سے اسکی اطاعت نہ کرو۔ اور اگر میں جانب اندہ علوم و معارف مشکف ہوں تو دوسرے صحت کرو دوسری میں ناشکری میں داخل ہے۔

و عباد براہمی جو سیدہ گزشتہ ہیں اس میں تعلیم الکتاب والحدیث کا ذکر مقدم تھا اور تزکیہ کا ذکر مؤخر تھا اور اس آیت میں لکھا اَوْسَلِّطْ لِي كِتَابِي فَسَلِّطْ لِي ۝ اَلَمْ يَسْخَرْ

نکتہ

تذکرہ کا ذکر مقدم ہے اور تعلیم الکتاب والحدیث کا ذکر مؤخر ہے۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ اصل مقصود تزکیہ نفس ہے اور تعلیم الکتاب والحدیث اسکا وسیلہ اور ذریعہ ہے۔ اگر تعلیم جو اور تزکیہ حاصل نہ ہو تعلیم بے فائدہ ہے اور جو نامہ تزکیہ نفس تعلیم کتاب اور سنت ہی کے جذبہ حاصل ہو تا ہے اور تعلیم تزکیہ کے مہادی اور مقدمات میں سے ہے اس لیے دہلے اور انہی کی ترتیب دینی کے لئے ہے تزکیہ کے مہادی اور دراصل کو پہلے ذکر کیا اور مقصود کو اخیر میں ذکر کیا۔ اور جن جمل خاصہ سے جب دہلا براہمی کی اجاستہ اور قبولیت کا ذکر فرمایا تو اصل مقصود کو پہلے ذکر فرمایا تاکہ مامعین کو بتا دے اس سے یہ معلوم ہو جائے کہ اصل مقصود تزکیہ ہے اور نہ بارگاہ حقارت سے منظور ہو چکا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ

اے مسلمان! تم کو اپنی قوت پروردگار سے اور نماز سے

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿۵۱﴾

بیشک اللہ ساتھ ہے ثابت رہنے والوں کے

طریقہ تحمیل ذکر و شکر و بیان فضیلت صبر

قَالَ لَمَّا بَلَغَ الْاَلْفَ فَنَسِيَ الْعَقْلُ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ۔
 (المیلط) اگر عین امت میں ذکر و شکر کا حکم تھا اور کفرانِ نعمت کی ممانعت تھی اور ذکر و شکر میں تمام احکام خداوندی
 کو برپا کرنا داخل تھا اور کفرانِ نعمت کی ممانعت میں تمام عبادات اور منوعات سے بچنا داخل تھا اور تمام احکام
 کا بجا کرنا اور تمام منوعات سے بچنا تمام پرست و خوار ہے۔ اس لیے آئندہ امت میں مسلمانوں کو ذکر اور
 شکر کے عادی کرنے کا طریقہ بتلائے ہیں۔ چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں اے ایمان والو! ذکر اور شکر اور عبادات
 قرب اور عزت کے حاصل کرنے میں وہ طریقہ معلوم ہو تو صبر اور نماز کی مدد اور سہارا سے۔ اس کو خاص
 کر وہ صبر جن جانب اللہ ایک فاعلیٰ پر تنبیہ ہے کہ جو خاص انسان کو عطا کیا گیا ہے تاکہ مشکلات میں اس
 کو صبر اور مدد دے جو۔ صبر کی غایت یہ ہے کہ وہ کج و ظلم کو ہٹا کر ایسا ہے جو عزت میں صرف شہوت ہے
 فعل نہیں۔ ملائکہ میں صرف عقل ہے شہوت نہیں۔ انسان میں عقل کے ساتھ شہوت اور غضب بھی ہے۔ اس
 لیے انسان کو شہوت اور غضب کا وار د رکھنے کے لیے صبر کا تزحیہ دیا گیا اور فرشتہ اور جہان کو نہیں دیا گیا
 عقل اور شہوت میں جب کشمکش ہو تو عقل کے اقتدار پر صبر اور انسانی خواہشوں پر نہ چلا اس کا نام صبر ہے
 اخلاق جمیل میں صبر کا مقام نہایت بلند ہے۔ حق میں مظاہر نے قرآن کریم میں صبر کو شکر یا شکر یا
 ہے۔ آیات قرآنیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عقلِ صالح کا اجر مقدس ہے مگر صبر کا اجر بے حساب ہے۔ پس اگر
 نفس پر احکام شرع شاق اور گروں ہوں تو ان کے آسان ہونے کا ایک علاج تو صبر ہے اور دوسرا عمل عبادت
 نماز ہے۔ اس لیے کہ (ایک تریاقِ جبرئیلہ ہے جو ذکر و شکر اور خیر اور خیرات اور اس قسم کے مختلف
 اجزاء سے مرکب ہے جو ہر بیماری کو دوا اور ہر مشکل کا علاج ہے۔ جسے باوجود کیے لیے عطا فرماتا ہے
 ہے اور ہر فردی اور عمومی مطلب کے لیے عطا فرماتا ہے۔ حضراتِ امیر اکرام کو جب مشکل پیش آتی
 تو نماز میں مشغول ہوتے۔

ایک حدیث میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی پریشانی آتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز

میں شغور ہو جاتے۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ جب خالد بن ولیدؓ نے حضرت ابو بکرؓ کو بلایا تو حضرت ابو بکرؓ نے سلام فرمایا اور عرض کیا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔ خالدؓ نے کہا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔ خالدؓ نے کہا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔ خالدؓ نے کہا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔

خالدؓ نے فرمایا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔ خالدؓ نے کہا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔ خالدؓ نے کہا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔ خالدؓ نے کہا کہ میں نے تم کو بلایا ہے کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ

اور نہ کہو جو کوئی مارا جائے اللہ کی راہ میں کہ مرے ہیں

بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿۵۰﴾

بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تم کو خبر نہیں

بِأَنَّ حَيَاتِ شَهِدَاكَ أَزْ ثَمَرَاتِ حَبْرٍ اسْت

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِمَا تُقُولُونَ ﴿۵۱﴾ سَبَّحَ لِلَّهِ لَمَّا رَأَى أَنَّهُ لَا يُفْهَمُونَ

(۱) بطور مختصر آیت میں صبر کی غفلت کا بیان تھا کہ صبر کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی معیت حاصل کرتی ہے۔ تاکہ ارشاد فرماتے ہیں کہ جو تمام صبر میں اعتدال کو پیش جانے کے بعد خدا کی راہ میں جان دے دینا بھی انکو جہنم اور لذت و صلوات و مفاہی پر خداوند تعالیٰ دیکھو کہ اپنے جوان و جوانی جہات کا ایک ٹکس اور برتر ہے جس سے اس کو ایک خاص قسم کی حیات حاصل ہوتی ہے۔ چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں کہ صبر کرنے والے خدا کی راہ میں جان نثاری کی ہوا کی حیات میں ترو و تکرور اور جو صابر خدا کی راہ میں مارے گئے اور اپنی اس میں کسی قسم کی دشواری اور نفسانی طریض نہ تھی انکو یہ نہ کہو کہ عام مردوں کے طرح وہ مردہ ہیں بلکہ وہ لوگ زندہ ہیں لیکن تم جانتے نہیں کہ وہ کس طرح کی زندگی ہے۔ وہ ان کی زندگی تمہاری سمجھ میں نہیں آسکتی۔ اس حیات کے ادراک کے لیے یہ حواس کافی نہیں۔

(۲) شہید گھر چلا رہا تھی لیکن اس کی موت عام لوگوں کی موت نہیں۔ مرنے کے بعد نمان کی ذی کوک جاتی ہے اس لیے کہ روح کی ترقی کا ذریعہ بدن ہے۔ جب بدن کا بدن سے ملحق ختم ہوا تو ترقی مراتب میں ختم ہوئی مگر شہید کی ترقی برابر جاری رہتی ہے جس میں اس نے جہنم دی ہے اسی کا اجر برابر جاری رہتا ہے اگر باکوب بھی وہ عمل کر رہا ہے۔

حضرت میں آتا ہے کہ جب آدمی نے جہنم میں جانا ہے مگر جاہلانی میں اللہ کا عمل قیامت تک بڑھتا رہتا ہے۔ (کاوی و نظم)

(۳) حدیث متواتر ہے یہ ثابت ہے کہ شہید کی ارواح ہر ستر ہزار سال کے بعد جہنم میں دکھائی دیتی ہیں اور جہنم میں اڑتی پھرتی ہیں اور جہنم کے میوے کھاتی ہیں اور عرض کی کہ تیرہوں میں آرام کرتی ہیں۔

بظاہر وہ یہ ہے کہ شہید نے اپنے بدن کو خدا کی راہ میں قربان کیا خدا تعالیٰ نے اسے اسی جہنم میں بدل کے بدل میں ایک دوسرا جہنم میں اپنی روح کی سیر و تقریر کے لیے عطا فرمایا۔ یہ جسم بطوری اسی روح کے جیسے مرد ایک جنازہ کے جیسے جھکے ذریعہ سے روح جنت میں اڑ کر سیر و تقریر کر سکے۔ اور یہ روح اس نے جسم میں تدبیر و تدبیر رکھ رکھی ہے۔ تاکہ تاج کا شہر ہو۔ اس لیے کہ تاج کی حقیقت یہ ہے کہ روح ایک جسم سے مشابہ ہونے کے لیے دوسرے جسم سے اسی طرح متعلق ہو کہ دوسرے جسم میں کوئی اندر اور نہ ہو اور یہی روح اسی جسم کی نشو و نما کا سبب ہو اور یہی روح اس جسم میں حیرت و تعجب جو ظاہر اور روح شہداء میں بہت نہیں اس لیے کہ جو بطوری کے ساتھ شہید کی روح کا ملحق ہو جسے اس جسم بطوری کی روح ملوہ ہے اور شہید کی روح بطور ہے اور جسم بطوری کے نشو و نما اور تدبیر و تصرف کا کوئی ملحق شہید کی روح سے نہیں۔ اس کا ملحق نہ وہ کی اصل روح جس سے یہ نہ کہ جسم اور روح ملوہ ہے اور شہید کی روح بطور اور وہ اس میں سوار ہے اور وہ ہر ہر روح اپنے جسم اور اپنی روح کے شہید کی روح کے لیے سواری ہے جسے خوب سمجھ لو۔

۳۲۳ | پھر ملازم کا مسکن یہ ہے کہ شہداء کی حیات جمہوری ہے اس لیے کہ موت اور قتل انہیں
 جسم سے ہے اور یہی ظاہر آیت کا منہم ہے اس لیے کہ یہی آیت - شہداء کی شخصیت
 پر ان کے ختم کے لیے ہے درحیات جمہانی شہداء کے ساتھ معصوم نہیں وہ تو مظلوم مسلمانوں کے گناہ کو بھی
 حاصل ہے۔



وَلْيَبْلُغُوا شَيْءًا مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ

اور البتہ ہم آزمائی کے سکوچ کو ایک ڈر سے اور بھوک سے اور نقصان

مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالشَّرَافِ وَبَشِيرٍ

سے مالوں کے اور جانوں کے اور عزتوں کے اور خوشی منا

الضَّيِّرِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا

ثابت رہنے والوں کو کہ جب انکو پہنچے کہ مصیبت کہیں

إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ

ہم انہی کا مال ہیں اور ہم کو اسی کی طرف پھر جانا ایسے لوگ انہی پر

صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ تِّدْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

خدا انہیں میں اپنے رب کی اور رحمتی اور وہی ہیں

الْمُهْتَدُونَ ۝

ناہ پر

بیان امتحان صبر و شجاعت صابرین و مجاہدین

قَالَ تَعَالَى وَلْيَبْلُغُوا شَيْءًا مِّنَ الْخَوْفِ... الخ... وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ۝
 (ابوطی) اگر شہادت میں صبر کے سب سے بڑے امتحان کو ذکر فرمایا یعنی مجاہد فی سبیل اللہ کا۔

اب آئندہ امت میں مہر کے گدھے کے امتحان کا ذکر فرماتے ہیں۔ چنانچہ زبانتہ میں کو اس شخص کے علاوہ اور بھی کچھ ہم نپلو سے مہر کا امتحان میں گئے جو تم پر زائغ ثانی اور گناہ نہ ہو گا اور خدا کی راہ میں جان و دین کے طرح مشکل نہ ہو گا۔ یہی تعداد امتحان میں قدر دشمنوں کے خوف سے لیں گے کہ تم دشمنوں سے خوف زدہ ہو کر پریشان ہو جاؤ۔ یہی بتلا ہو گئے اور کبھی لغو و فاجر کے ذریعے سے درگاہی مالوں کے نقصان سے مثل ملے بلع ہو جائے۔ اور کبھی جافل و درجہ پھل کے نقصان سے۔ مثلاً عزیز و اقارب مرعائیں یا مشائخیت اور باج کے بدل کسی اُفت سے تلف ہو جائیں۔ تو اسے مسئلہ نگران مصائب اور آفات میں مہر کرنا اور ذکر کرنا اور شکر سے غافل نہ ہونا اور جو لوگ اس منہاں اندر آزمائش میں پورے قریبی خواہے ہی کریم آپدایسے صابریں کو بشارت مناو کہیں گے کہ جب ان کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو مہر کر کے ہیں اور کوئی حرف شکایت زبان پر نہیں آتا۔ نہ مکر نہ اپنی اور نہ عیب کی تلاش کے لیے یہ کہتے ہیں کہ ہم سب عیب کے ملک اور غلام ہیں۔ ہر گنا جانے اور ہم باطل سب اس کی ملک ہے۔ ہر جا بے ملے اور جو جا بے چھوڑے۔ غلام کو آقا کے سامنے جلی دم زدن نہیں وہ ارحم الراحمین ہیں ہر جہ سے زیادہ نہرمان ہے وہ اگر کسی وقت جھوٹا رکھے تو اس کی حکمت اور حکمت ہے۔ طیب مشفق اگر ہر مرضی اور خداوند کی ہر جہ سے ایک دو وقت کھانے کی حاجت کر دے۔ یہ اس طیب کے مشفق ہونے کی دلیل ہے اور ہم سب اللہ ہی کی طرف لوٹنے والے ہیں۔ وہاں پہنچ کر ہم کو یہ میں ہی جلتے گا جو ہم سے پاک ہے۔ اور ہم و گنہ سے زائد ہر کو اس کا جو ہم سے پاک

فا بصرہ علیہ السلام نےوسف علیہ السلام کے ہم جن یا شکی کہا اور دیکھا تو وہیں کہا ایسے

حاضرین پر اڑنے والے کی خاص عنایات اور خاص کوششیں ہیں جو حضرت انبیاء کی عنایات کے ہم رنگ جب جو ان کے پروردگار کے پاس سے آتی ہیں اور وہاں پر خدا کی ہر باری میں ہے کتاب و سنت میں حلاۃ کا لفظ انبیاء کا ساتھ مخصوص ہے۔ حاضرین کی شدت میں صورت کا اس لیے استعمال فرمایا کہ کتنی تعالیٰ مہر کرے مالوں کو ان عنایات خاصہ سے سرفراز فرماتے ہیں جو حضرات انبیاء کی صلوات و عنایات کی ہم رنگ ہوئی ہیں اس لیے کہ مصائب اور حوادث میں مہر و تحمل سے کام لیا اور کوئی کلمہ شکایت زبان سے نہ نکالا اور خداوند و ارحم الراحمین کی طشتہ درجہ کرنا انبیاء کو عام کا لفظ ہے۔ کیا قابل تہنہ ہے۔

فَاَظْهَرُ لِمَا أَصْبَحْتَ أَوْفَوْا الْفَرَجِ
هَذَا الْفَرَجِ

سو کو ظہر لایسے شہر سے دہے ہیں بہت
ہلے رسول۔

اس لیے حاضرین کو صلوات و عنایات خاصہ سے سرفراز فرمایا اور جان و مال کا جو نقصان ہوا اس کے جوہر میں عنایات عامہ میں طرح طرح کی رحمتوں اور مہر و تحمل سے نوازا۔
جاری ہے ہی بیان سے حلاۃ اور رحمت میں فرق واضح ہو گیا۔ صلوات سے عنایات خاصہ مراد ہیں جو دینی اور دنیوی اور ظاہری اور باطنی برکات کا مجموعہ ہیں اور رحمت سے عنایات عامہ مراد ہیں۔

جو دنیا میں فوت شدہ جان و مال کا طعن اور قہر اللہ میں محبوب سمجھ لو۔ اور ایسے ہی لوگ مولا اس کے کہ وہ عبادات و عبادت اور عبادات عامہ کے کو دیں۔ ہزار ست یا ہزار تالی میں کر میں ہی مصیبت کے و انت میں جب کہ یہ فرض تھا کہ کوئی کلمہ شکایت کا زمانہ سے نکل جائے اور خداوند و الجہن کی ناراضگی اور دوزخ اور مجہول کا سبب بن جائے ایسے وقت میں ترس و خوار ہو اور اس کی خوشنودی کا راستہ نکال لیا کہ زندگی طرف متوجہ ہو گئے۔ کمال ہدایت ہی ہے کہ ہر طرف سے اپنے شے طلب کا کھوج لگاتے۔

مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ شَيْءٌ إِلَّا
بِإِذْنِ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ مَا كَانُوا
يَفْعَلُونَ
کوئی مصیبت بغیر اللہ کے حکم کے نہیں پہنچتی
اور جو مستعد تھے ایمان مصیبت میں ثابت تھے
وہ اپنے اپنے فعل سے اپنے آپ کو
موت کی راہ کھول دیتے ہیں۔

فادنی اعظمی اللہ عز و جل اس آیت کی تفسیر میں فرماتی ہے لغیر الجہن لان و لغیر العبادۃ
یعنی اس آیت میں جو قول ہے کہ خدا پران کے لیے ہیں چیزوں کا وعدہ فرما۔ ایک مسلمات اور دوسرے
و محنت اور تہمت و دلالت۔ فادنی اعظمی فرماتے ہیں کہ مسلمات اور رحمت ہر ایک دوسرے کے تو ہیں اور
میں ہیں۔ یہ دونوں کیا کچھ بدین ہیں اور ہدایت لان و ہدایت کے علاوہ ہے یعنی ایک زیادتی ہے جو صلوة
اور رحمت پر زیادہ ہے۔

۱۱) اس آیت میں حق تعالیٰ نے مصیبت کے وقت کسی کے دو طریقے ارشاد فرمائے۔ ایک
فادنی اعظمی اور ایک طبعی عقل تو یہ ہے وقتاً بوقتاً ہم سب اللہ کی حکمت میں ہیں کہ وہ اپنے دینا
میں دہن دے اور میں کو چاہے آخرت میں لائے۔ عقل سلیم تسلیم کرتی ہے کہ ملک کو اختیار ہے کہ اپنی ملک
میں جو چاہے تصرف کرے ہر کسی عزیز کے مرے پر حکایت کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی کی ملک میں دو
گھر سے چنانچہ ایک کو بہانہ دے اور دوسرے کو دوسری جگہ بکھو دے تو کسی کو اعتراض کا حق
نہیں۔ ہاں ملک کسی چیز کو لوہے کی منزل میں لکھ دے اور کسی کو بیچے کی منزل میں لکھ دے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ
کو اختیار ہے جسکو چاہیں دینا میں رکھیں اور جس کو چاہیں آخرت میں رکھیں۔

اور یہی یہ ہے کہ وقتاً بوقتاً کہ چھوڑا۔ یعنی ہم سب کو وہیں جانا ہے اور وہی جہاں وطن اصلی
ہے اور یہ دنیا تو ایک جیل خانہ ہے۔ اب اگر کسی کو جیل خانہ اور جہاں نخواستہ سے لگائی کر گھسانا اور پوسٹا
میں لے جا کر قیودین و تحقیقات میں غوثی کا مقام ہے کہ کھلے کر کہہ کے عظمت کر دے۔ غرض یہ کہ ایک
مصلحت یعنی انکار قیودین عقل کی تسلی ہے اور دوسرے جملہ کو وقتاً بوقتاً کہ چھوڑا میں طبیعت کی تسلی ہے
یہ تو تسلی ہوتی۔ مگر باہر ہر طرف لغت نے حزن و غم والی اور اسے اور اسے ہلنے کی ممانعت نہیں کی کہ وہ
غیر امتیازان امر ہے بلکہ میں اس ایک قسم کی غفلت میں کہ وہی اور یہ فرمایا کہ حق و حقیقت یعنی اسوہ صالحی
خدا تعالیٰ کی رحمت ہے۔ سو ان اللہ شریعت کی غوثی کو چھوڑ کر عقل کی اور طبیعت کی اور جذبات کی صوبہ ہی

کی روایت ہے۔

(المختص: از وعظ الصلاة، وعظ دوم از سلسلة العشرى، از مواظبات حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ)

فائدہ ۲۱

جو کہ کسی نئے دین و ملت کی پیروی سے خود سے دی جائے تو ہر آسمان چوہا بنا دیتا ہے۔
معمیت آنے سے آدمی گھبرا جاتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان معصائب کی پیروی سے ہی
خبر دہاری تاکہ ہر آسمان چوہا نہ بنے۔

۳۱ نمبر ۳۱

جاقول کے نقصان سے املاوطن اور بیچارہ بن ملوڑ میں اور شہرت کے نقصان سے اولاد و کامر تار تار رہے۔ یہ کہنگو وہ و
اسلام کی زندگی کا پھل ہے۔

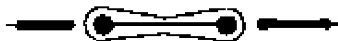
جس طرح نوری میں جو ہوگی انشوریں جن میں اللہ عز و جل سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزواتِ ہندوستان اور اقصائے مغرب کے فرمایا کہ جب فرشتے کسی سر آدمی کو اس کے پیچھے لگا کر دھج قبض کر کے کھلے جاتے ہیں تو انڈیا قتل کرنے پر فروغ تے ہیں۔

ایکسترو واد عہدِ عجب

فَيَقُولُونَ نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ أَفَبِمَا رَحِمْنَا بَعَثْنَا فِي هَذِهِ قُرْآنًا عَرَبِيًّا يَرَدُّ ۚ وَأَنبَايَ الْمُرْسَلِينَ نَجْمُهُمْ فَتَرَاهُمْ أَشْجَىٰ يَلْعَبُونَ ۚ

ثُمَّ قَالَ قَلْبِهِ فَيَقُولُونَ نَعَمْ

انہوں نے فرماتے ہیں: تلوہ میرے بندہ ہے اس کی صحبت و ملاقات میں جو کچھ بندہ نے



إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَبَّ

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرمایا: جو شخص اپنے آپ کو گناہگار سمجھے، اللہ تعالیٰ اسے پھر جو گناہ

الْبَيْتِ أَوْ اعْتَمِرْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا

اس ٹھکانے یا زیارت ترمناہ نہیں اس کو کہ طوفان کرے ان دونوں میں

وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾

اور جو کوئی شوق سے کرے کچھ نہیں تو اللہ تعالیٰ اس سے سب مانگا ہے

استشہاد بر فضیلت صبر

قَالَ تَعَالَى رَأَى الْقَهْقَارَ وَالْعُرْوَةَ مِنْ شَعَارَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا لَمْ يَلَمْزْ شَيْئًا حَتَّى يَخْلُصَ
(الطحاوی) غزوتہ آیات میں صابرین کے لیے اپنی سمیت اور صلوات اور رحمت اور ہدایت کا ذکر
فرمایا اب آئندہ آیات میں اس کی ایک دلیل و ایک شاہد ذکر کرتے ہیں۔ یعنی حضرت ہاجرہ اور حضرت
اسما جلیہ کے صبر و تحمل کی ایک یادگار ذکر فرماتے ہیں کہ صفا اور مروہ کی بھی اسی صبر کی یادگار رہے جس کے صبر کی
برکت سے حضرت خاضعہ سے مرزا المہدی اور ابی مسلمات اور جنس ان پر نماز کس اور اس یادگار صبر کے
بلات سے بحث ہو اور دینا تک حج و عمرہ کی حق تکمیل ہو جائے گی اور ایچ ایشی رائیڈ ہیکل کے ساتھ
سے بھی مسئلہ کو مروجہ طریقے سے گانا اچلا رہا اور استحقاق کی سے مسئلہ کا نام آکا کرنا اللہ تعالیٰ اور استحقاق
ہی پر اسکا احتکام ہوا۔ نیز ایتر رقت میں امامت کا ذکر تھا۔

فَإِنِّي كَأَنَّكَ لَتَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ بِمَا تَشَاءُ
میں تجھ کو کروں گا سب کو جوں کا پیشوا۔

اور منصب امامت کے لیے میرا حق اور ایمان نام ضروری ہے۔ کمال لسانی
وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ إِمَّةً لِّكُلِّ بَلَدٍ بَآئِنًا
اور یکے پر ہے ان میں سرور و جلال چلائے
فَكَفَى حَسْرَةً لِّكُلِّ كَاذِبٍ
ہمارے حکم سے جب وہ ٹھہرے رہے
بُغْيَتُونَ۔
اور رہے ہاری آؤں پر یقین کرے۔

اس لیے مسئلہ کلام کو صبر کے نفاذ اور برکات اور اس کے خراباؤں و شرارت پر ختم فرمایا۔

صفا اور مروہ کہیں دو پہاڑیاں ہیں، حضرت ہاجرہ کے وقت سے لوگ ان
دو پہاڑیوں کے درمیان میں طواف کرتے تھے۔ زہرا جلیلہ میں کافروں نے

شان نزول

ان پر دہشت و کد رہے اور ان کی تعظیم کرتے اور ان کا استہزاء کرتے اور یہ سمجھتے کہ یہ طواف ان درجن کی
کی تعظیم کے لیے ہے جب زمانہ اسلام آیا اور مسلمانوں کو سعی میں صفا و مروہ کا حکم ہوا تو مسلمانوں کو
یہ خیال ہوا کہ صفا اور مروہ کا طواف ان جن کی تعظیم کے لیے ہے اور ان کی تعظیم اسلام میں منکر ہے اس
لیے صفا اور مروہ کا طواف بھی منوع ہو نا چاہیے اس پر یہ آیت نازل ہوئی چنانچہ وہ خود فرماتے ہیں کہ تحقیق
کوہ صفا اور کوہ مروہ اور پہاڑوں کی طرح سموی پہاڑ کے صغر حضرت ہاجرہ اور اسماعیل علیہ السلام کے
رضاء اللہ کی برکت سے خود کی یادگاروں میں سے ہو گئے۔ اور ان کا طواف نہایت عجب سے جایا گیا
سو جو شخص حج پرست اور اہل حق کا ارادہ کرے اس پر صفا اور مروہ کی مکمل اور طواف میں ذرہ برابر گناہ نہیں تم
کافروں کی مشابہت سے شرعی مست نرہ۔ صفا اور مروہ دراصل شہزادائیں ہیں۔ جس میں اور ان کا طواف
مراہ خیر اور عبادت ہے۔ اور جو شخص کوئی خیر اور نیکی حقوق اور رحمت سے کرے تو ان کو اعمال اس کی قدرانی

لَا يَخْشَوْنَ الْعَذَابَ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝

نہ ڈرنا کہیں سے عذاب اور نہ انکو نصرت ملے گی

نزع بخطاب بنو عدید بر کتمان حق و محمد

قال تعالى إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ اللَّهَ أَفْزَلًا مِنْكُمْ الْيَتِيمَاتِ . . . إِلَى . . . وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ .
 رابطہ اگر شدہ ذات ہیں یہ ذکر فرمایا تھا کہ ہم دشمن کو جلتے ہیں جیسے اپنے بچوں کو بہا جاتے
 ہیں مگر باوجود جاننے اور سمجھنے کے حق کو چھپاتے ہیں کیا کمال اعلیٰ ہے۔ اَلْيَتِيمَاتِ الْيَتِيمَاتِ
 يَتِيمَاتِ كَمَا يَخْرُجُونَ اِيَّاكَ هُمْ وَرَأَتْ وَتَقَاتِيَهُمْ كَيْفَ تَقَاتِي الْاَعْيَا قَ هُمْ
 يَخْشَوْنَ . اب اس آیت میں اُس کفران حق پر وسیلہ ذکر رہا ہے ہیں اور توبہ کرنے والوں کے لیے علو اور حق
 کا ذکر فرماتے ہیں چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں کہ حقیق ہو لوگ خوب جانتے ہیں کو ممانہ اور وہ کہ کسی شہنشاہ
 میں سے ہے اور حضرت امیر کے وقت سے برابر چلی آ رہی ہے مگر باوجود اس کے یہ لوگ ان معنی میں کو
 چھپاتے ہیں جنکو ہم نے نازل کیا اور جو انی ذات سے واضح اور روشن ہیں اور شہنشاہ کی ہر بات کو تسلیم
 کرتے ہیں اور اس کے کہہنے اس کو تمام لوگوں کے لیے قیام اور خاص سب کے لیے شہنشاہ پرست اور کفر کے
 فرق کو خوب واضح کر دیا ہے اور خبر دہر کی طرح نہیں بنی کسی کو پہچنے اور کسی کو نہ پہچنے اس کی سب اچھی میں
 داخل کر دیا ہے تاکہ متواتر ہو جائے اور اس کا اختصار دہر پر مشورہ رکھنا نہ ملے ہو جائے۔ لیکن یہ لوگ کمال
 عداوت کی وجہ سے اس کے برخود رکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ سخت کرتا ہے
 اس لیے کہ یہ لوگ اللہ کا منہ نہ مانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ پر امت اور علیہ جہالت جانتا ہے اور یہ لوگ گزشتہ
 زور جہالت کا آثار چاہتے ہیں اور یہ لعنت کرتے ہیں ان پر سب لعنت کرتے دانتے۔ حالانکہ اور ادوار و جہاد
 وصلوہ و قواس لیے لعنت کرتے ہیں کہ ان کی کوشش تو یہ ہے کہ اللہ کے حکام کو ممانہ کی جائے اور ان کی
 خوب نافرمانی کی جائے اور یہ لوگ ان حضرات کی کوشش کو ممانہ کرنا چاہتے ہیں اور تمام اور اساق و
 ہمار اور کفار نام نہاد اس لیے لعنت کرتے ہیں کہ ان لوگوں نے انکو حق معلوم نہ ہونے دو اور یہ کہ کتمان حق
 کو ہمہ سب طرح طرح کی جڑیں اور مضامین آسمان سے نازل ہونے ہیں اس لیے تمام جہانات اور جہاد ان
 لعنت چھپتے ہیں کہ ان کو رب سے سببیت اور خاتمہ گرفتار رہے۔ جہاد فرماتے ہیں کہ سبب قطع نہا ہے
 اور ہر ایشیہ ہر جاتی سے تو جہاد رکھا کہ کرسے والی پر لعنت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کو نصرت
 کہ وجہ سے حسرت کی مگر جن لوگوں نے فضل اللہ کی نارا منی کے ذریعے حق کو پہنچے ہے کو یہ کہہ کر۔ اور حق
 کہ وجہ سے جو جاتی تھی اس کی اصلاح کر لی یعنی جو عاقل اور اعمال اور حقوق اور اصول و قواعد کے حق کو پہنچے

وجہ سے غراب اور برادہ جیسے تھے انکی اصلاح کر دی اور کثرت غلیظہ کا خاکہ کر دیا اور جس حق کو چھایا تھا اسکو لوگوں کے سامنے بیان کر دیا تو ایسے لوگوں میں صحابہؓ گردیا جہاں اور انکاے لعنت کے ان پر رحمت نازل کرتا ہوا اور جس کو غرابی نوہ کا بڑی کھینے والا اور بڑی مہربان ہوا کہ نوہ کو نہ کھینے سے لعنت کو رحمت سے اور برادہ کو انعام سے بدل دیں تو اسوں۔ تحقیق ہم لوگ حق و غی کی وجہ سے لوگوں کو کھینے والے اور بدین توہ کے کوئی حالت میں مٹھتے ایسے لوگوں پر انکی اور تمام فرقوں کی اور تمام لوگوں کی ستر لعنت ہے۔ سستی کو خود اس کی بھیجنا ہی لعنت ہے اس لیے کہ یہ کافر نوہ کیسے ہے کہ جو بدہ واسطہ حق کو چھایا جسے اس پر انکی لعنت اور یہ نہیں سمجھتا کہ میں بھی وہ اس قوم میں داخل ہوں۔ اور یہ تو کسم پشما اس لعنت میں وہ ہی مٹے۔ یا لعنت کسی من سے متعلق نہ ہوگی کیونکہ غیر توہ کے سر سے ہیں۔ خراب برائے عذاب میں تحریف نہ ہوگی بلکہ وہ ہم پر عین ہوتی رہے گی۔ دینا میں جن جن ان کا کفر اور کفر بڑھا تھا، آخرت میں عذاب بڑھا رہے گا اور نہ انکو رحمت دی جائے گی کہ کچھ دیر آرام کر میں اور نہ وہ کہ یہ عذاب پہنچے گی کہ قوت آجائے اس۔ لہذا کہ عذاب میں تحریف اور رحمت یہ بھی ایک قسم ک لعنت سے نکالنا بد ہے جو ان کے حق میں نا ممکن اور عین ہے۔

وَاللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنَ الْإِسْخَارِ وَالْإِسْخَارِ وَالْإِسْخَارِ

اے پروردگار! توبہ کیلئے رہنمائی دے کہ کسی کو پرہیزگار نہیں دے سکا۔ بڑا مہربان ہے

التَّحِيْمُ

دوم دا

اعلان توحید

وَاللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنَ الْإِسْخَارِ وَالْإِسْخَارِ وَالْإِسْخَارِ
(اے پروردگار! توبہ کیلئے رہنمائی دے کہ کسی کو پرہیزگار نہیں دے سکا۔ بڑا مہربان ہے)
آیت میں حق تعالیٰ کی وحدت اور رحمت کا ذکر فرماتے ہیں کہ وہی ایک معبود ہے جسکے سوا کہیں نہ ہو
جو اسکی لعنت سے محفوظ رہے اسکی دعا کی کہ اسکوئی اور دین اور دین نہیں جو خدا کی لعنت اور رحمت کی رحمت
اور عزایت سے بھلا دے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور پھر دعا کہ وہی ہے اور وہی رحمت اور رحمت ہے
رحمت عامہ اور خاصہ سب اسی کے ہاتھ میں ہے اس لیے بدین اسکی رحمت کے لعنت سے بچنے کی
کوئی صورت نہیں اگر خدا کے سوا کوئی دوسرا معبود چاہا تو ممکن تھا کہ وہ تم کو اسکی لعنت سے نکال لیتا اور

تم پر رحمت کرتا لیکن اس کے ساتھ کوئی خدا نہیں جو رحمت عامہ اور خاصہ کا مالک ہو اور جسے نبیوں کی اس عطا شدہ اہلی کتاب کو تہذیب اور مذہب ہو کہ باوجودیکہ تو سب سے اور انجیل میں اللہ کی توحید کی سرچشما نہیں دکھائی دیتی اور پھر میں تم حضرت عزیرؑ اور حضرت مسیحؑ کو خدا کا بیٹا بتانے پر اللہ اس شرک میں مبتلا ہو اور اس توحید کو قائم کر سلو م ہے چھانے جو عرض یہ کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو چھپانے کی وجہ سے میں اس حق حجت جو سے اللہ توحید غرض و نہی کے اعجاز اور کائنات کی وجہ سے جس کی صورت گشت ہے۔

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ

آسمان اور زمین کا بے انتہا اور ذات اور

الْبَهِلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَاحِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ

دن کا چلنے والا اور گشتی ہو لیکن چلتی ہے دریا میں

بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ

جو چیزیں کام آویں لوگوں کو اور وہ جو اللہ نے آسمان سے

مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا

پانی پھر جلا با اس سے زمیں کو سرگئے دے اور پھر اس میں

مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ وَالسَّحَابِ

سب قسم کے جانور اور پھیرنا باؤں کا اور ہر جو قسم کا

الْمُسَخَّرِينَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ

تایم ہے دریاں آسمان اور زمین کے ان میں سرسے ہیں

يَعْقِلُونَ ﴿۳۷﴾

مفکر لوگوں کو

دلائل توحید

وَمَا فِي كُلِّ مَسْجِدٍ وَالْأَرْضِ ... الخ ... لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ .

(در سطح) جب آید تو **الذی یطعمنا** اچھا۔ نازل ہوئی تو مگر میں نے توبہ سے کہا کہ کیا میرے
جہاں کا ایک ہی خدا ہے مگر ایسا ہے تو اس پر کیا دلیل ہے اس پر اللہ نے فرمایا کہ یہ آیتیں نازل رہیں
میں میں تو جس کے دلائل جان فرمائے کہ مخلوقات اور ترسعات اور ان کے احوال و صفات سب
دوست کے وحدانیت اور عاقبت کی دلیل ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ تحقیق (۱) آسمان اور (۲) زمین کی پیدائش
میں (۳) اور دن و رات کی آمد و رفت اور ان کے مختلف ہونے میں (۴) اور ان کے جاذب اور مقلوبوں میں
کہ جو دایاں و گول کی مثال کی چیزوں کو مگر جلتی ہیں اور ایک جگہ سے دوسرے جگہ کو دای اور سامان
پر پہنچاتی ہیں جہاں آدمیوں اور جانوروں کا پہنچنا ممکن نہیں (۵) اور اس بات میں کہ جو اثر قوت نے آسمان
سے نازل کیا اور پھر اس بات سے زمین کو وہ جس کے بغیر زندہ کیا یعنی خشکی اور قحطِ مسمیٰ کے بعد قسم قسم کے
پھول اور پھل اس میں آگئے (۶) اور ہم قسم کے جانور اس میں پیدا کئے (۷) اور جانور کے پھرنے میں
بسی مشرق کا پھر لگتی ہیں اور کسی مغرب کا اور کسی شمال کا اور کسی جنوب کا (۸) اور اس امر کے کہ جو آسمان
اور زمین کے درمیان صفت ہے حالانکہ ہزاروں سال سے بھرا ہے یا جو اس میں بھی فکل کے زمین پر گر نہیں
جائے۔ تمام اس میں اثر قوت کی وحدت اور رحمت کے عجیب و غریب دلائل اور براہین ہیں ان لوگوں
کے لیے جو اپنی عقل کو نظر و رنگ میں مستقل کرتے ہیں۔ یہ قلم چیزیں حق تبدیل کے کمال قدرت اور کمال حکمت
اور اس کی وحدانیت اور رحمت پر لائق طرح سے تلاوت کرتی ہیں۔ تفصیل حسب ذیل ہے۔

(۱) آسمان میں غریب کچھ کہ تمام آسمان جیسے سے اور حیثیت پروردگار کے اقتباس سے ایک ہی مرکز کی چھوٹا
سے اور کوئی ڈانڈہ پھر کتب اللہ غوم، قیامت اور سیارات، نفس اور قراؤنہ و بعد از مرگ اور مشرقی میں
ظہر کیجئے ہر ایک کی شان جدا ہر ایک کا رنگ جدا ہر ایک کی حرکت جدا اور حرکت کی سمت اور جہت جدا
ہر ایک کا سوچ جدا ہر ایک کا طرز اور عروب جدا۔ اسی عجیب نظام کو دیکھ کر ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ کھانا نہ
تو کوئی چیز ہے بلکہ ایک کمالیہ قدرت اور ہر ایک کے احوال میں ایک ایک ہے کہ ہر ایک اپنے علاوہ اور حیثیت سے ایک کھانا جدا ہے اور کوئی
اس کا حرکت اور جہت نہیں۔ اور ایک اور شخص دیکھ کر اس کے متعلق عالم کا رابطہ ہر ایک اس کی کمالی رحمت کی دلیل ہے
(۲) اور علی ہذا زمین کی پیدائش بھی اس کی وحدانیت اور رحمت کی دلیل ہے۔ زمین کے نباتات کا مختلف احوال
اور رنگت و لیا صحت ہر ایک کسی زمین سے کہ کسی پیدا اور کسی سے اٹاؤں۔ اور کسی سے ہادام پیدا اور
کسی سے آم۔ کسی زمین کے لینے والے قافل ہر کسی جگہ کے لینے والے ایسے کو دن اور نمان کو بعض چیز چڑھا
میں حیوان بھی ان سے بہتر نکلے۔ اختلافات کہاں سے کہتے اور کس طرح آتے۔ زمین کا مادہ اور طبیعت کو
ایک ہی ہے وہ کائنات ہے کہ جس کے زمین کے ایک ٹکڑے کو غور اور بظاہر یا اور دوسرے کو غور چلا
اور غور فرما دیا یا حسب اہمیت و قدر کی قدرت کا کہ جس کی قدرت اور حکمت کے سمجھنے سے تمام
عالم ظاہر اور باطن ہے۔ و علی ہذا وحدانیت کی پوری اور زمین و رحمت خداوندی کی دلیل اس طرح ہے کہ
تمام عالم کے لینے والے اس زمین پر چل کر اپنی جانیں پوری کرتے ہیں۔ اسی سے پیدا شدہ غذاؤں اور پھلوں

اور چونکہ انہوں سے نفع اٹھاتے ہیں اور تمام سودا، اور چاندی و چوہ وغیرہ سب اسی زمین میں اللہ کی قدرت سے پیدا ہوئے۔ کانوں کا شغف ہو یا کسی اور مشغیت کہ دیں ہے اور ان کا کالغ اور مفید ہونا اس قدر نفع کی دلیل ہے۔ آسمان اور زمین وغیرہ بطور بھی رحمت تھی اور دونوں ہی کو رحمت تھی اسی سے آسمان اور زمین کو محفوظ اور تقابل سے جو مائیل اور غافل پیدا ہوئے ہیں وہ ان کے اولاک سے خلق کا حصہ ہے۔

(۳) افسوس کی طرح بین و نہاد کا مختلف ہونا کہ کبھی دن کے کبھی رات، کبھی دن بھر اور نائت چھوٹی، و کبھی اس کی کار بھگتی، کیا یہ سب کچھ خود بخود ہو رہا ہے یا کسی قادر مطلق کے ہاتھ میں اس کی قوت ہے اگر دن نہ ہوتا اور فقط رات ہوتی تو تمام عالم مستقر اور قائم ظلت اور ناکامی کی مصیبت میں گرفت رہ جاتا اور پھر نامشکل ہو جاتا۔
اور اگر رات نہ چلی تو نقطہ دن کی دی دہتا تو تمام عالم گرمی سے ملبلا آفتاب اور کھیتوں کی جلی کر خاک ہو جائیں اور اسی راحت اور آس کے بعد کو رات کی ٹیبلر سے دھسے دھسے جڑا سبے تمام جہاں ایک سخت محروم ہو جاتا۔
معلوم ہو کہ کمالی و نہاد کا اختلاف جس طرح اسکی وحدت کی دلیل ہے اسی طرح اسکی ایمانیت کی بھی دلیل ہے۔

۴۳) اور علیؑ بڑا جبار اور کشتی بھی اسکی قدرت اور رحمت کا دلیل ہے۔ ایک قول دوم یا انہا یک منٹ کے لیے پانی پر نہیں ٹھہرا مگر جہاز اور کشتی کہ جس میں ہزار ہا سمن غول اور نانا مخلوق اور جو اپنے ایک ایک سے دوسرے سے ایک ایک ہزار ہا میل دور کے مروج و سالک پہنچتے ہیں۔ یہ بھی اشارہ قوطہ کی وجہ رحمت اور رحمانیت کا دلیل ہے۔

۱۰۵) اور علیؑ پڑا آسمان سے بادبان رحمت کا نازل ہوا اور زمین کا دھس سے سرسبز اور شاداب ہو جانا۔ افسہ
تقریب قسم کے چھاروں دنیا کی حالت اور فوکار اور غرات کا اسس سے پیدا ہونا اور علیؑ پڑا اس سے جیوانات کا ایسا
تخلیف الخلق پیدا ہونا ایک کی شکل اور صورت سے دوسرے کی شکل اور صورت سے نہ طے ہی جی اس کی
وہا غایت اور رحمت کی دلیل ہے اس لیے کہ ہر اختلاف بے غلو فائدہ اور منافعی پر مشتمل ہے۔ حق
تعالیٰ نے اپنی قدرت اور حکمت سے جیوانات دو قسم کے بنائے ایک تو وہ جو بطریق اولیٰ اور فنا میں پیدا
ہوئے ہیں جیسے انسان اور ارضیات اور پھر اور دوسری قسم وہ ہے جو بطریق تولد پیدا ہوئے ہیں جیسے
جیسے ہزار ہا حضرت اموات میں سے پیدا ہوئے ہیں اور ہزار ہا پتھر اور جیونگر رسالت کے پانی سے پیدا
ہوئے ہیں۔ ہر ایک کی صورت اور شکل ایک اور ایک کا رنگ ایک میں سے باہمی فرق اور اختیار کا
خلق اور قائم ہوتا ہے اور حق تعالیٰ کی عظیم رحمت اور جبرانی ہے در نہ اگر مہربان ایک اور ایک
شکل کے ہوتے تو یہاں ناممکن دنیا اگر آدمی اور حیوانات باہم متنازع ہو تو کا دغا زحاش معطل اور
مردم پر ہو جانا ایک انسان کے چرواہے مگر کہ اگر ایک جملہ ہے اور کان جملہ ایک ہے انسانوں جملہ
سرخ ہے اور داغی ایک جملہ و غریب تصور سے قوی حکم اور حمد کا جوہر ہے اور خداوند اولیٰ

کی قدرت اور کمال کیلئے نشان آتے ہیں اور آنکھ دکان اور زبان کے جوئے خداداد اور سرخ طبع ہیں وہ اُنسی وقت و
رجیم کی رحمت کا کامل کے داخل اور برائی ہیں۔

کسی نے خداتق اعظم رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ نظر باطنی عجیب کھیل ہے کہ باوجود
محکامہ است [تقریر ساطول داخل ہونے کے برابر ترقی مل گیا جلتے تو ایک بازی دوسری بازی کے عروقی
زیرا کھیلے تو جواب میں فرمایا کہ نشان کا چہرہ میں سے ہی عجیب ہے کہ باوجود آنکھ اور ابرو و دھکان اور
زبان اور دماغ میں ہی میں جگہ سے سرخ و تخیل نہیں کرتے مگر باطنی چہرہ پر فزونی بشر ایک دوسرے سے جدا
مماں ہے۔ خداوند را بخل کی اس تقریر اور تعذیر سے نظر سے کارخانہ کار چل رہا ہے ورنہ اگر سب میں شغل
ہوئے تو باپ بیٹے کو بھائی بھائی کو نہ پہچانتا؟ خیر نہیں

۱۷) اور علیؑ پڑا چوڑا دل کا برف اور گرمی سے سردی کی خوف اور سردی سے گرمی کی خوف ان کا چہرہ نا اور کبھی
مشرق سے مغرب کی خوف اور کبھی شمال سے جنوب کی خوف ان کا بیلا تار سب انکی قدرت اور وحدانیت
کی دلیل ہے۔ اور چونکہ وہ خود عالم کے لئے عجیب رحمت ہے۔ بعض اصحاب رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ اگر میں
دن تک پر خدا رہے تو سارا عالم شفق اور بدلوں پر چلے۔

۱۸) اور علیؑ ذرا بادل کا نشان اور زمین کے درمیان سلیق رکھتا یہ بھی اس کے کمالی قدرت کی دلیل ہے کہ
یہ خود یکبارہ ذرا بادل میں پانی سے بھرا ہوا ہے مگر کچھ نہیں گرتا۔ یہ ذرا بہتے ٹھہر رہا ہے مگر کسی کی
جہاں نہیں کہ اس میں سے ایک گلاس پانی کی نکال دے وہ جہاں تک پہنچا وہیں جہاں سے گرا۔ یہ آنکھ دیکھیں یہ
جو حق تعالیٰ کی وحدانیت اور اعلیٰ قدرت پر دلالت کمال ہیں۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَخْذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ

اور بعض لوگ وہ ہیں جو پکارتے ہیں اللہ کے سوا اوروں کو

أَنذَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا

ان کی محبت رکھتے ہیں جیسے محبت اللہ کی اور ایمان والوں کو

أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ

اس سے زیادہ محبت ہے اللہ کی وہ کبھی دیکھیں بے العاف اس وقت کو جب انہیں

الْعَذَابُ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ

عذاب کہ خود سارا اللہ کو ہے اور اللہ کل اور

يَا مُرْكُمُ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ

مکر کر۔ بے جا تمکو برے کام اور بے حیائی اور یہ کہ جو بات اللہ پر

مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُم اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ

جو تم کو معلوم نہیں اور چون کہ کہے جلتو اس پر جو نازل کیا

اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا الْفَرِيقَانِ عَلَيْهِ أَبَاءُ نَا أَوْ

مترجمے کہیں نہیں ہم پہلیں گے اس پر جس پر دیکھیں ہوتے باب دادا کو بدل

لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۝

اگرچہ انکے باپ دادا نہ عقل سمجھتے ہوں کہ نہ راہ کی نہر

وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا

اور مثال ان سکون کی جیسے مثال ایک شخص کی کہ چلنا ہے ایک

لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً مُصَمِّمٌ بِكُمْ عَمِي

بیز کرہ سنتی نہیں مگر بکارتا اور چلاتا برے سوچے اور سن

فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝

موان کر عقل نہیں

خطاب عام و تذکرہ انعام و ابطال رسوم شرک و تفصیل حلال و حرام

قال تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِكُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلِّ مَأْكَلٍ وَكُلِّ مَسْكَنٍ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْهُ

(ربط و اگرچہ تہمت میں عیسائی شرک کی تباہی اور مشرکین کی شیخ و جمیل فرمائی اب انہوں نے آیات

میں رسوم شرک اور حلال کفر کا ابطال اور حلال و حرام کی تفصیل فرمائی ہے۔

(ربط و دیگر) اگرچہ آیات میں حق تعالیٰ کا رسم و رسم اور زمین و زمین پر تا بیان فرمایا ان آیات

میں حق تعالیٰ کا لائق جو تا بیان فرماتے ہیں کہ وہی لائق ہے اور وہی تمام لائق کا خالق ہے جس چیز کو

وہ حلال کرے وہ حلال ہے اور میں چیز کے استھان کو منع فرماتے وہ حرام ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ اے لوگو! جب تم کو یہ معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی آدمی اور گواہ کو کھانے والوں کا انجیلہم سے اسے حرمت کے کچھ نہیں تو اپنے پیروں اڈوں کی ان سے پرست پلو اور ان کے کہنے سے کسی چیز کو اپنے لیے حلال اور حرام نہ کرو۔ یہ کہہ کر یہ بھی حوالہ دے گئے کہ ساتھ ایک قسم کی مہر کی ہے جسے حلال و حرام ہونا بعض اڈوں کے حکم کے تابع ہے اس لیے کہ سب چیزیں اللہ ہی کی ملک ہیں کسی کو اللہ کی ملک میں تصرف کا حق نہ ہے۔ انہیں کہ حلالیت و حرمت کا حکم دے گئے۔ لہذا تم اس فعل پر جس سے توبہ کرو اور کھاؤ اس چیز سے جو اللہ کی چیز میں ہیں پرہیز جو فی بشرطیکہ وہ حلال ہی ہو اور پاکیزہ بھی جو اور حلال وہ ہے کہ جس کی ضرورت نے حرمت نہ کی ہو اور طیب وہ ہے جو پاکیزہ پاک اور صاف ہو کسی چیز کا حق داس سے متعلق نہ ہو۔ مثلاً طعوب اور خرافت اور شروت اور نجو یا کسی اور ناجائز طریقہ سے اسکو حاصل نہ کیا گیا ہو اس لیے کہ جو چیز فی حدود اللہ حلال ہو مگر وہ سے اس حق اچھے ساتھ متعلق ہو تو اسکا کھانا بھی جائز نہیں جیسے کوئی شے اچھی میں تو پاک ہو اور بعد میں نجاست آلود ہو جائے تو اس کو کھانا جائز نہیں رہتا۔ اور حلالیت اور حرمت میں اللہ کے حکم کا اتباع کرو اور شیطان کے کہنوں کی مٹری نہ کرو اور جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہے وہ شیطان و مردوں کی بنا پر اسکا کھانے سے پرہیز نہ کرو۔ تحقیق وہ شیطان تبارا تو ہی اور کھلا دشمن ہے اسکا کہنے میں نہ مانا دشمنی میں حلال کو حرام اور حرام کو حلال بنانا ہے جزائی نیست کہ وہ نہ کہہ کرانی کا حکم دیتا ہے بلکہ ضابطہ آخرت کے سبق جو جائز اور ناجائز کا حکم دیتا ہے تاکہ مخلوق کی نگاہ میں بھی حیرت نہ ہو۔

۱۔ سود کا تلفیق انہیں سے ہے اور فساد کا تلفیق اطلاق سے ہے۔ ورنہ شیطان کم کام اس بات کا بھی حکم دیتا ہے کہ تم اللہ کے دعوہ بائیں لگاؤ جن کا کام کو لہ نہیں۔ ایسے لگاؤ اور اعمال کی انکو تحقیق کرنا ہے جسکی ضرورت میں کوئی اصل نہیں۔

۲۔ حرمت کی بھی یہی حقیقت ہے کہ جس کام کا اللہ نے موجب ثواب قرار نہیں دیا اس کام کو بلا دلیل شرعی موجب ثواب قرار دے۔

۳۔ شیطان بھی یہی کام کا بھی حکم کرتا ہے جیسا کہ بعض بزرگوں سے منقول ہے کہ شیطان کو تہیہ و اسبغ کی نماز کے لیے جگہ لے آیا سو وہ اسی آیت کے معنی نہیں اس لیے کہ شیطان اگرچہ ظاہر میں بھی اسکو کہتا ہے لیکن معصوم اسکا بادی تو ہے کہ یہ شخص اگر گناہ نہیں کرتا تو کم از کم اس کو بھولتی طاقت میں لگا دیا جادو سے تاکہ بڑی عبادت کر کے جادو خیز نہ حاصل کر سکے۔

۴۔ ہرچہ حیرہ ملحق طاعت شود اور یہ لوگ عام شیطان میں اس درجہ گرفتار ہیں کہ بانی رسوم کو حکم خداوندی سے بڑھ کر سمجھتے ہیں حتیٰ کہ جب ان سے کہا جائے کہ اللہ کے دین کے دائرہ حکم کا اتباع کرو اور اپنے باپ دادا کے پیروں کو بھڑو و دتو یہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے حکم کو نہیں جانتے بلکہ ہم اس رسم کی پیروی کریں گے جس پر ہم نے پختے

آیات اہل و کو پایا۔ ان شرائط فرماتے ہیں کہ کہ یہ لوگ اپنے آباء و اجداد کا اتباع کریں گے اگرچہ وہ نہ عقل رکھتے ہوں اور نہ ہدایت یا خبر ہوں۔ دنیاوی امور میں اگرچہ جس سے ماضی اور پیشیاں ہیں لیکن دین اور آخرت کی عقل سے کس سے ہیں۔ جو مرد جو کو عقل نہ رکھتے ہوئے ہیں۔ و انہا یمن فرنگ کہ دیکھو جو عقل کا فرق کچھ ہندو عالم میں نہ کر رہا ہے وہ تین میں ایک اور ایک میں تین کے نام ہیں۔

(۳) اسی آیت سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کے روحانی یا جسمانی آباء و اجداد عقل بھی رکھتے ہوں اور ہدایت یا خبر بھی ہوں اور یا انزل اللہ کے احکامات اور ان کی ناست کو خوب سمجھتے ہوں تو ایسے آباء و اجداد کا اتباع اور عقیدہ عین عقل اور عین ہدایت بلکہ عین ما انزل اللہ کا اتباع ہے۔ حکم خداوندی کے خلاف کسی کا اتباع جائز نہیں گزری ہے لیکن حکم خداوندی کے سمجھنے کے لیے اگر کم عقل و کم سمجھنے سے زیادہ عقل والے کا اتباع کرے تو عین ہدایت اور عقلی عقول ہے آئندہ آیت میں اور شواہد فرماتے ہیں کہ یہ لوگ عقول سے عقلی ہیں نہیں بلکہ فی الحقیقت حدود انسانیت سے خارج ہیں یا فائدہ ان کی طرح ہیں اخبار کے سن و سچ اور نفع اور ضرر کو نہیں سمجھتے۔ نیز یہ خوب سمجھتے ہیں کہ کون سا گناہیں ایسا ہے اور کون سا گناہیں گناہ ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ وہ دینی حق کے اعتبار سے ان کا فائدہ ان کی مثال اس شخص کی سی ہے کہ جو بیچارہ بکریوں اور جانوروں کو چبا چلا کر بکارد یا چروا چروا کر کھانے اور پکانے کے کچھ نہ سمجھتا ہے۔ جس حال میں لوگوں کا ہے کہ وہ اعظا اور ناسخ کی آواز نہ سمجھتے ہیں مگر اس حقیقت کو نہیں سمجھتے یہ لوگ اگرچہ ظاہر میں سمجھتے ہیں مگر حقیقت میں ہر سے جو حکم حق میں نہیں سمجھتے بلکہ حق کی سرور سے مستور ہیں لیکن حق کے حق میں گونگ ہیں۔ حق ہدایت و ہدایت سے نہیں بھٹکتے۔ سب کچھ سمجھتے ہیں مگر دالہ کے اندر ہیں حق اور باطل کا فرق نظر نہیں آتا۔ پس اس لیے کہ ان کے قلم حلال جو حلال کے مبادی اور مقدمات ہیں وہ سب عقلی بلکہ اگرچہ وہ اس لیے یہ لوگ حق اور ہدایت کو کچھ نہیں سمجھتے ہیں یہ لوگ جانورانی کی طرح عقول معاش رکھتے ہیں آخرت کی عقل سے عاری اور کور سے ہیں۔ کہ کذلک زکوة فوہ یا اکی یا اللہ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ

اے ایمان والو! کچھ پاکیزہ چیزیں جو تم کو روزی دی گئی ہیں

وَأَشْكُرُوا إِلَهُهُ إِنَّ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۝ إِنَّمَا

اور تم کو کرد اللہ کا اگر تم اسی کے بندے ہو

حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزُرِ وَ

حرام کیا ہے تم پر مردہ اور لہو اور گوشت سور کا اور

مَا أَوْلَىٰ بِهِ يَغْفِرُ اللَّهُ قَسَمَ اضْطَرَّ غَيْرَ

جس پر نام چلا کر اللہ کے سوا کا پھر جو کوئی پھنسا ہو نہ

بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا رِثَمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ

بے سحر کرتا ہے اور نہ زیادتی تو اس پر نہیں گناہ بخشنے والا

غَفُورٌ رَحِيمٌ

پہرہ دل ہے

خطاب خاص بہ اہل اختصاص

قَالَ تَقَالَىٰ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّ أَوَّلَ مَا كَلَّمَكَ مِنْ طَبَقَاتِ مَا أَرْزَقْتَكَ شَوْءٌ... اَللّٰهُمَّ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ
(رابطہ) گزشتہ آیات میں خطاب عام تھا۔ اور اس آیت میں خاص اہل ایمان کو خطاب ہے۔ اخصاہ اس
طرف ہے کہ ایمان اور محبت خداوندی کا اختصار یہ ہے کہ خدا کے رزق کو کھاؤ اور شکر کرو۔ کُلُوا
وَمِمَّا رَزَقْنَاكُمْ يَشْكُرُوا ۚ وَرَبُّكُمْ فَاعْلَمُوا ۚ اَللّٰهُمَّ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ سے مستحق کی محبت پیدا
ہو نہ ہے ہر شکر کرنے سے نعمت میں زیادتی ہوتی ہے۔ نیز اعادہ یہ ہے کہ ثابت ہے کہ اکل حلال سے
دعا اور عبادت قبول ہوتی ہے۔ اور اکل حرام سے دعا اور عبادت قبول نہیں ہوتی۔ اکل حلال سے خطاب
اور دعوت پر جانا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ اے ایمان والو! ایمان اور محبت کا یہ مستحق نہیں کہ تم اپنے
حلال سے زیادہ پاکیزہ چیزوں کو ترک کر دو اور اس کو عبادت سمجھو کہ جو متعذرا کے ایمان اور محبت یہ
ہے کہ جو حلال اور پاک چیز کی کہلے متعذرا کی ہیں انکو محبت کے ساتھ کھاؤ۔ حاشا تو مشرق کے
ہاتھ کی دی ہوئی تلخ چیز کو بھی چربی سمجھ کر کھا تا ہے تو ہمارے رزق کو اس خیال سے کھاؤ کہ ہم سے تم کو
یہ رزق دیا ہے۔ اسباب اور وسائل کو محض پردہ سمجھو اصل مانگ اور معلیٰ رحم میں حلیہ کے
ساتھ سبہ رضیعی معلیٰ کے ساتھ بے جہتی کو مہم ہے ہذا مہم حق کی طرف سے عفو
آئے اس کو بعد شوق و محبت استعمال کرو۔ تاکہ مہم سے راضی ہو۔ اور یہ محبت سمجھو کہ پاکیزہ چیزوں کے
استعمال سے حظ نفس میں گزندہ ہو جائیں گے جو عبادت سے خلعت کا سبب بنتے گا۔ اسی کی تہ پر یہ
کو کہ تم اللہ کا شکر کرو تاکہ تہاوی یہ لذت میں عبادت میں جلتے کہ کچھ پاکیزہ رزق کھانے سے لذت
محبت پیدا ہوگی اور محبت سے شکر بخلے گا اور شکر ایک عظیم عبادت ہے جس سے اللہ کی نعمت اور

حاجت میں زیادتی ہوتی ہے۔ اسی طرح تم بڑت کر عبادت بنا سکتے ہو اگر تم خاص یا شرعی عبادت کرتے ہو تو اپنے خیال کو اس میں دخل نہ دو اس لیے کہ عبادت سے مقصود رضا حق ہے وہ جس طرح بھی حاصل ہو۔

چوں طبع خود بہر زمان مطلقاں دین خاک بر فرق قاضیت بعد اذن
الطرح پاکیزہ چیزوں کا کھانا ایمان اور محبت کے متاع نہیں۔ البتہ عام چیزوں کا استعمال اللہ کی نافرمانی ہو اس سے دوری کا موجب ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں عزرائیل بیعت کر اللہ تعالیٰ سے کہ تم پر صرف ایسی چیزیں کو حرام کرنا یا جو صحت اور روحانی حیثیت سے تمہارے لیے مضر ہیں۔ ایک مردار کو جو خود خورد مر گیا ہو یا شرعی طریقہ سے ذبح نہ کیا گیا ہو اور پھٹے پرکے خون کو اور خنزیر کے گوشت کو اگر کوئی یہ جانہ حرام اور بے حیاتی اور بے طہارتی اور نہایت بخاری میں مشہور ہے جو قومیں خنزیر کھاتی ہیں الی سے حیاء اور طہارت و ناموس و محبت ہو جاتی ہے۔ خنزیر جانور انسان کے لحاظ کو بہت رحمت کیساتھ کھاتا ہے اور فضلہ انسانی خنزیر کی خاص نیکو کہ ہے اس میں گوشت بہت رحمت زیادہ تر فضلہ انسانی سے پیدا ہوتا ہے لہذا خنزیر کا گوشت کھانا اگر یا کہ اپنا ہی نقص کھانہ ہے اس لیے حق تعالیٰ نے اس کی محبت فرمائی فَاَنْهَىٰ یعنی یہ نہیں لینا ہے۔

اللہ حرام کیا ہونے اس جانور کو کہ جو بقصد قربان لیا گیا ہو جس جانور کی جان کو لٹھ کے مار کر موت پائی یا وہ کسی دھار کے لیے نذر کر دیا جائے اور ان کی دھار کو خوشنودی کے لیے اس کو ذبح کیا جائے تو اس جانور کا کھانا حرام ہے اگرچہ ذبح کے وقت اللہ کا نام لیا گیا ہو اس لیے کہ جانور کی جان صرف اللہ کی ملک ہے آدمی کی ملک نہیں کہ وہ مرے کو بخش دے اس لیے جانور کی جان کو غیر اللہ کے نام ذکر کرنا حرام ہے۔ لہذا ظاہر ہے کہ شرک کی کماست اور گنہگار نام پر متعلق سے زیادہ محبت ہے لہذا جو جانور غیر اللہ کے نام ذکر دیا جائے تو اس شرک کی محبت اور شرافت اس جانور میں اس وجہ سے محبت کر جاتی ہے کہ اگر ذبح کے وقت اللہ کا نام ہی لیا جائے تب بھی وہ بے نور محبت نہیں ہوتا جیسے کہ اللہ سُبْحَانَہ کا نام لیکر ذبح کرنے سے بھی محبت نہیں ہوتا۔ آخر ملاحظہ فرمائیے کہ جو حرام ہے اس پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا۔ لہذا جو جانور غیر اللہ کے نام ذکر دیا جائے وہ بدرجہ اولیٰ حرام ہو گا۔ البتہ اگر حیوان کے بغیر ذبح کرنے کے بعد ذبح سے پہلے ہی آدمی اس خاص محبت سے نوبہ کر لے اور اس ارادہ ناموس کے رجوع کر لے تو پھر وہ جانور اللہ کے نام پر ذبح کرنے سے محبت ہو جاتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔

لَعَنَ اللّٰهُ مَنْ ذَبَحَ
لِغَيْرِ اللّٰهِ
اللہ کی محبت ہے اس شخص پر جو غیر اللہ کی تعظیم اور قرب کی محبت سے جانور ذبح کرے۔

غیر اللہ کے سنی یہ ہیں کہ محبت غیر اللہ کی ہو۔ خواہ ذبح کے وقت اللہ کا نام لے یا نہ لے اسی طرح کھانا کھانے کے لیے جو غیر اللہ کے سنی یہ ہیں کہ جو جانور غیر اللہ کے نام ذکر کیا گیا ہو جس سے مقصود اللہ

حقیقت کے اعتبار سے ناجائز ہوگی۔ حاصل یہ کہ عذر لڑنے کی قیاس ازمانہ کے دستور کی طرف استناد کے لیے ہے۔ احتیاطی قیود نہیں۔ عذر لڑنے کی قیاس لیے فکر فرمائیے کہ فسادہ اسی وقت ہے کہ اگر کسی نے حرم کو بغیر اثر کے نام زد کیا اور غیر خدا کے تقرب کی جست کی دامن جانور کی حرمت اسی شرط پر موقوف ہے کہ کسی کی یہ جست ذبح کے وقت تک باقی رہے اور اگر ذبح سے پہلے اس حرمت فاسد ہو گئی ہو تو فاسد ہو کر رہے اور اگر کسی نے نام زد کیا کہ جسے تو بھریہ جانور حرام نہ رہے گا بلکہ حلال ہو جائے گا۔ غرض یہ کہ عذر لڑنے کی یہ جست اور اصل ذبح میں حفاظت اور اتھال کے بیان کرنے کے لیے ہے۔ اور قبول غیبت اور تحریر ازادہ سے عذر لڑنے کے لیے ہے کہ اگر بغیر اثر کی جست فعل ذبح کے ساتھ متصل اور متواتر ہے تب وہ جو تو حرام ہے اور اگر ذبح سے پہلے جست بدل جائے تو حرمت بھی بدل بر علت ہو جائے گی۔

بغیر عذر لڑنے میں قطع طہ صرف لباس ہے جو قطع افتران پر ولایت کرتا ہے۔ یہ ولایت پر ولایت نہیں کرتا اور حکم حیات و حرمت کا ازاد ہوا قسمت پر سے۔ غرضیت فانیہ اور سکا ئیہ پر اس کا مدار نہیں اور بہر صورت کی جست بدل بغیر اثر ہے اور عذر لڑنے کی قیاد اطلاق اور ذبح میں افتران بیان کرنے کے لیے ہے۔ یہی درجہ میں کوئی دوسری جست فاضل اور متقبل نہیں۔ پس اگر علت ایسی جست غیر طہ ازادہ سے آخر تک یعنی وقت ذبح تک مستمر ہے تو حرمت بھی مستمر ہے اور اگر علت ایسی جست بدل جائے تو سکا ئیہ یعنی حرمت بھی بدل جائے گی۔

اور اگر بغیر فاضل یا تسلیم کر لیا جائے کہ باطل بغیر اثر سے حرمت دہی جانور لڑا ہے کہ ذبح کے وقت بغیر اثر کا نام نہ لیا جائے اور تشہیر سابق اور جست متقدمہ کو حرمت میں کوئی دخل نہیں تب بھی اثبات طہ کے لیے کافی نہیں اسی لیے کہ حرمت فقط تھا پہلے بعد از تشہیر اللہ میں منصرف نہیں۔ مرقہ در شعب کا اثر وقت اور مرد اور خور جانور کا گوشت بھی حلال نہیں حالانکہ وہ تھا پہلے بعد از تشہیر اللہ میں داخل نہیں اسی طرح یہ جانور جو باطل بغیر اثر میں داخل نہ ہو تب بھی حلال نہ ہو گا اسی لیے کہ وقت غیر اثر کے تقرب کی جست حرمت کے لیے کافی ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علیمہ انھود حکمہ (ماخوذ از مکتوب موم)۔

افتران حق جل شانہ نے ان چیزوں کو حرام قرار دیا کہ بیزیر یا گندہ اور ناپاک ہیں ان چیزوں کے استعمال سے انسان کا کلب اور اسی کی طرح گندہ اور ناپاک ہو جاتی ہے۔ مثالی چیزوں کے کھانے سے کلب میں اثر کی جست پیدا ہو تو یہ حرام چیزوں کے استعمال سے دل سے اثر کی جست و جست ہو جاتی ہے اور تنہا ہی بلکہ اثر تعالیٰ کی امانت کے مصیبت کی رحمت پیدا ہو جائے ہے۔ گندہ کی درجہ جست کا کہ اگر گندہ ہی سے ازاد نہ رہتا ہے۔ مگر جو کچھ گندہ نہیں رہ سکا۔ بلکہ حق تعالیٰ نے درجہ بیزیر کی جست میں ان چیزوں کی حرمت میں کہ جست ۱۔ رجعت طہ لڑائی چنانچہ فراموش ہیں جو شخص بھوک سے رجعت ہی بخور اور لاپرواہی سے ادولہ مسکا ان چیزوں کے کھانے سے بیزیر اور بیزیر ہو پس اگر یہ شخص ان میں سے کسی چیز کو کھائے

بشر لیکن وہ طالبِ نعت نہ ہو اور مقدارِ حاجت سے بھی دیر نہ کرنے والا ہو یعنی صدیقی سے زیادہ رُحائے
 تو میں ہر کوئی گناہ نہیں اس سے کہ غیبت اور گھڑی چیر کا قدر ضرورت استعمال بحالتِ گہری ذکر بہت قلب
 اور دلِ نعت کے ساتھ روح اور نسب کو تشوہ نہیں کرنا۔ لیکن آخر گھڑی چیز تو گہری ہی ہے اس کا کچھ نہ کہو اگر اور
 رنگ ضرور اس کا مگر جو کچھ عقل بحالتِ گہری محاور ہو ہے اس لیے حق لکھنے اس سے مزاحمت نہ فرمائی
 اس لیے کہ تحقیق اثر لکھنے ہر سے بچنے والے ہیں کہ اس ناجاری کی حالت میں جو گہری چیز استعمال کی ہے
 اس پر مزاحمت نہیں فرمائی گئی تھی اور دوسرے مہربان ہیں کہ اس پر براہِ رحم فرمایا کہ اس سے چارگی کی حالت میں
 کمانے کی اجازت عطا فرمائی۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَ

جو لوگ بھیلے ہیں جو کچھ نازل کی اللہ سے کتاب اور

يَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي

بیٹے ہیں اس پر مولِ تحوّل وہ نہیں کھاتے اپنے

بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ

پیٹ میں مگر آگ اور نہ بات کرتے گا ان سے اور قیامت

الْقِيَامَةِ وَلَا يَزَكِّيهِمْ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

کے دن اور نہ سزا دے گا انکو اور ان کو دکھ کی مار ہے۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ يَأْهَلُوا

وہی ہیں جنہوں نے خرید کا گمراہی برے راہ کے اور مار

وَالْعَذَابِ بِالْمَغْفِرَةِ ۖ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ۝

جسے ہر کے سو کیا سہا رہے انکو آگ کی

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ تَزَّلُ الْكِتَابَ يَأْتِي ۖ وَإِنَّ الَّذِينَ

یہ اس واسطے کہ اللہ نے انکری کتاب بھیجی اور جنہوں نے

اس میں ہی سزاؤں کا نسخہ ہے۔



لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ

یعنی یہی نہیں کہ منہ کر دینے مشرق یا مغرب

وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

کی طرف یمن یعنی وہ ہے جو کوئی ایمان اورے اندر رکھ

الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ

پچھلے دن پر اور فرشتوں پر اور کتاب پر اور نبیوں پر اور دوسرے مال

عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ

اس کی محبت پر ناسے قریبیوں کو اور یتیموں کو اور محتاجوں کو

وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ ؕ قَا

اور راہ کے مسافر کو اور مانگنے والوں کو اور گردنیں بچھڑائے میں اور

أَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ ۚ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ

کھڑی رکھے نماز اور دیا کرے زکوٰۃ اور پورا کرے واسے اپنے اہل کو

إِذَا عَاهَدُوا ۚ وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَيْعَاتِ ۚ وَالصَّرَافَ ۚ وَ

جبہ قول کری اور پھر سے واسے سچائی میں اور تکلف میں اور

حِينَ الْبَأْسِ ؕ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۚ وَأُولَٰئِكَ

وقت لڑائی کے وہی لوگ ہیں جو سچے ہوئے اور وہی

هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿۱۹﴾

بچاؤ میں آئے

البوابُ البَرِّ والْفَلَہ

قَالَ تَعْلَى بَقِيْنَ الْاَيُّهَا اَنْتُمْ تَوَلَّوْا وَخَوَّلَكُمْ... الخ ... وَأَوَّلِيْكُمْ هَهُوَ الْمُتَّقَانِ .
 یہاں پہلے کرسورہ بقرہ نصف ہو جاتی ہے۔ اندازاً سورت سے پہلے تک کے نصف میں کھینچ
 دعوت کو خطاب تھا۔ یعنی ان کو جس کو خطاب اور مقاب تھا جو انصافت میں ملدیر و علم کے منکوحے اور
 اس میں بھی زیادہ تر خطاب ہی امر بیکل کو رہا جو انی اگر کم صل اخذ ملدیر و علم کی نوبت کو خوب جانتے اور پہچانتے
 تھے مگر چھپاتے تھے اور اقرار نہیں کرتے تھے۔ اور اس اخیر نصف میں اسعہ ابابت کو خطاب ہے اور
 نصف قسم کے احکام کا تعلیم اور تحقیق ہے جو حیوانات اور مصالحت اور معاشرت و غیرہ و جبر و سب کو قتل
 ہے۔ اس طرح سے یہ تفصیل اخیر سورت تک پہنچ گئی ہے۔

نیز سورۃ کے نصف اول میں زیادہ تر اصول دین اور ایمانیات کا یہی تھا اور اس اخیر نصف
 میں زیادہ تر احکام علیہ کہ بیان ہے۔ پھر جب ان احکام علیہ کا آغاز فرمایا تو بعد ان تمام احکام کو غلط
 سے تعبیر فرمایا جو بڑی معنی و وسعت سے مانوڑ ہے یعنی احکام علیہ کا ایک وسیع اور طویل و عریض سلسلہ جو
 نصف سورت سے شروع ہو کر پندرہ سورت تک چلا گیا، پھر ان احکام علیہ کے بیان میں عجیب تر جب کو ظنا
 رکھا کہ پہلے اصول پر کو بیان فرمایا یعنی ایمانیات اور احکام اخلاق کو بیان کیا اسکا شروع و حدت میں یعنی
 اَلَّذِیْنَ یُؤْتِیْکُمُ الْحَیْطَانِ بِمَا تَلْفَحُوْنَ الخ میں اجمالاً ذکر تھا اور پھر شروع ہو کر بیان فرمایا۔ اس لیے مناسب معلوم
 ہو کہ یہ کہ ان احکام علیہ کے لیے ذکر کو ابواب البر و فضلہ سے شروع اور مقاب کیا جائے جبکہ اگر صحیح بخاری
 میں اس عنوان سے ایک مستقل کتاب اور باب ہے۔ وَاللّٰهُ الْبَہْدِیْ الخ منوادر الطریق و باب ۱۰۰
 اذہقہ الترفیق والاحتیق۔

اصول بر

(دربط) گذشتہ آیات میں اہل کتاب کی حق پرستی اور خشیت متانی اور جاہلیت کے بدلہ میں مصداقت کو
 خریدنے کا بیان تھا اب آئندہ آیات میں اس طرف اشارہ فرماتے ہیں کہ اہل کتاب باوجود حق قباغ اور
 مشائخ کے اپنے کو اہل بڑا اور برا میں سمجھتے اور اس خیال غلام میں مبتلا ہیں کہ نجات کے لیے اعتقاد سنیان
 قبلہ کا کافی ہے اور یہ سب غلط ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ نیک اور بخیر فقط اسکا نام نہیں کہ تم اپنے ہمہ جہردی
 کو مشرق اور مغرب کی طرف پھرو گین اصل یہی ہے کہ اپنے دلوں کو اللہ کی طرف پھرو اور اس کی مدد اور
 امانت کو اپنا قبلہ توجہ بناؤ۔ اس لیے کہ اللہ کے نزدیک ایک رنگ وہ ہے عواظ پر ایمان لانے یعنی ذات
 و صفات میں اس کو یکساں اور رنگ نہ لگے اور آخری دین پر ہی یعنی قیامت کے آئنے پر اور فرشتوں پر ہی ایمان

ہئے۔ فرشتوں پر۔ ایدلہ لائے کے معنی یہ ہیں کہ سمجھو کہ وہ اللہ کے اربابِ دارِ بند سے جس بڑی اہمیتی پر مبنی ہے کچھ نہیں کرتے اور سے پیدا ہوئے کسی سے دور اور جن اور کسی کے جن اور کسی کے جگہ اور کسی کے زیادہ میں یہ مقصود میں کھائے اور پیئے سے پاک ہیں۔ اور تو مآسمانی کتابوں اور پیروں پر پیروں قرآنی کے ارمان لائے کہ جن کے ساتھ سے اللہ کے پیچھے اور سکے حکام ہم کس پیچھے میں ہیں بعض اسکالم۔ مگر حضرت بعض ایسے کم کے ناسخ میں ہیں۔ ان تمام چیزوں کے اعتقاد میں جڑ ہے۔ اور اتفاقِ ناقص میں بڑی ہے کہ حال کو بار بار جو محبوب اور حضرت مندر جو لے کے مباحیصِ اوقات و احوال کو بعض ہی قرابت کی وجہ سے دے تاکہ حدیث کو مصلحتی و دلوں کو جمع کر سکے اور یقینوں کو دست کو جو پورے مردِ سال کے کسبِ مساعی نہیں کر سکتے اور روح بے پردی کے کوئی انکار نہیں کرتا۔ اور ان قریب کتابوں کو دے کہ جن کی آمدنی اُن کے فردی طریق سے کم ہے۔ اور ہر مصلحت کی وجہ سے وہ کسی سے سوال کرتے ہیں اور نہ اہلِ عبادت حاصل کرتے ہیں۔ اور مسافروں کو دے۔ جتنے پاس سفر میں خرچ نہ رہا ہو اگرچہ وطن میں الہ ہو۔ بجا ہر راستے ہیں کہ ان اسبیل سے مسافر مراد ہے۔ اور ایسی جس میں حق و غیر حق نہ رہا ہے جو کہ ان اسبیل سے بہت مراد ہے۔ اور سوال کر کے وہوں کو دے خواہ مسلمان ہوں یا کافر۔ اگرچہ وہیں ان کی حاجت نہ ضرورت کا علم نہ ہو۔ اس لیے کہ کفار پر ہی سے کہ حاجت و دست کوئی داخل سوال نہ ہو۔ اور لوگوں کی دست گویا نہیں کرتا۔ اسی وجہ سے حدیث میں ہے کہ اگر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوال کرنے والے کا حق ہے اگرچہ وہ گھولے پر پرچہ ادا مال دے اگرچہ وہ بھلائے میں یعنی غلاموں کے آزاد کرانے یا مسلمان قیدیوں کے چھڑانے میں جو کاروں کے ہاتھ میں گرفتار ہوں۔ یا خیرین وادوں کو زمین کی تیو سے چھڑانے میں یا قیدیوں کے لغو دینے میں یا مال خرچ کرے۔

یہ حقوقِ اعیانہ میں برائیوں میں کامیاب ہوا۔ اور حقوقِ اشرافیہ میں براہِ اولیٰ میں یہ ہے کہ نہ کو تمام کرے اور نہ ہر حصہ اسے اللہ کا حق ادا کرے اور نہ کو ذرے جو کہ ان میں اللہ کا حق ہے۔ یہ وہ خصالِ برائی ہیں جو اللہ تعالیٰ نے بندوں پر مذہم کی ہیں مابعد آئندہ آیات میں ان خصالِ برکات ذکر فرماتے ہیں کہ جن کو آدمی خود اپنے اوپر لازم کرے چنانچہ فرشتے نور و نور ہو گئے۔ اسی تک ہیں حاجت سے ہندو گواہی جو اللہ سے یا مخلوق سے کیے۔ اور سے جو تلوار مافی ہے یا کسی سے کوئی ہندو کی ہے اس کا اظہار لازم ہے لیکن یہ واجب ہے کہ جس وقت ہندو کی ہے ہی وقتِ نیت و فاقہ کہیں جو شخص ہندو کرتے وقت نیت و فاقہ رکھے وہ خداوند کو کرنے والی میں شمار ہوگا۔ اگرچہ بعد میں کسی بھوری سے وہاں ہندو نہ کر سکے اور جس شخص نے چند کرنے وقت و فاقہ کی نیت نہیں کی لیکن بعد میں لوگوں کی حاجت کی وجہ سے اپنے ہندو پر یا کیا توبہ و فاقہ

ملے سکھ کے لغت میں مسکین کے مادہ کی طرف اشارہ ہے اور مردِ بزرگ میں لَا تَسْتَفْتُونَ اَشْفَاءَ لِمَا قَاتَا کو طرف اشارہ ہے۔ ہر چیز میں ہے لیس المسکین الذی قدہ انشأه والتبرکان والفقمة وضمتان ولكن المسکین الذی لم یجد غنی یغنیہ ولا یظن لیس۔ فی تصدیق علیہ۔

مستعین نہیں۔ انصاف الاعتدالی بالذات اور اہل بر میں ان لوگوں کا خاص طور پر شمار ہے جو میراث کو لینے والے میں تنگ دستی اور شدت فقر میں اور حالت مرض میں اور لڑائی کے وقت میں ایسا ان پر میں قسم کا معینی آتی ہیں مالی اور بدنی اور روحانی، غرضائی معیشت ہے اور مرض بدنی معیشت ہے اور لڑائی میں جو تنگ جانی کا خطرہ ہے تو وہ روحانی معیشت ہے اور صابر کامل وہ ہے جو کئی معیشتوں میں صبر کرے اور جو بعض معیشتوں پر صبر کرے اور بعض پر نہ کرے تو وہ صابر کامل نہیں ہاں تک کہ کتب، عقائد میں دیکھے ہیں اور ایسے ہی دیکھے متقی اور پرہیزگار ہیں جنکے اخلاق و ایمان دوست ہیں اور اور اہل بر وہی تنگ دیکھ جانی میں یہ تمام اوصاف جمع ہوں۔ یہ وہ داور نصاریٰ کو تنگ کر کا، کی کار ہوئی زبیا ہیں جس میں پلے گا ان لوگوں کا نہ ایمان دوست ہے اور نہ اخلاق و عقل و درست ہے۔ ایمان بظاہر تو یہ تصور کیا کہ حضرت طبر از حضرت موسیٰ علیہ السلام کہ خدا کا بیٹا قرار دیا۔ نیز جو دے کہ **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا كُفْرًا وَادِّعُوا اللَّهَ فَقَدْ كُفِرْتُمْ كُفْرًا** کہا اور گوسا کہ **كُفِرْتُمْ كُفْرًا** اور **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا كُفْرًا** کہا۔ اور نصاریٰ تمام در ملوں کے قائل ہوتے۔ اور ایمان سے دینی یہ تصور کیا کہ جسے بے تصور کیا کہ **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا كُفْرًا** اور **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا كُفْرًا** کہا اور ایمان بالذات جو میں یہ تصور کیا کہ جبریل امین کو اپنا دشمن جانا اور دشمن کی معصیت کے متکبر ہونے۔ اور ایمان کتب میں یہ تصور کیا کہ دنیاوی سائل کے لیے اللہ کی کتابوں میں تحریف کی اور حق کو چھپایا۔ اور ایمانی ایسا میں یہ تصور کیا کہ انبیاء میں گمراہی کی اور بہت سے نصیحتوں کو قتل کیا اور ان پر ایمان نہ کیا۔ بات بات میں حضرات انبیاء سے چھٹیں اور کتب میں ایمان دین کی محبت میں اس قدر فرق ہونے کہ احکام الہی کو دشمنی کے بدلے بدل دین اور دین کو دنیا کے بدلے بدل میں فروخت کیا اور گمراہی کو جہنم کے بدلے بدل میں فروخت کیا اور جہنم کی تواریک معروف اور مشہور ہے اور بے صبری ایمان تنگ ہونے کہ **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا كُفْرًا** اور **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا كُفْرًا** کہا اور بزدلی اس حد تک پہنچی کہ بارود و مدافع کے **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا كُفْرًا** اور **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا كُفْرًا** کہا اور قاتل ہونے کہ کہہ کر بیٹھ گئے۔ پھر کسی ماہر دیکھو کہری کا دعویٰ کرتے ہیں صواب کہ دیکھو کہ ہر چیز میں کائن اور صادق ہیں۔ ایمان میں اور اخلاق میں۔ ورا مال میں۔ دینی منہ علم و دوا علم۔

نہایت میں بزرگ پھر قسمیں بیان ہوئیں اول۔ ایمان کے اصول خمسہ۔ دوسرے ایمان سائل محبوب مستم آقا و صلوٰۃ۔ چہارم ایمان زکاۃ۔ پنجم۔ وناجہ مستغفر علیہ السلام والظہر و حیون ایمان۔ پس جس کے ان پھر چیزیں کو کھل کر لیا ان کے سب کو مکمل کر لیا اور اراد کے لغو میں داخل ہو گیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ

اے ایمان دانو ! حکم ہوا تم پر یہاں کے ہمارے

فِي الْقَتْلِ وَالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ

مادے گہروں میں صاحب کے برے صاحب اور غلام کے برے غلام

وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ فَمَنْ عَفَىٰ عَنْهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ

اور عورت کے بدلے عورت پھر جس کو سزا ہو اس کے بھائی کی طرف سے

فَاتَّبَاعُوا بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ

یکھ ایک طریقہ سے مرضی پر چلنا مولیٰ دستور کے پورہ پانا اسکو نیکی سے یہ آسانی

تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ

ہولناقی ہمارے وہب کی طرف سے اور ہر پانی پھر جو کئی زیادتی کرے بعد اس کے

ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۱۱۰ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ

تر اسکو دکھ کی مار ہے اور تم کو قصاص میں

حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۱۱

زندگی ہے اے مصلحین شاید تم بچتے ہو

فروع برعنی احکام علیہ فردیہ کا بیان

فَلَمَّا تَعَالَىٰ إِنَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَدُ ۝۱۱۲ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْقِصَاصَ ... لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۱۳

مگر دست راست میں اٹھانے پر کا بیان تھا اب اس کے بعد فروع برعنی احکام علیہ فردیہ کی تفصیل شروع ہوئی ہے۔ جس میں زیادہ تر احکام جزئیہ کا بیان ہے۔

اسے ایمان و فریاد کا متعلق ہے جسے کائنات کے حاکم

حکم ازل و بارہ قصاص

تہا۔ اسے یہ کہہ دینے گئے ہیں ان سے ہر جو تھوڑے ذکوہ
معدن خون کے سوا ہر خاص صبر سے کام لے اور جو خاص انتقام میں خود شریعت سے تجاوز نہ کرے۔ مقتولین
بقتل خود کے بارے میں تم پر مسواست اور برادری فرض کردی گئی ہے۔ ایک مقتول کو دوسرے مقتول کے

برابر ہو۔ حسب الانصاف اور علم و فضل و غیرہ و غیرہ کیا ہو۔ سے قصاص میں تامل نہ کرو۔ جاہلیت کے دستور پر نہ چلو۔ جاہلیت کا دستور یہ تھا کہ شریف منسوب لوگوں کے غلام کے بدلہ میں زرعی لوگوں کے آزاد قتل کئے جاتے تھے اور ایک عورت کے بدلہ میں مرد کو قتل کرتے اور ایک مرد کے بدلہ میں کئی کئی آدمی کو قتل کرتے۔ اسلئے کہ اس امتیاز کو ختم فرمایا اور حکم دے دیا کہ جاہل منسوب کی برابر چلیں۔ قصاص کے بارے میں میر الدین عظیمی و شریف احمد قرنی کا کوئی فرق نہیں ورنہ اگر قصاص میں اس شخص کے امتیازات کا لحاظ کیا جائے تو قصاص کا دروازہ ہی بند ہو جاسکے۔ آزاد برابری سے آزاد کے۔ اگرچہ ایک امیر و عظیمی ہر آدمی و درجہ و قدر پر مل جاتا ہے جو اس غلام کے بدلہ میں ہے۔ اگرچہ ایک غلام کسی کھلی کڑی کا جو اور دوسرا غلام بلو شاہ کا ہو۔ اور عہد شدہ وار ہے۔ طرحت کے اگرچہ ایک بچہ ہوا و دوسری مزدوری ہو۔ غلام عہد ہے کہ قصاص میں مساوات ضروری ہے اور جاہلیت کا یہ طریقہ کہ اگر غلام اپنے غلام کے عوض میں آزاد قتل کر لیا اور اپنی عورت کے عوض میں مردوں کو قتل کر لیا اور ایک مرد کے عوض میں کئی کئی مردوں کو قتل کر لیا یہ اگر درست نہیں۔ جاہلی منسوب برابر ہیں۔

یہ اس آیت کا ظاہری دلائل اور منطوق ہے۔ اور مفہوم خلاف اس آیت کا یہ ہے کہ غلام آزاد
کے برابر نہیں اور عدالت مرد کے برابر نہیں عزت کو یہ اسکے حکم سے ملکت ہے۔ انحراف دین کا اس میں اختلاف
ہے امام اعظم ابوحنیفہ کا مؤید یہ ہے کہ اس طرح غلام بدلہ میں آزاد کے اور عورت برہن میں مرد کے قتل
کی نہ ملے گی اس طرح آزاد برہن میں غلام کے اور مرد بدلہ میں عورت کے قتل کیا جائے گا۔ خرافہ یہ کہتے ہیں
کہ آزاد کو مضاربہ نام اور مرد کو مضاربہ عورت قتل کیا جائے گا بلکہ دیت ملے گی جائے کہ غصہ کہتے ہیں
أَخْشَى بِالْأَخْشَى بِالْعَبْدَةِ بِالْعَبْدَةِ سے زمانہ جاہلیت کی وہ حکم کو باطل کرنا مقصود ہے اور یہ
مقصود نہیں کہ غلام آزاد کے برابر نہیں اور نہ لازم آئے گا کہ باندی اور آزاد عورت میں بھی فرق ہو اور آزاد مرد
اور آزاد عورت میں بھی فرق ہو۔ حالانکہ باندی اور آزاد عورت میں بالاجماع کوئی فرق نہیں اور اس طرح
آزاد مرد اور آزاد عورت میں بلا اتفاق کوئی فرق نہیں پس اس طرح باندی کا آزاد عورت سے قصاص میں لیا جانا
ہے اور آزاد عورت کا آزاد مرد سے قصاص میں لیا جانا ہے اس طرح غلام کا آزاد مرد سے بھی قصاص
لیا جائے گا۔

نیز خواہش کا یہ استعمال۔ دوست کے مخالف سے ہے اور پیہم مخالف کی دلالت اور اولیٰ قولی ہے اور دوم یہ کہ پیہم مخالف کا اعتبار اسی مرتبہ دوست ہے کہ جب تک وہ پیہم کسی دوسری نفس صریح کے منطوق اور پیہم کے معانی نہ ہو اور اس آیت کا پیہم استیفاء النفس بالنفس اور حدیث السہیحہ لغت کا فائدہ دیا ہو۔ کہ معانی ہے اس لیے اس جنگ پیہم مخالف کا اعتبار نہ ہوگا اور پیہم

یا محسوس۔ اگر سے جو مقام فقہ مذہب پر تائب سے وہ فقہ انسانی پر کھل ہو گا۔ ورم جارحیت کے متبادر میں قصہ راہ ہے فقہ حقیقی مرد و نہیں۔

فائدہ جانا چاہئے کہ مقتول میں نقطہ قصاص یعنی فقط جان لینے کے اعتبار سے برابری اور مساومت ہے قتل کی کیفیت میں مساومت اور برابری نہیں۔ مثلاً یہ جائز نہیں کہ ایک سے جالے والے کو آگ میں جلا یا جلے اور پانی میں غرق کر کے دے دے کو پانی میں غرق کر کے مارا جائے اور اگر کسی نے کسی کو جلاد سے مارا ہے تو اس کو جاو سے مارا جائے۔ اس لیے فی القتل فرمایا فی القتل نہیں فرمایا، مقتول میں برابری ہے مگر قیدیت قتل میں برابری نہیں خوب سمجھ لو۔

اب قصاص کے بعد سزا دینا کا بیان فرماتے ہیں اس جو شخص کو اس کے لیے اس کے بھائی کی جانب سے اگر دہری سالی نہ ہو جو کہ مقتول کی کسی بھائی پر جاتے ہیں مگر بعض وارث معاف کر دیں اور بعض نہ کریں تو قاتل سے قصاص ماقابل ہو جائے گا اور دست برد نہ تامل واجب ہو جائے گی اس لیے کہ خون کوئی شیخ مستحق نہیں کہ اس کا بعض حصہ قتل یا جلنے اور بعض حصہ چھوڑا جائے۔ اس لیے قصاص تو ملاحظہ پر جانے گا اور میں وارثوں کے خون معاف نہیں کیا ہے۔ اس کو بعد اسکے حصہ کے دینا دلائی جائے گی۔ یہی صورت میں تامل قصاص سے تو بری الذمہ ہو جائیگا البتہ اس کے ذمہ یہ واجب ہو گا کہ معاف کرنے والے کے شرعی کا حق نہ کرے جو اس کی مرضی ہو اس کو قبول کرے بلکہ وہ قاتل کے حلال ہو جائیے شرط نہ ہو جو شریعت کے خلاف ہو مثلاً دینا مقتول۔ قاتل سے یہ کہنے کی شرط سے معاف کرنا ہوں مگر اپنے ملک کے کو میرا فہم نہ دے پانی وغیرہ سے زنا کی اجازت دے۔ میں اس قسم کی چیز مستحق نہیں ہوں اسی میں اہل ذمہ پر مجب نہیں البتہ قاتل کے ذمہ یہ واجب ہے کہ جس چیز کا دینا قبول کیا ہے اس کو بھی اور ملک کے ساتھ معاف کر کے دالے کی طرف ادا کر دے یا آخر کے وقت مقررہ ہر دیت کی دہری رقم ادا کر دے نہ ملے اور نہ اس کو پریشان کرے اور نہ کوئی دخل دھلی کرے یہ دیت اور عفو کی اجازت ہے ہمارے پروردگار کی طرف سے تخفیف ہے اور رحمت اور مہربانی ہے ورنہ جرم کے لحاظ سے تو سوائے سزائے قتل کے اور کوئی اجتناف نہ تھی۔ تخفیف یہ کہ عفو کی طرح قصاص کو۔ جب اور نصاریٰ کی طرح عفو کو ذمہ نہیں قرار دیا ہے بلکہ یہ ہے کہ قاتل، اولیاء مقتول کی خواہش کو کہ معاف کر لینے اور ان کو دھمکی کر لینے سے ذرا رہ سکتا ہے اور وارثان مقتول اگر حاجت ہو تو مال لے لیں اور اگر قواب اُخوت کے طالب ہوں تو خود خون معاف کر دیں ہیں جو شخص اس تخفیف اور رحمت کے بعد عدو سے تباہ کرے مثلاً معاف کرے اور دیت دے لینے کے بعد جب قاتل معاف ہو جائے تو اس کو قتل کر دے یا قاتل دیت کا وعدہ کر کے قتل ہو جائے تو ایسے شخص کے لیے درد ناگ عذاب ہے اور قصاص میں اگرچہ بظاہر ایک جان مالی ہے لیکن اس میں تباہی ہریت کی جانوں کی زندگی ہے۔ ایک جان لینے سے ہریت سما جائیے بھڑکا ہو جاتی ہے۔ یعنی قصاص میں اگرچہ بظاہر ایک جان مالی ہے لیکن ہریت میں جائیں اس کے عفو نہ ہوتا ہے۔ فاعل گناہ سے پاک ہوا

از غضب و خزع سے رہائی پائی اور حیات ابدی ہو جاوے گی اور مقبول اگر چہ مارا گیا لیکن جب اس کا عوص اور برہ سے یا گیا تو اسکا سر اور ہاتھان نہیں گرا۔ دار ثانی مقبول کے لیے باعث خیر و جاہ ہو اور قصاص کے لیے سے دار ثانی کا دل خفا ہوا غصہ کی آگ بجھ گئی اور آئندہ کے لیے کشت و خون کا سلسلہ بند ہو اور فیض ایک دوسرے سے ملنے پر گئے ہیں اس حکم کا شروع ہونا خفا کے لیے موجب رحمت و بردباری زندگی پر اسے عمل اور نفع دہو اگر تم مغر بھی ہو یا نڈت کرنا چاہو اور یہ صحت پر قحط نہ کوہ تو مجھ کو قصاص پر زندہ رہے البتہ میں لوگوں کی عقل خاص نہیں دو بات کی تیر تک نہیں بیٹھتے فقط ماہر پر گفتا کرتے ہیں اور قصاص کو اتنا فب جان سیکھتے ہیں اور یہ حکم اسی سے مغر و غیور ہوا کہ غایہ تم الزام غضب سے برہیز کر دو تاکہ غضب خود امدادی سے نیک جاوے۔

کُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ

حکم ہوا تم پر جب حاضر ہو کسی کو تو میں موت اگر کوئی مل جائے

خَيْرَةً أَوْ لَوْصِيَّةً لِّوَالِدَيْهِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ

کہ دوا کرے مالی باپ کو اور ناستہ والوں کو دستور سے

حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ۝ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ

حضور جبہ پر نیز گاؤں کو پھر جو کوئی اسکو بدلے اور اسنے کو کھن چکا تو اس

فَلَا تَمْلَأْ لَهُ عَلَيْهِ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ

کا گناہ کہیں بھی پر جنہوں نے بدلے چنگ اند

سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا

سے سنا جانا پھر جو کوئی خودا دلائے والے کی طرفاری سے یا

أَوْ إِمَامًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ

گناہ سے پھر ای میں صلح کروا دے کہ اس پر گناہ نہیں البتہ اند

عَفْوٌ رَحِيمٌ ۝

بخشنے والا ہے مہربان



كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنَ قَبْلِكُمْ تَعْلَمُوهُ

جیسے تم پر لکھا تھا تم سے انہوں پر ظاہر تم

تَتَّقُونَ ۝ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ مِّنْكُمْ كَانَتْ مِنْكُمْ

پر پڑھنا، جو ماہ کئی دن میں گنتی کے پھر جو کوئی تم میں

مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى

بیمار پر یا سفر میں تو گنتی چلیے اور دنوں سے اور جن

الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ مِّنْ تَطَوُّعِ

کو طاقت ہے تو بدن ایک فقیر کا کھانا پھر جو کوئی

خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ

خوبی سے کرے گی اسکو بہتر ہے اور روزہ رکھو تو تمہارا بہتر ہے اگر

كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

تم سمجھ سکتے ہو

حکم سوم صوم

قَالَ تَعْلَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ۖ... إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

اے ایمان والو! ایمان کا مستثنیٰ یہ ہے کہ کہنے اہل ایمان کے اپنے نفس مرئی کو روزہ رکھ
ہر وقت تہذیبی ناک میں ہے اور تمہارے خدا کے دیمان سزا ہے تمہارا دھن ہے اور تمہارے
جانی اور ایمانی دھن جو شیطان کا دوست، کٹر حقیقی اور طواغیٹ بھائی ہے۔ مثل مشر ہے کہ شیطان اور
نفس دونوں حقیقی بھائی ہیں۔ ساتھ ہی ہم کہتے اس لیے ایمان کا مستثنیٰ یہ ہے کہ اس دھن کو بار آور
روح کو زندہ کر دو تمہارے پاس خوشنوی کی نفس کی ایک چیز ہے۔ نفس کے مارنے اور دھن کے زندہ کرنے
کا بہترین طریقہ صوم ہے۔ دوسرے حاصل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ چند روز روزے رکھو تو تہذیبی در قوت

غصیبہ جو تمام مباحی کا منبع ہے اس کے کھینچنے کے لیے دروازے ترقی اور اکبر کا حکم دیکھتا ہے لیکن یہ روزہ بخود اور مباحی کی طرح نہ دیکھو کہ ان میں تو خود کو داخل کیا اور چون اور صوم سے کہتے ہیں اور فرقت شب کھانے سے دیکھو یہ فریقہ شریعت الہی کے خلاف ہے بلکہ قرآن و روزہ اس طرح وضع کیا گیا جس سے پہلے لوگوں پر فرض کیا گیا تھا کہ مطلقاً کھانے اور پینے اور عورتوں کا صحبت سے دن میں کابل پر ہی نہیں رکھیں۔ حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک یہی فریقہ رہا البتہ بعد میں ایام میں مختلف رہا حضرت آدم علیہ السلام پر ہر ہینہ میں تین دن کے روزے یعنی ایام میں صوم کے فرض تھے۔ چودہ ہر موم کا عوار اور حضرت ابراہیم کے سوا اور چھ روزہ کے روزے فرض تھے۔ انصاری نے یہ ماہ رمضان کے روزے کے فرض تھے۔

[illegible]

نہ جیسے ہم اس کو اپنے حقارت رکھتے تھے۔ بلکہ تو کہتا تھا اگر انا ایسا شکر اور سبب کا شرف پر حق تھا اگر ہر روز کی طرح سے

خیر اور کسی میں زیادتی کو سہیح سمجھنا ایک مسکین کے کسی مسکین کو کھانا دے دے تو وہ بھی بہتر ہے جس نے کھانا زیادہ کر دے گا اس کی اجازت زیادہ ملے گا لیکن تمنا اور دوزخ دکھانا ذریعہ سے کہیں بہتر ہے جو چاہے اور یہ عقلمند و عاقل سے کہتا ہوں زیادہ کھانے پر اگر تم روزہ کے فضائل اور فائز کو جانتے ہو کہ روزہ کس درجہ کی جہاد ہے روح کے زہر کو مٹانے اور نفس اور خواہشات کے کچلنے میں کوئی اسکا بدل نہیں دے گی وہی وجہ ہے کہ ہر ظالم کا اجر دوزخ ہے مگر میرا دوزخ روزہ کا اجر دوزخ ہے۔ نماز اور زکوٰۃ اور حج وغیرہ کی ایک لمبائی صورت ہے جو زیادہ بڑھ کر گذر جائے تو ہی جہنم کی آگ جلتی ہے مگر روزہ کی کیا صورت ہے جس میں اگر کسی کو روزہ آجائے۔



شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ

بہینہ رمضان کا جس میں کازل ہوا قرآن

هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَ

ہدایت واسطے لوگوں کے اور کھلی نشانیاں راہ کی اور

الْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ

فصل پھر جو کوئی ہمارے تم میں یہ بہینہ تو اسکو روزہ دیکھ

وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ

اور جو کوئی بیمار یا سفر میں تو کتنی چاہیے اور دنوں

أُخْرَىٰ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ

کے اور چاہتا ہے تم پر آسانی اور سہولت چاہتا ہے تم پر مشکل

وَيَسْلِمُوا الْعِدَّةَ وَيُسْكِرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ

اور اس واسطے کہ چھڑی کر دے کتنی اور بڑائی کر دے اللہ کی اس پر کہ چھو راہ بتائی

وَتَعَلَّمُوا تَشْكُرُونَ

اور سیکھو تم احسان مانو

کو حضرت ابراہیم پر صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کو توہمت لگائی اور بارہ رمضان کو زہر اتاری۔ درمختارہ رمضان کو انجیل نازل ہوئی اور جو میں رمضان کی شب کو قرآن کریم نازل ہوا۔

طریقہ دیگر یہ کہ رمضان عجب مبارک مہینہ ہے جس میں اللہ کا نام نازل ہوا اور اللہ کی کتاب اتاری جو ایک نصیحت کرنی اور مصلحت علمی ہے۔ لہذا اس مہینہ کی رات کے لشکر میں کوئی خاص عبادت اور سیرت میں مستور جوئی چاہیے جو کام بھی کے مناسب ہو سو ۱۱ روزہ ہے جو روزہ دار کو ترک طعام و شراب، روزہ رک نہت کی وجہ سے رشتوں کے ترسب سے روکتا ہے، دو قلب میں حکم خداوندی کے اعلیٰ و تجلیات کے قبول کرنے کی صلاحیت پیدا کر دیتا ہے جو کہ بشری اور انسانی کو درقول اور غفلتوں کے دورہ کرنے اور قلب کے صفا اور صیقل کرنے میں روزہ ایک بے مثال قربانی اور بے نظیر کثیر ہے، اللہ و تعالیٰ کے مقررہ قرآن سے دوسری شخص کا خدا پرہیز اندوز ہو سکتا ہے جس نے اس میں تخی اور دلچسپی نہ کرے کہ کچھ دلیلیں کے ساتھ پیٹ کر رکھ دیا ہو۔ یہی وجہ ہے کہ حسب کوئی طریقہ اسلام کو ہر طریقہ پر توہمت پہنچے کھلے کھلے گئے تو چالیس دن کے روزہ رکھے، جیسا علیہ السلام پہنچے، یا ان میں چالیس روزے رکھے، اصل وقت اللہ نے انکار انجیل عطا کی، انکساف صلی اللہ علیہ وسلم نے غار حرا میں اشکاف فرمایا اور روزے رکھے۔ اسی غار میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم نازل ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت و رسالت کا خلعت عطا ہوا۔ معلوم ہوا کہ روزہ کو کام خداوندی کے ساتھ خاص مناسبت ہے جس لیے اس مبارک مہینہ میں دن میں تو روزہ، لہذا رات میں تراویح سنوں ہوئی اور حشرہ ہیز میں اشکاف صفت ہوا اور دن کی رات میں قرآن کریم کی تلاوت ضرور رکھنا تو بھی طریقہ بہت نام کیا گیا۔

حیرت میں پہنچے کہ جبریل امین رمضان المبارک میں حضور پر صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کا ذکر کرتے اور جس سال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اسی سال جبریل امین نے پورے قرآن کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو مرتبہ دور کیا، ایک مرتبہ آپ پڑھتے اور جبریل امین سنتے اور دوسری مرتبہ جبریل پڑھتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سنتے اس طرح دو قرآن کریم کا دو مرتبہ دور ہوا اور یہ مہینہ تمام کا تمام ہی مبارک ہے جو شمع تدریس مہینہ کا مذہب اور قلب لیا ہے، اسی شمع میں قرآن اتارا اور اسی میں روشنیوں کا کھانن طریقہ سے نازل ہوتا ہے۔

امام ذہبی نے یہ جانب ثانی فرماتے ہیں کہ رمضان کا پورا مہینہ نہایت مبارک ہے مگر وہ انوار و برکات جو اس مہینہ کے دنوں سے وابستہ ہیں وہ درجوں اور درجوں میں و برکات اس مہینہ کی دنوں سے متعلق ہیں وہ درجوں اور درجوں میں ہو سکتے ہیں جو کہ افطار میں جنتی اور عسری میں تاجی کر رہے تاکہ درجوں و درجوں میں ہوا جہاں حاصل ہو جائے اور جس طرح قرآن مجید خود کو نہ وہ اہل ان کے کلمات و تفسیر و تفہیم صاف کا مظہر ائمہ ہے، اسی طرح ماہ رمضان حق تعالیٰ کے فیض و برکات و تفسیر کا مظہر ائمہ ہے اس مہینہ میں جو چیز و برکت بھی نازل ہوئی ہے وہ براہ راست بارگاہ امت سے نازل ہوئی ہے قرآن کریم

کی طرح یہ پسینہ بھی اپنی نوع میں حقیقت جامعہ سے اسی معاہدہ سے اس پسینہ میں قرآن مجید نازل ہوا اور چونکہ انجیل کی کجی کا درجہ تحت حجبہ طیبہ سے اور کجی کا درجہ طیبہ اور حقیقت جامعہ سے اور حضرت آدم کے کجی کا درجہ سے اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اذا انقلب احدکم فی قبره یسئل عن ثلاث شئین
علی تعبد فانہ یؤکفہ
جو کوئی روزہ الخمار کرے تو کجی سے انکار
کرے کو کجی کجی مراد مراد و رکعت ہے۔

اور علیؑ صمدی جب یہ مبارک پھل پہنچے گا تو بھی جامع اور مبارک خدا جزا دہی ہے گی جس سے روزہ کی برکتوں میں اور خدا جزا دہی ہو گا۔ اس طرح سے روزہ اور فلاح جامع کی برکتوں کے بل جانے سے قلب نور علی نور کا مصداق بن جائیگا۔ اور اسی وجہ سے کہ کجی ایک نہایت مبارک اور جامع نذر ہے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے ساری میں بھی کجی کے کھانے کی ترغیب دی اور ارشاد فرمایا۔

فہو حصص المؤمن النحر کجی مراد کی کیا ایسی کجی ہے۔

قرآن کریم میں ایمان کو طیبہ طیبہ بھی کجی کے درخت کے ساتھ تشبیہ دی ہے اور مصداق کا درجہ ایمان کا ایک شعبہ ہے اس لیے رمضان کا اعتقاد اور حوری مرد نو سن کے لیے کجی کے طور سے مصلحت ہو گی۔ اور ایمان اس پسینہ کا خلاصہ اور زندہ ہے جو بارگاہ شہ قمریہ میں منور ہے اور یہ پسینہ پرست کے ہے۔ پس جس کا یہ پسینہ جھجھکت خاطر کے ساتھ گذر جائے اور اس مبارک پسینہ کی خبرات و برکات سے بہرہ اندوز ہو جائے تو اس کا نام مال جمیعت اور غیر درخت کے ساتھ گذرنا ہے۔ وفضلاً اللہ تعالیٰ فائز برات والبرکات فی هذا الشهر المبارک وذلکما اللہ یصلیہ النصب الاعظم منہ : یعنی -

(مکتوب ۱۴۲ دفر اول)

رمضان کی فریبت سے پہلے ماخوذہ کے طاق اور ہر پسینہ میں عین دن کے روزے سے فائزہ طیبہ رکھتے تھے اس میں اختلاف ہے کہ وہ روزے فرض تھے یا اطلاق فہم روزہ میں عین اور عطا و رضی اللہ عنہم کی ہدایات سے معلوم ہو تا ہے کہ یہ روزے فرض تھے اور ان الیٰ الٰہی کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ فرض تھے جو بعض بطور وقوع اور اطلاق رکھے جاتے تھے۔ اکثر احادیث سے وجوب ہی معلوم ہوتا ہے ہر حال جب رمضان کے دنوں کا حکم آیا تو معلوم ہوا کہ وہ اور ہر پسینہ میں عین روزہ کی فریبت تو باقی نہ رہی اجتر استجاب باقی وہ گیا اور اس میں بھی ویسا ہی تمام روزہ جیسا کہ پہلے تھا۔

اسی وجہ سے طارک آباؤنا مختلف مؤخذات کی تفسیر میں اختلاف ہے بعض صحابہ اور تابعین اور علمائے کرام جن کے دلی سے ماخوذہ اور ہر پسینہ کے عین دن کے روزے مراد ہیں۔ جب رمضان کے روزوں کا حکم آیا تو یہ روزے شروع ہو گئے اور ہر صحابہ و تابعین کا مسلک یہ ہے کہ آباؤنا مختلف مؤخذات سے رمضان کے روزے مراد ہیں اور یہ آیت شروع نہیں۔ اور معلوم ہوا کہ وہ اور ایام میں بھی کا حکم میں جائزہ اثر

نہ تھا بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بھتیجا سے نبی انوں کے روزوں کو پسند فرمایا۔ جیسا کہ ان احادیث سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب طریزہ منورہ شریف کے قریب کو کھڑا کر وہ حاضر ہوا۔ اس کے دن روزہ رکھتے تھے۔ آپ نے لیلیٰ انت فرمایا کہ تم اس دن کیوں روزہ رکھتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ یہ دن پرستہ مبارک ہے اس دن میں اللہ خالصہ نے بنی اسرائیل کو دشمن سے نجات دی اور فرعون کو غرق کیا جو موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے تشریف لے کر آیا۔ اس دن کا روزہ رکھا۔ اس سے ہم بھی اس دن کا روزہ رکھتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سے زیادہ موسیٰ علیہ السلام کا حق دانہ چوں اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خود بھی زیادہ رکھا اور صحابہ کو بھی ہفتہ رکھنے کا حکم دیا (بخاری و مسلم)

علامہ بیہقی فرماتے ہیں کہ امام احمد اور ابو داؤد اور حاکم نے صحابہ کرام میں سے ہفتہ کا روزہ اور ہر ہفتہ کے تین روزوں کا واجب ہونا حدیث کیا لیکن یہ وجہ اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے تھا اور اس آیت سے شروع ہو گیا۔

پس معلوم ہوا کہ تاریخ اور صحیح قول یہی ہے کہ اَلْیَاقُطَا یَقْدُو ذَاتِ سَعْدٍ مَعْنٰی کے روز سے مراد ہیں۔ عاشوراء وہ ہر ہفتہ کے تین روز سے مراد ہیں اس لیے کہ انکار کرنے پر یہ دوسرے دینے کی اجازت احادیث اور روایات میں رمضان المبارک کے روزوں کے متعلق آئی ہے۔ عاشوراء ہر ہفتہ کے تین دن کے روزوں کے متعلق فرمایا کہ تم کہیں ثابت نہیں سنو اور اذکار ایک روزیت سے یہ ابہام ہوتا ہے کہ وَ تَحِلُّ لَیْلَتُکُمْ یُطِیْقُ لَکُمْ فِیْ ذٰلِکَ مَا کُم مِّنْ اَمْرٍ اور ہر ہفتہ کے تین روزوں کے متعلق ہے مگر یہ صحیح نہیں۔ یہ روایت تفسر ہے۔ دوسری تفہیم روایت میں رمضان کے روزوں کا مضمحل ذکر ہے اور تَحِلُّ لَیْلَتِکُمْ یُطِیْقُ لَکُمْ کا حکم رمضان ہی کے روزوں سے متعلق ہے اس روایت میں رمضان کا ذکر نہ ہونے کی وجہ سے ابہام ہوا۔ واللہ اعلم۔

اقوال علماء کرام و زیارۃ تفسیر آیت فدیہ صیام

قال قتادہ وَ تَحِلُّ لَیْلَتُکُمْ یُطِیْقُ لَکُمْ فِیْ ذٰلِکَ مَا کُم مِّنْ اَمْرٍ اور صحیح میں علامہ کا اختلاف ہے آیت دیکھ کے متعلق علماء تفسیر کے دو گروہ جو مجھے ہیں۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ یہ آیت شروع ہے۔ دوسرا گروہ یہ کہتا ہے کہ یہ آیت شروع نہیں اس آیت کا حکم اب بھی باقی ہے اس طریق سے آیت کی مختلف توجہات متغیوں میں جنکو ہم مصریب ذکر کر رہے ہیں۔ اکثر علماء متفقین کہ آیت یہ کہتا ہے کہ آیت میں نسخ ضرور واقع ہے۔ علامہ ابن حجرؒ اور سلیمان الازہریؒ اور دیگر صحابہ سے یہی متفق ہے۔ وہ بخاری اور مسلم اور

کرنا مجھ میں نہیں آتا۔

یہ ایسا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی لَا تَشْرَبُوا اَنْفَاكُم مِّنْ مَّاءٍ يَّغِيْثُ الْحَيٰتَ وَالْخَيْلَ بِمَا كُنْتُمْ فَعَلُوْنَ

جواب

نوحیٰ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! تو نہ پینے کی وجہ سے جاموں میں شریک نہیں ہو سکتا۔ لیکن فکر کے جواب میں غُیوْرُ اُکُوْلُی، یعنی روکے غذا اور نازل ہو گئے اور جس طرح کھانا کھاؤ گے اسی طرح پانی پیتے ہو گے۔ کَلْتُمْ اَلْخَيْلَ اَلْاَنْفَاكُم مِّنْ اَلْخَيْلِ ط اَلْاَلْمَسْوُوْہِ کے نازل ہونے کے بعد بعض لوگوں نے عامیاری سمجھ کر کچرہ کے نیچے دو دھانگے لگے شروع کر دیے تو اس اشتہاد کے نافی کرنے کے لیے یہ آیت اَلْعَبْدُ لَکُمْ نَزَلَتْ۔

پس اس طرح غُیوْرُ اُوْلِی النَّفْسِ رَاوَدَ مِنْ اَلْاَنْفَاکِ کا باوجود ذیل کے ساتھ شروع اُعلیٰ تَجَنُّبِ کے جدا گانہ نزول ہو سکتا ہے اسی طرح قِی عَلٰی اَنْفِکُمْ کے کُیْلُ ط لَکُمْ کا بھی باوجود ذیل کے شروع ہو سکتا ہے۔ عینہ نزول ہو سکتا ہے۔ اَلْعَبْدُ اُوْلِی النَّفْسِ۔ یا رسول اللہ! یہ اور نہ سدا یہ کچرہ مطلقاً نہیں ہے۔ اور عَلٰی اَلْاَنْفَاکُمْ یُعْمَلُ لَکُمْ اِنْ شَاءَ اللّٰہُ ط لَکُمْ اَلْمَسْوُوْہِ ط تو یہ جدا جملہ ہے جس جب کہ الفاظ سادہ کا عین نزول جائز اور دقیق ہے تو وہ ہے جملہ کے عین نزول ہیں کیوں اشکال ہے۔ حق تعالیٰ ہی آیات کے نازل ہونے والے ہیں آیات کو مستثنیٰ نازل فرماتے ہیں اور یہ صریح فرمادیتے ہیں کہ اس آیت کو نفاں نہ کر رکھا جائے اس آیت کو نفاں نہ کرنا اس سفر اور اس جملہ کا نفاں سفر اور نفاں جملہ سے نفی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نزول کے ترتیب اور ہے اور صحیح صحت کی ترتیب اور ہے اور اس وقت میں ترتیب سے قرآن کریم کی تلاوت کی جاتی ہے یہ بعد از قرآنی ترتیب ہے۔ کہ جس ترتیب سے قرآن مجید نازل ہوا اسی ترتیب پر ہم سے ہر زمانہ میں روز فرماتے تھے۔

حق تعالیٰ شانہ نے اپنی حکمت الٰہی اور رحمت کاملہ سے بہت سے احکام میں تبدیلیاں کو متروک سہولت کے ساتھ احکام کا مکلف بنایا۔ جس طرح ابتداء اسلام میں نماز میں سو قیام تھے۔ سلام دیکھ کر بھی نماز میں جائز تھا بعد میں شریک ہونے والا ہے قرآنی نمازی سے یہ بھی پوچھ لیا کرتا تھا کہ کتنی رکعتیں ہو چکی ہیں، شکر پڑھیں یہ تمام سہولتیں اور رعایتیں ایک نعمت مہربان ہیں۔

اسی طرح روزے کے احکام میں تبدیلیاں اور سہولت کو مہربانی رکھا گیا۔ بالآخر جب صحابہ کرام کے نفوس قدسہ حق جل و علا کے احوال و تعلیمات سے درخشاں ہو گئے اور روزہ کی اپنی مشقت اور گزرائی بھی دل سے بالکل مٹ گئی تو اب پھر کسی سے یہ حکم ظنی ہو گیا کہ اَلْمَسْکُوْرُ مَسْکُوْرٌ مِّنْ اَلْمَشْهُوْرِ ط اَلْمَسْکُوْرُ اور اس آیت کے نزول کے بعد صحابہ کرام کی یہ کیفیت ہوئی کہ روزہ کی خدمت اور مشقت سہولت و راحت و لذت پر تھی اور قربت پر تھی۔ یہاں تک پہنچی کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلسل روزہ رکھنے کی ممانعت فرماتے تھے۔ اور صحابہ کرام کو بھی یہی حکم دیا اور ساتھ اللہ پر جو کچھ براہِ رکوع کرتے تھے۔

درجہ تعارض | اس مقام پر شیخ بخاری کی روایات میں نظر رکھ کر تعارض کا ظہور نہ آتا ہے کہ بعض

حقِ تبارک و تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے۔ دعوے سے پہلے تکبر اور شہ ذکا بیان اس طرف خیر ہے کہ دعا کا ذوق اور طریقہ یہ ہے کہ پہلے خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء کی جائے اور پھر اپنی حاجت کی درخواست کی جائے اہل ذکا کو یہ بھی طریقہ دیا ہے اور جب پہلی اس طرف بھی اشارہ ہو کہ ماہ رمضان قبولیتِ دعا کا مہینہ ہے اسکو نسبت کچھ دعا کو روزہ کے ساتھ خاص بنا سمیت اور خاص تفسیر ہے۔ میں وجہ ہے کہ روزہ در کی دعا یہ نسبت خیر و روزہ دار کے زیادہ قبول ہوتی ہے جیسا کہ احادیث میں بخیر آئے ہے۔ اس لیے ایسا حکم حرام کے دہان میں دیا کا ذکر نہایت مناسب ہوا چنانچہ فرماتے ہیں اور جب اعتقاد کر لی آپ سے میرے متعلق کچھ دعا پر درود گارہم سے قریب ہے یا بعد اگر قریب ہے تو اس سے مناجات کریں اور اگر دور ہے تو ہم میں کو چکاویں تو آپ انکے جواب میں میری طرف سے یہ کہوتی ہے کہ تمہاری قوم سے بہت ہی نزدیک ہوں تمہاری جان اور جسم سے ہی زیادہ قریب ہوں تمکو دیکھتا ہوں اور تمہاری آواز بلا کھویشیں معلوم علیہ ملتا ہوں تم مجھ کو نہیں دیکھتے۔ اس لیے قریب کو دور سمجھتے ہو وہ نہ حقیقت میں ہیں تو اسے بہت قریب ہوں۔ دعا کرنا اس کے دعا قبول کرنا ہوں جس وقت بھی دعا کچھ سے درود سمیت کرے اور کچھ کہ مناسب بھی ہو اور کسی محنت اور محنت کے خلاف بھی نہ جیسا کہ دوسری جگہ آئے ہے اِنَّكَ لَذُوْ قُوَّةٍ لِّمَا تَشَاءُ بِالْعِلْمِ۔ اللہ اللہ۔ اگر نہ اللہ لے چاہتا ہے تو دعا کو منظور کرے جسے وہ نہ پسند۔ پس اگر مستجاب ہو کر چاہا جائے کہ حق میں خلق ہے اس دوسری آیت پر یہ عقیدہ ہے کہ دعا قبول کرنا چاہیے۔ ہم بدو کو بھی چاہئے کہ وہ میرا حکم پائیں اور مجھ پر یقین لائیں تاکہ دعا اور ہدایت پائیں اللہ میں بے نیاز اور ہی مستقل ہوں اور میرے بند کی درخواست مستجاب ہوں اور اسے بند و اتم میرے ہی کلام اور حق میں جو تم کو چاہیے کہ میرا قرب اور رضا حاصل کرے کہ میرے اپنی برخواست میرے سامنے پیش کرے اور میری باتیں پر یقین رکھو اور میرے احکام کو قبول کرو۔ اور اسے مانگنا یہی ہدایت اور رضا کا راستہ ہے۔

جس طرح حق تعالیٰ کی ذات بھر صفت ہے چنانچہ چگون ہے اور جبر و عرض سے بالاتر ہے
فت ۱۱۱ | اس طرح اسکا قرب بھی بے چوں و چگون ہے۔

جان جو نزدیک تو دور ہی اندر ہے۔ قرب حق نا چوں بلانی اسے علم

دعا کا مستحق قریب ہے کہ قبول ہو کہ یہ حق تعالیٰ جو اولاد کریم ہیں اور ہر شے پر قادر ہیں۔ اور اولاد اور توفیق میں رہیت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اسے دو: تمہارا پروردگار بڑا احبار والا اور کریم والا ہے جب بندہ اس کے سامنے ملے دعا اٹھائے تو اس کو شرم آتی ہے اسکو خالی ملے دعا پس کر دے۔ پہلی۔ لیکن اگر بندہ ہی آداب دعا اور شرائط قبولیت کو ملحوظ نہ رکھے تو حق قبولیت نہیں پڑا۔ مثلاً دعا مانگنے میں حدود سے تجاوز کر جائے یا حق میں ہر طریقہ دینی کسی کی پاکست اور رباری کی دعا مانگے۔ لہذا اللہ کے علم میں مستعد ہو چکا ہے کہ بعض آئندہ چل کر اسکا دوست بن جائے گا اور اس بدو کو کرنے والے کو طرح طرح کے ناکامی سے پہنچائے گا تو اس دعا کا قبول ذکر نا اسی کے حق

میں مفید ہو گا۔ حق تعالیٰ کا دربار ہے۔

أَذْخَلُوا رَبَّكَ نُورًا مِّنْ نُورِهِ ۚ وَخُفِيَ
رَبُّكَ ذِكْرًا مِّنْ لَّدُنْكَ لَا يُخْفَىٰ لَكَ شَيْءٌ

اپنے پروردگار سے عاجزی اور نرم ریدگی
کے ساتھ دعا مانگو اور اللہ سے تو راز رکھو۔
اللہ تعالیٰ حد سے ڈرنے والی چیز نہیں کرنا

صحیح مسلم میں ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کا ذکر فرمایا
کہ جو مسافر ہے اور پروردگار اور آسمان کے واسطے دعا کی طرف دعا کیے بغیر نہ آئے (یعنی قرابت
و دعا کے اسباب کا ممتنع نہیں) لیکن حالت یہ ہے کہ کھانا بھی اس کا حرام ہے اور پینا بھی حرام کا اور اس میں جو م کا
اور اللہ میں حرام کی چیز کھان و پینا جو۔ دوسلم ماحول یہ نکلا کہ اگر یہ بوائے مذہب نے قرآن و حدیث قبول ہوئی کسی نے
کے وجود کے لیے غفلت اسباب کا ممتنع ہو جا، کافی نہیں بلکہ ارتقاء میں اللہ میں حرام ہے جس عباد کا قول ہے کہ
تجوہیت دعا کے سنی ہے میں کہہ رہا تھا اس میں غفلت نہیں ہوئی یا تو اللہ تعالیٰ اس کی ماحول ہوئی چیز عباد فرمادیتے ہیں
یا دنیا میں کوئی آنے والی عبادہ صیغیت و درود ہو جاتی ہے یا اللہ کے لیے ذخیرہ کر کے رکھتے ہیں تاکہ وہ ان اسکا
سے ہزار بار و ہر بڑھ کر اللہ فرماتے ہیں جیسا کہ بعض ادا و عبادت سے معلوم ہوتا ہے اللہ جل جلالہ یہ کہتے ہیں کہ آیت
کے الفاظ اگرچہ عام ہیں مگر مراد خاص ہے۔ معصیبت یہ ہے کہ دعا مانگنے والے کی دعا ہم قبول کرنے ہیں۔ مگر ہم
جانی جیسا کہ درود مراد ہے۔

فَيُكَلِّمُكَ فِيهَا تَدُبُّهُنَّ إِلَىٰ سَبِيلِهِ
وَيُخَوِّفُكَ فِيهَا ۚ وَهُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

اللہ تعالیٰ اس صیغیت کو دور فرمادیتے
چہ میں کے نازل ہو سکے کہ دعا مانگنے
کو۔ مگر ہم نہیں یعنی اگر نشانہ ہوگا تو پھر
معاصیبت کو دفع نہ کریں گے۔

۱۔ آیت کے واضح ہیں کہ میں دعا مانگنے والوں کی آواز اور پکار کو سنتا ہوں۔ انہوں کی
خارج غائب نہیں بلکہ جہاں جو کچھ کو پکار رہے ہیں جواب دیتا ہوں اور ایک ماجرہ
کہ ہوں۔ عرض یہ کہ آیت میں اجماع کے معنی تجوہیت کے ہیں بلکہ پکار سننے اور جواب دینے کے معنی
ہیں۔ دوسرا یہ امر کہ تہذیبی آواز و پری کر دینا یا نہیں۔ آیت میں اس سے کوئی تعرض نہیں ہے۔

دعا مانگنا اور دعا مانگنے سے درخواست کرنا اور سننے سے اور بعض اوقات سے الفاظ دعا کا
بجائے اور سننے ہے۔ دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ غائب کچھ و۔

أَجَلٌ لَّكُمْ تِلْكَ الْحَيَاةُ الزَّوْثَىٰ ۖ إِلَىٰ يَسَابِكُمْ

حالات ہوا آخر کہ دوسرے کی بات میں بے پردہ ہونا اپنی عورتوں سے

هٰنْ يَبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ يَبَاسٌ لَهُنَّ عَلَّمَهُ اللَّهُ

وہ ہڈیاں تمہیں چھوڑی اور تم ہڈیاں ان کی اللہ نے سہم

أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَخْشَوْنَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَ

کیا کہ تم اپنی بھڑی کرتے تھے یہ صاف کیا تم کو اللہ

عَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ

دوگر کی تم سے پھر اب بلو ان سے اللہ چاہے جو کچھ دیا

اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمْ

اللہ نے تم کو اور کھاؤ اور پیو جب تک کہ صاف نظر آوے

الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ

تک دو دھاری سفید جلا دھاری سیاہ سے فجر کی

ثُمَّ آتُوا الرِّجَالَ مَدَامَ إِلَى الْيَتْلِ

پھر پہننا کرو روزہ راستہ تک

حکیم چہارم متعلق برہمچور و افطار

قَالَ فَذَلِكَ - أَمَّا أَنْتُمْ فَلْيَتْلُوا الرِّجَالَ مَدَامَ إِلَى الْيَتْلِ

ابتداء اسلام میں سورہہ سے پہلے کھانے اور پینے اور عورتوں سے جماع کرنے کی نہ اجازت تھی لیکن

اگر سوجالے کہ بعد اٹھ کھیلے تو پھر اجازت نہ تھی۔ بعض صحابہ بطور کھاتے پیتے سورہہ سے ادراہی طرح روزہ

نہ کیا۔ چونکہ ہمہ ریاض کی مشرت کی وجہ سے غشی ظاری ہوئی اور بعض سورہہ کے بعد عورتوں سے صحبت کر بیٹھے اور

بعد میں سخت نادم اور پشیمان ہوئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر تائب ہوئے۔ اسی

وقت پر آیت نازل ہوئی اور یہ حکم شروع ہوا۔ چنانچہ فرطہ تھے ہیں جائز اور حلال گرد آگیا قبلہ سے لیے روزہ

کہ راستہ میں اپنی عورتوں سے مل گھول کر دنا جیسے روزہ دار مکہ سے شرب میں کھانا اور پینا جائز کر دیا گیا اسی

پر تمام صحت کا حوالہ ہے کہ خیر اچھی سے برے صاف مراد ہے۔
 فقر تک جماعت کی اجازت ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر جب صبح صاف کے بعد غسلِ جنابت
 کرے تو اسکا روزہ صحیح ہے۔ جنابت روزہ کے ساتھی نہیں۔

وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عِلْفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ

اور نہ تم ان سے جب احکامات پہنچے ہو مسجدوں میں

يُنْكَحُ حُدُودَ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ

اللہ حدوں میں اللہ کی سوائے حدود کے نہ جلا اسی طرح بیان کرتا

اللَّهُ أَيْتَهُ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝

ہے اللہ اپنی آیتیں لوگوں کو شاید وہ بچتے رہیں

حکمِ پنجم در بارۂ اعتکاف

قَالَ تَعَالَى وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عِلْفُونَ... كَلِمَةً يَتَّقُونَ...
 روزہ کے بعد احکامات کے مسائل بیان فرماتے ہیں۔ اسی وجہ سے یہاں کلام کتاب الصوم کے بعد کتاب
 الاعتکاف لاتے ہیں۔ اقتداء بالقرآن حکیم۔ اور صحت و فائدہ گزارنے کی چیزوں کو اس عادت میں کہ جب تم
 مسجد میں اعتکاف میں بیٹھے ہو۔ اگرچہ تم کسی ضرورت سے مسجد سے باہر نکلے جو اس عادت میں کہ عادات پر
 بہر حال اعتکاف کی حالت میں میری کہ پاس جانا حرام ہے۔ روزہ اگرچہ طریقت اعتکاف پر ختم ہو جاتا ہے مگر
 اعتکاف دن کے ساتھ مخصوص نہیں۔ اعتکاف رات اور دن دونوں ہی کا ہونا ہے۔ اور سخت اگرچہ کسی ضرورت
 استعمال وغیرہ کی بنا پر مسجد سے باہر آجائے لیکن حکماً وہ مسجد میں محکف اور قیوم ہے اس لیے محکف کو مسجد
 سے باہر جا کر بھی محبت کی جانیت نہیں۔ یہ تمام احکام اللہ کے حدود ہیں جو صلا و طہم میں حد و فاصل ہیں
 ذہر و بران سے تجاوز نہ کرو مگر اگلے قریب بھی نہ جاؤ۔ قریب جانے سے اولیٰ ہے کہ کہیں حد و فاصل
 میں داخل نہ ہو جاؤ۔ دین کی رات اور نماز صحت اگر چاہتے ہو تو جنابت سے بچاؤ۔ اسی وجہ سے ارشاد
 ہے وَلَا تَقْرَبُوا كَلَامَ الْفَاحِشِ۔ بیہوشی کے مال کے قریب بھی نہ جاؤ۔ چہ جائیکہ اس کو ہم حکم کر جاؤ۔

اس طرح اللہ تعالیٰ اپنے احکام کو لوگوں کے لیے واضح طور پر بیان کرتے ہیں تاکہ لوگ اللہ کی حدود سے بچیں اور داخل پرہیزگار بن سکیں۔ اپنے قدم کو سعیت کی حدود سے بچائے رکھیں تاکہ نام تقویٰ اور پرہیزگاری سے

فہک حالت عکاف میں بیوی سے مباشرت حرام ہے۔ مباشرت سے عکاف ٹوٹ جاتا ہے۔
۱۳۱ وَ اَنْتُمْ عَلٰی الْفَسٰخِیۡۃِ سے معلوم ہوتا ہے کہ عکاف سے لے کر کسی اور جگہ بھیج نہیں۔

عکاف پر مسجد جماعت میں درست ہے کسی مسجد کو خصوصیت نہیں۔ جس لیے کہ آیت میں لفظ مسجد عام ہے۔ امام مالکؒ یہ فرماتے ہیں کہ سوائے مسجد جہ کے کسی اور مسجد میں عکاف درست نہیں۔

۱۳۲ عکاف رمضان مبارک کے مہینہ عشرہ میں مشغوب ہو کر رہے ہو تو عکاف کھانا ہے مگر باقی مہینے میں بعض کے عکاف کرنے سے سنت ادا ہو جاتی ہے سب پر لازم نہیں۔

وَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمۡ بَیۡنَکُمۡ بِالۡبَاطِلِ وَ تَدۡلُوْا بِهَا اِلٰی

اور نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس میں ناحق اور نہ پہنچاؤ ان کو مائید

الْحٰکِمِیۡنَ لِتَاْكُلُوْا فَرِیۡقًا مِّنۡ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالۡاِثۡمِ

نیک انداز کھا جاؤ لوگ کہ لوگوں کے مال میں سے مائید سے

وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ

کہ اور تم کو معلوم ہے

حکم ششم منع از مال حرام

قَالَ تَاللّٰهِ اَنَا كُنْتُ اَكُلُ اَمْوَالِكُمْ بَیۡنَکُمۡ ۔۔۔۔۔۔ وَ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۔۔۔۔۔۔
 گزشتہ آیات میں روزہ ادوا کا ارتقا اور آیت میں حرام مال کے کھانے کی ممانعت ہے اشارہ اس طرف ہے کہ روزہ ادو مال کی قبولیت کے لیے لیکن حلال طور پر ہے۔ نیز پہلے الفاظ ادھر بھی کا ذکر تھا۔ اس آیت میں اس طرف اشارہ فرمایا کہ افعال اور بھی حلال روزہ سے ہونا چاہیے نہ اسکی مقصورہ روزہ سے عبادت

نفس ہے تو جب حالت نفس کیلئے حدیث حدال مال کے متعلق کی اجازت دیکھ کر کہیں ہر گز نہیں ہے؟ حدال مال سے روزہ تو صرف نفیس دن کا ہے اور حرام مال سے روزہ حیاتِ اہم کے لیے جسے یعنی ماری فر کا مہوم واصل ہے چنانچہ (رہلتے ہیں) اور صحت کھاؤ ایک دور مسکن کے مال نامی طریقہ سے ہر ایک کو چاہیے کہ دوسرے سے مال کو اپنا مال سمجھ کر حفاظت کرے اور صحت لے جاؤ مال کے جوہر کے مترہ سے حکام کی طرف اس مضمحل سے کہ کھا جاؤ لوگوں کے مال کا ایک حصہ ظلم اور ستم اور غریب کے ذریعہ سے اور حالانکہ تم جانتے ہو کہ تم اس معاملہ میں حق پر نہیں رضوت دیکر اپنے موافق فیصلہ کر لینے سے وہ مان تیار نہیں ہو جاتا اور مال لوگوں کی کا مال رہتا ہے۔ جیسا کہ فقہ اہل الکس سے منہوم ہونا ہے یعنی باطل فیصلہ سے وہ مال لوگوں کی ملک سے نہیں نکلتا جو اسکے اہل مالک ہیں۔ ہنر حکام پر جو کہ حقیقت مالہ سے خائف نہیں ظہر حلال کے موافق فیصلہ کر دیتے ہیں۔ وہ معلوم ہیں۔ ان پر کوئی شکاہ نہیں۔ معلوم ہے کہ اگر حاکم ظالم خیریت کے موافق فیصلہ کر دے اللہ کے کسی جانب اس کو سیلان نہ ہو تو اسکو علی الاثر اجر ملے گا اگرچہ وہ فیصلہ نفس نامی اور گناہ پر۔

اس تربت سے یہ معلوم ہو کہ قصار نامی سے کوئی حرام شے حلال نہیں ہو جاتی جیسا کہ مسئلہ بخاری دیکھیں ہم سب سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لوگو! میں تمہاری طرف اشارہ ہوں اور تم میرے پاس اپنے جھگڑا لے آؤ میرے فیصلہ کرانے کے لیے لائے ہو۔ اور تمہیں جسے تم یہ سے بعض لوگ الہیاد مدعا میں دوسرے سے زیادہ نشان اور وسیع الہامی ہوں اور میں اس کے خابری بیان اور ہر مان پر۔ جسکے موافق فیصلہ کر دوں تو تم کو چاہیے کہ اگر تم خیریت کے اعتبار سے اسکو دوسرے مسلمان بھائی کا حق دے دو تو اسکو ہرگز نہ دیکر کہ حقیقت میں میں نے اس کو الگ کا انکار دے دیا ہے۔

اور یہی تمام علماء کا مذہب ہے کہ یہ مال اس پر حرام ہے اور قصا، قاضی فقط ظاہراً ناظر ہے بلکہ ناظر نہیں۔ یہاں امام اعظم ابو حنیفہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ املاک بحر میں قصا و قاضی فقط ظاہراً ناظر ہوتی ہے باطل نہیں یعنی جس صورت میں مالک کی پہلے سے ملک ثابت ہو۔ وہاں اگر کوئی جھوٹا دعویٰ اور جھوٹی شہادت کے ذریعہ سے اپنے موافق فیصلہ کر لے تو وہ نفس اسکے لیے حلال نہ ہو گی لیکن اگر قصود اور فساد میں ہی کسی نے کوئی فیصلہ کر دیا تو قاضی کا حکم ظاہراً (یعنی دوسری حکام اور بالذات یعنی غرضت و یکساں طور پر ناظر اور جاری ہو گا) قصود سے مواظبت مثل بیع و خراج و اجارہ و نکاح و جوار ہیں۔ اور فساد سے مواظبت کا معنی کہ اور قریب ہزار ہے۔ جھوٹا ظاہراً اس صورت میں امام ابو حنیفہ کے خلاف ہیں امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ کوئی مرتبہ دو گروہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سامنے گواہی دی کہ شخص اسکا سلطانِ عورت سے نکاح ہو گیا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فیصلہ فرمایا کہ یہ عورت اس مرد کو دے دی جائے۔ اس عورت کے گناہ اسے ایسا نہیں سمجھیں! امیر اس شخص سے نکاح نہیں ہو گا اگر یہی ہی منظور ہے تو یہ

کھانچے اس کے ساتھ بڑھ دیکھے حضرت علیؑ نے فرمایا ان کو کہیں نے نیز نکاح کر دیا، والدہ اطمینان سے عزت پہلے سے کسی کی سکوہ نہ تھی اس لیے یہ شہادت ضرور نکاح کے لیے کافی سمجھی گئی۔ اور اگر کسی کی سکوہ نہ ہوتی تو ہجرت ۱۰ھ میں اس کے لیے طلاق نہ ہوتی۔ اور اسلام کے نزدیک حقوق و فروع سے اس قسم کی صحبت مراد ہے۔



يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيْتُ لِلنَّاسِ

تجھ سے پوچھتے ہیں جاندار کا کیا حکم تو کہہ : وقت ٹھہرنے ہیں واسطے لوگوں کے

وَالْحَجَّۃُ

اور واسطے حج کے

حکم ہتھم اعتبار حساب قمری

قُلْ اَتْلُوْا مَا نَزَّلْنَا مِنَ الْاٰیٰتِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيْتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجَّۃِ *
 گزشتہ آیات میں روزہ اور افطار اور سحر کا ذکر تھا جس کا تمام ترجمہ خلقِ عبادت بادل سے ہے اس لیے ان آیات میں دو مرتبہ چاند کے مسائل کو ذکر فرماتے ہیں تو آپ سے چاندوں کے متعلق دریافت کرتے ہیں نہ کیا وجہ ہے کہ چاند ان دو ایک ظاہر پر متعلق ہے ہر شے کا جو متبادل کامل ہو جائے۔ آپ اس سوال کے جواب میں یہ کہہ دیجئے کہ یہ لغز و زحمتوں کا دن ہے وہی معاہدات میں اوقات مخصوصہ اور مدت معلومہ معلوم کرنے کا ذریعہ ہیں در خصوص حاجی اور روزہ اور زکوٰۃ وغیرہ کہہ دیجئے یعنی اس سے حج اور روزہ اور عورت کے نذر ہو سنے اور زمین وغیرہ کے معاہدات کی مدت اور وقت کا علم ہوتا ہے قمری حساب کا جائز ثابت فرمان ہے ہر شخص چاند کے حساب سے تاریخ ضرور کر سکتا ہے قمری حساب کے لیے ہجری ذکر کا وجہ ہے ہر کس کو قمری قمری حساب کو نہیں سمجھتا۔ علمِ ریاضی میں بغیر کمال حاصل کیے قمری حساب کا کھانا ممکن نہیں اور جائز کا حساب قمری اور آسمان سے جو سہولت قمری حساب میں ہے وہ قمری حساب میں نہیں اس لیے ضرورت نے حج اور روزہ اور زکوٰۃ اور عورت وغیرہ کا مقرر قمری حساب پر رکھا ہے۔ حج اور زکوٰۃ میں قمری حساب کا اعتبار ہے قمری حساب کا اعتبار نہیں۔ ضرورت میں ہیمنہ اور مقرر قمری ہی مقبر سے اور اسکا استعمال مسلموں کے لیے فرض کیا ہے۔ اگرچہ وغیرہ معاہدات میں قمری حساب کو استعمال جائز ہے لیکن اگر سب کے سب قمری حساب کو ترک کر دیں تو گنہ گار ہوں گے جبکہ اگر فعلِ عملی انکسار کا حکم ہے۔

وَلَيْسَ الْيَزِيدُ بَأَن تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا

اور بیشک یہ نہیں کہ گھروں میں آؤ ہجرت پر سے

وَلَكِنَّ الْيَزِيدَ مَنِ اتَّقَى وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا

بلکہ بیشک وہی جو کھٹا بھگا رہے اور آؤ گھروں میں دروازوں سے

وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۵﴾

اور اللہ سے ڈھونے، جو شاید تم کو نفع پہنچے

حکم ششم اصلاح بعض رسوم جاہلیت

قَالَ تَعَالَى وَلَيْسَ الْيَزِيدُ بَأَن تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا... لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ۔

معرضہ امت میں صحیح کار کا کہنا آیت میں صحیح کے متعلق جاہلیت کی ایک نکتہ ہم کا اصلاح

فرشتے ہیں، بنفکاری ہیں پر یہی عادت ہے کہ نماز جاہلیت میں لوگوں کی بد عادت تھی کہ

جب احرام باندھ بیٹھے تو گھروں میں دروازوں سے نہ داخل ہوتے بلکہ مکان کی پشت کا طرف سے داخل

ہوئے۔ اُن کے رگڑا کر باطن میں رگڑا کر اور اس کو فضیلت دے قربت سمجھتے۔ اس پر حق جاسطے کے یہ آیت

نازل فرمائی۔ اور اس میں کوئی فضیلت اور برکت کوئی نہیں کہ تم حالت احرام میں گھروں میں پشت کی جانب

سے آیا کرو۔ لیکن یہی اور بڑی چیز ہے کہ حالت احرام میں خاص طور پر استتر کے عورات سے بچے۔ اور جب ہم کو

گھروں میں آئے کی خبر دلت ہو تو دروازوں کی پشت سے آؤ اور احکام خداوندی میں تغیر اور بدل سے بچتے

ہو۔ کسی شے کو اپنی رائے سے حق و عدل اور صحت سمجھ لینا تفریق کے خلاف ہے، ایسا ہے کہ ایسا مرد کو

پہنچو گئے۔

مکان میں پشت کی جانب سے داخل ہونا جائز اور مباح ہے لیکن اس کو بدعت اور

نہی سمجھنا بدعت ہے۔ بدعت کی نظر میں وہ بر اور حق کے نزدیک ہے۔ معلوم ہوا

کہ کسی مباح کو یہی اور بدعت سمجھ لینا یہ بدعت ہے۔

مصلحت منہ پر نازلہ ہیں کہ نسبت کا یہ مطلب بھی ہو کہ یہ ہے کہ ہر کار کو اپنے طریقے سے کیا کرے

اطلبی المادق

وَدَخُلُوا الْمَآبِیَاتِ مِنْ أَبْوَابِهَا

اور اس معنی پر غصہ کا ماحول سے ایک لطیف ربط ہو جاتا ہے کہ بے محل اور لاعلمی سوال اچھا کہ تم نے یہ حال کے ٹھنڈے اور بڑھتے کے متعلق کیا، اسکی مثال ایسی ہے جیسے مکان میں پشت کی جا سب سے داخل ہوتا۔



وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ

اور لڑو اللہ کی راہ میں ان سے جو لڑتے ہیں تم سے

وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝

اور زیادتی مت کرو اور نہیں چاہتا زیادتی والوں کو

وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ

اور اور انکو جہاں جگہ پاؤ اور نکال دو ان کو

مِّنْ حَيْثُ أَخْرِجْتُمُ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ

جہاں سے انہوں نے نکل نکالو اور دین سے بگڑنا مارنے سے زیادہ ہے

وَلَا تُفْتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ

اور نہ لڑو ان سے مسجد الحرام پاس جب تک

يُقْتَلُوا فِيهِ ۚ فَإِنْ قُتِلُوا فَاقْتُلُوهُمْ

و نہ لڑیں تم سے اسی جگہ پھر اگر وہ لڑیں تو ان کو مارو

كَذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ فَإِنْ أَنتَهُوا فَلَا يَغُورُ

یہی سزا ہے منکروں کی پھر اگر نہ باز آویں تو اللہ

غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ

بکے ۝ یہاں ہے اور لڑو ان سے جب تک نہ باقی رہے فساد

جہ سے لوگ نے پر تیار ہو جائیں تو جہ کی کڑی اور غیر حرام اور بدعہ حرام میں کمی کی کو طریقی میں برآیت نازل ہوئی کہ اگر وہ غیر طریقی تو قہر میں سے دیوہ تھوڑا سا اور اپنی تھوڑی طرف سے نہ ہوئی جائے۔

چونکہ رشتہ نیابت میں حج کا ذکر تھا، حج کی مسابقت کے وقوع سے یہ ضرور لازم آجائے گا اور وہی فقہ کا حکم بیان فرمایا اس کے بعد ہر دور تک احکام حج کے بیان کا سلسلہ چلا گیا۔ فقہ فقہ و طوہر سے مرعہ کے متعلق حکم بتلواتھا، ہر عام اور مسرت عام میں، چنانچہ وہاں کا حکم طوہر اور حرام کی وجہ سے نہیں ذکر فرمایا اس پر یہی حکم کے بعد چلے گئے، حکم بیان فرماتے اور اپنے خلف راہ میں ملنے والے حکم سے جو حکم سے

اگرچہ اس دور میں حضرت عیسیٰ سے چھوڑ کر ہر مذہبی ماہر کا نام اور سب مزیں علوم میں اپنی طرف سے لڑائی کی ابتداء کر دیا اور یہ سب ان دوروں کے دور میں ہو کر نقل کر دیا اور نہ کسی کا قتل کر دیا یعنی ناک، گالیاں دینا، کافراؤں اور نہ کسی کی تکلیف پہنچانے پر حسبِ حد سے تیار کر دیا کہ جسے کتب اقدس قائلے جو سے روٹھنے والوں کو پسند نہیں آتے۔

اور مردہ شخص سے تہانہ نہ کریں اور جس شخص کی اور تم سے لڑائی ہو چکے ہو اس کو مار دو جہاں کہیں بھی آؤ جہاں
یا جس میں آؤ اس مکان دو کو چاہیں سے بولنے کے تم کو نہ تکڑے کہ گھلا بھینٹے سے جی تم کو اس تنہا
کہ تم کیلئے نہیں، جو سنے ایسے لوگوں کو جہاں کہیں بھی پاتا ہو، وہ یہ خیال نہ کرو کہ وہ حکام اور سر میں جو میں

کیسے قتل و قتل کریں۔ اس لیے کہ کفر و شرک کا فتنہ اور عداوت اللہ کا فتنہ اور ان کی شرکت کا فتنہ اور
مسندہ، مزاج میں خلل و قتل اور علاج کے لئے ہے کہیں زیادہ سخت ہے، مگر ہم میں سے جو لوگ اپنا
زہ نہیں جھٹکا کہ خود علی الاعلان کفر و شرک کرنا اور دوسروں کو دین حق سے مولا نارنگی سے

قتل میں تو غصہ نہیں ہو سکتا، یہی لیکن کفرانِ حرب و جہاد ہو جاتا ہے۔ اس میں کسی مسعود اور منافقت کا امکان ہی نہیں، جب کہ تم کفر کے شر کو لکھ کر انارکھے سے کفر سے روکو۔ دراصل باخاھی طور پر لکھا ہوا کہ مسعود جس کے قریب ان سے نہ ملو تا وہ قتل کر دے اور اگر خود قتل کرے تو اس لیے

کوسیدو حرام غایت درجہ حرارت سے مرقی کی مختلفہ اقسام نامیہ کوسیدو حرام میں داخل جواہ اس راہ پر گد لپڑا کوسیدو حرام درجہ حرارت میں ہے اگر وہ کفارہ حجاز مسجد حرام کی حرمت اور احرام کو موقوف نہ کیوں۔ درجہ حرارت میں اس کوسیدو میں بدل دھن کر کے تو کفر منکوحہ احرامات سے کفر نہ کیونکہ انکو کفارہ استیذان

نہ کہ جو حرم کی حرمت کو کھوٹا کر رکھیں یہی سزا ہے جتنی بلا غرض کو جاتے ہیں جسے چکی حبیب نے تیار کیا اور میر تقی میر کا اخص الشریعہ بیان لاشعری کے وجہ سے غلامی ایذا و رسانی میں کوئی کسر نہ چھوٹی تو اب مسلمان کے لئے جسے جہاں یا دوسری گزرتی ہے اس میں کھانا پکانا وغیرہ حرام ہے۔

کر میں اور سلطان جو داریں تو ان کی توہینوں ہے اور محمدیہ کے جو اسبب معاذ اللہ ہے اسد اور توہین کے بعد کسی محمدیہ کے خواضہ الاموال پر تو اسکا اور محمدیہ پر کھانا نہیں فرما تے دوائی دوا احسان اور سرانی کرنا تھے اور اس کے بعد اس کے محمدیہ کے خواضہ الاموال پر تو اسکا اور محمدیہ پر کھانا نہیں فرما تے

اے اور فرے ہر بلال بکن۔ اسلام اور تو یہ کہ بعد تمام گزشتہ گناہوں کو صاف فراموش کر دینے کی نیکو دست

کفر میں رحمت نہیں فرماتے کہو کہ کفر و کفر کی رحمت نہیں بلکہ سرور غضب و لعنت ہے۔ اور اسے مسلمانوں پر
 فرما کر یہ معلوم ہو گیا کہ کفر کی رحمت نہیں تو ان کا قتل کے قیود اور اہل اعراس سے اس رحمت تک شک کہ
 مسلمانوں کی رحمت جو جب تک کہ کفر اور کفر کا فتنہ اور فساد ختم نہ ہو رہا ہے اور وہ خالص حکم الہی کا چلنے لگے
 یعنی کفر مغلوب ہو جائے اور اسلام غالب آجائے کہ کفر اسلام کے مقابل میں سراسیمہ ہو جائے یا تو اس سے
 اور کفر ہم کے سامنے ہے یا تو اس سے اور کفر میں اپنی طاقت نہ رہے کہ اسلام اور مسلمانوں کے کسی
 دین و دعوے میں مزاحمت کر سکے شروع اہمیت میں اصل تعادل کا حربہ بیان فرمایا تھا اور اس آیت میں جہاد
 و قتال کی طرف سے غایت بیان فرمائی کہ جو دوسرے متفقہ کفر کے قتل کو ختم کرنا ہے۔ اس سے کہ اللہ کی رحمت پر
 کفر سے بڑھ کر کوئی نکتہ نہیں ہیں مگر یہ کافر کفر اور کفر کے لئے اور مسلمان سے بڑھ کر کفر میں تو کفر سے کفر
 زیادتی اور دست درازی نہ کی جائے اس لیے کہ رحمت و دلاوری کے خلاف اور دشمنکاروں کے اور کسی پر
 روا نہیں اور شر اور فساد سے باز آجائے کہ بعد ظالم نہیں رہے۔ جو فساد و فتنہ میں مہم ہو کہ یہ خود تھا کہ اگر
 کفار سے رانی کی رحمت آتی جیسا کہ نظام غالب گمان ہے تو اگر غلاموں میں تو مشکل اور اگر ان سے
 جنگ کر لی تو ایک تو سرحد و حرم کی بے حرمتی اور دوسرے وہ حرم یعنی ذی قوۃ الحرام کی بے حرمتی دونوں
 اور ذی القرب اور حرم اور وجہ سے پیچھے اخیر حرم اور اخیر حرم کہلنے لگے ان میں کمال نقصان منع تھا۔ مکان
 حرم یعنی ارض حرم کے متعلق جو خود تھا اسکا کفر و فساد آیت میں جواب دہ اور اب ان آیات میں ذی القرب حرم یعنی
 حرم حرام کی بے حرمتی کا جو خود تھا اس کا جواب ارشاد فرماتے ہیں۔ اور اسے مسلمانوں کو ہم کو مکان بکتر میں جنگ
 و جدال کے متعلق جو تردد تھا وہ نائن کر دیا گیا۔ رہا ذی القرب حرم یعنی حرم حرام میں
 جنگ کے متعلق جو تردد ہے سو اس کا جواب یہ ہے کہ رحمت

و ذی القرب رحمت واسطہ ہے کہ ہر اور حرم میں ہے اگر وہ اس میں رحمت کا لحاظ اور ادب رکھیں
 اور تم سے نہ لڑیں تو تم میں اس میں رحمت کا ادب اور لحاظ کر کے ان سے نہ لڑو اور جو یہ ہے کہ
 رحمت کی چیزوں میں تو قتل اور بددلی کے معنی برابر ہیں پس اگر وہ اس حرم حرام کا احترام نہ رکھیں تو تم
 بھی اس کا احترام نہ رکھو اور اگر وہ اس حرم میں رحمت کا احترام نہ کریں تو جیسے تم کوئی زیادتی کرے تو تم بھی
 اس پر اسی قدر زیادتی کر دو جس قدر کہ اس سے تم پر زیادتی اور رحمت و دلاوری کی ہے اور زیادتی کا بدلہ لینے
 میں اتنے سے لڑتے رہو کہ کہیں ذی قوۃ کا بدلہ لینے میں تم سے زیادتی نہ ہو جائے کہ اپنے حق سے لڑو
 بدلنے لادو۔ مستحقین میں کافروں کے خلاف کے حقوق کو خاطر میں نہ لادو اللہ جہاد سے ساتھ ہے تو جس
 رکھو کہ اللہ پر یہ کافروں کے ساتھ ہے اور اللہ اور کافریں کا تمام دار و مدار اللہ کی رحمت اور اس کی نصرت
 و حمایت ہے اور بغیر اللہ تعالیٰ اور پرہیزگار اللہ کی رحمت حاصل نہیں کر سکتی۔ حاصل ان آیات
 شریفہ کا یہ ہے کہ خود حرم اور حرم حرام میں تم اختلاف بالقتال نہ کرو اور اگر کفار بالافتقار

اور جسے اختیار کوئی غلطی ہو جائے تو معاف ہے۔ (ابو یوسف الخالی)

بعد ازاں اور ترمیزی میں الزابریہ انصاریہ میں انہوں نے مروی ہے کہ آیت ہر انصار کے لئے ہیں، لہذا نہ مروی، لہذا نقل کرنے جب، اسلام کو فتح دی تو ہم آپس میں خوشی کرنے لگے کہ اب ہوا تو اللہ تعالیٰ نے، اسلام کو غلبہ دیا یعنی اب جزیرہ جہاد کی ضرورت نہیں، لہذا ہمارے ہمالیہ لڑائیوں میں پہلے تہاہر چوچکے ہیں، انہی کو دیکھ کر حال کر لیں، میں پر یہ آیت، نقل مروی، چنانچہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد الزابریہ انصاریہ میں جہاد کر کے رہے ہمالیہ ملک کے قلعہ طبرستان کے جہاد میں شہید ہوئے، اور قلعہ طبرستان کی شہرناہ کو بھی عرفان ہوئے۔

وَأَيُّهَا الْحَيُّ وَالْعَزِيزُ إِنَّ أَحْصَى لَكُمْ مَا سَتَرْتُمْ

اور ملکہ اور ملکہ کے واسطے پھر اتر کر کے آئے تو

مِنَ الْهُدَىٰ وَلَا تَحِقُّوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ

میسر پر قرانی پیچھے امام حمایت نہ کرو مسر کی ، جب تک

الْهَدَىٰ يَجِدْهُ فَمَن كَانَ مِنكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى

سینچ نہ چکے ترقائی پہنے ٹھکانے پر بھر جو کوئی تم میں مریض ہو یا اس کو

مِّنْ رَّأْسِهِ فَفِذِيَّةٌ مِّمَّنْ صِيَّامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ

دکھ دیا لیکن میرے، تو ہر دلو سے اوز سے یا غیرت یا

لُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمِنْ تَسْمِعُ بِالْعَصْرِ إِلَى

ایک کڑا پھر جب تم کو خطرہ ہو تو کوئی تہذیب سے غلو مار چکے

الْحَيِّجُّ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ

عائقہ تو جو میسر ہو قرآن، پیغامِ سے پہلے جس کو بیدار نہ ہو

فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجَّةِ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ

تو روزہ تین دن کا حج کے وقت میں اور سات دن عجب بظہر کر جاگا

يَذَلِكْ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ مِمَّا ذَلِكْ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ

۱۰ دس ہونے پر دس ۱۱ اس کو ہے جسے گھر دینے

حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا

ہوں رہتے مسجد الحرام ہاں اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو

أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

اللہ کا عذاب سخت ہے

حکم ازدہم متعلق حج و عمرہ

قال تعالى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ الْعِلْمَ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ
 اہم ایام کے بعد حج کے پینے شروع ہوتے ہیں اس لیے وزوں کے بعد حج کا ذکر فرمایا اور پھر
 حج کی مناسبت سے حج کے پھولوں میں نکل و قتل کا حکم ذکر فرمایا اب پھر حج اور عمرہ کے بقیہ احکام کو بیان
 فرماتے ہیں۔ نیز حج میں مرد و عورت پر وہ اعلیٰ ترین اطلاق ہوتا ہے۔ ہے اور اتفاق فی سبیل اخوة احسان فی
 اعداء کا بہترین عمل ہے جس کا پہلی آیت میں ذکر ہو چکا ہے۔ وَلَا تَقْفُلُوا بِأُنْفُسِكُمْ أَنْتُمْ
 الْفَاهِكُونَ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ۔ چنانچہ فرماتے ہیں اللہ حج اور عمرہ کو خاص
 اللہ کے لیے ہمارا کردہ تو شروع کر کے درجہ میں چھوڑ دیا اور نہ حج کا احرام نافذ کرنا جو حج کے عمرہ
 بنانا جو شروع کیا ہے اس کو پورا کر دیا اور حج اور عمرہ کے آداب و سنن کو پورا پورا ملکا رکھو بغیر اسکے حج اور
 عمرہ ناقص رہے گا اور حج اور عمرہ کا تمام سفر خالص اللہ کے لیے ہو۔ بغیر اخلاص کے عبادت میں حسن
 پیدا نہیں ہوتا اور سفر کی میں الفانی فی سبیل اللہ اور اسماں سے دریا نہ نہ کہ سفر حج و عمرہ میں عزت
 کرنے سے اضعاف مضاعفہ ہوتا ہے۔ پس اگر احرام باندھنے کے بعد تم اس حج اور عمرہ کو چھوڑا
 کرنے سے روک دیتے جاؤ تو جس کے تمام کرنے کا تم کو حکم دیا گیا ہے اور جس دھن یا مومن یا مومنہ
 کے نام ہو جانے کی وجہ سے یا اگر کسی عذر کے پیش آجائے گی وجہ سے تم حجت اللہ تک نہ پہنچ سکو تو
 ایسی حالت میں حکم یہ ہے کہ اگر اطلاق حج اور عمرہ کو طوی کر دیا اور احرام سے حلال ہوئے گئے ہیں یا اگر

لے اس اللہ سے اگر گزرا آیت وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ کے ساتھ رہو کیوں اشارہ ہے

اختیار کر دے کہ قرآنی نیکو مسرتے اونٹ یا گائے یا بکری کی اور بکری اونٹ نہ جسے انکو مسرتہ میں حرم کی حالت بھیجے تاکہ وہ قرآنی حرم میں نہ لگے کی جگہ کے اور مسرتہ اگر اس وقت تک احرام نہ لگے کہ حدال نہ ہو جب تک کہ وہ قرآنی کا حرام پر سے خاص موقع اور محل پر پہنچ کر کھڑے نہ ہو جائے اور ہر کی ذریعہ کامل اور موقع حرم ہے کما قال تعالیٰ شَعْرًا يُحْلِلُهَا اِلٰی اَنْتَنِتِ اَنْتَنِتِ و قد قال تعالیٰ هَذَیْہُ بَاقِلَہُ اَنْتَنِتِہُ و جراح کی ہے کہ نون جہاں اس وقت تک عبادت نہیں جب تک کہ کسی خاص مکان یا خاص حال میں نہ ہو جو کہ وہ زمانہ قرآنی کا نہیں اس لیے مکان میں بھی عبادت نہ ہو۔ اس بنا پر ہر مسرتہ کے لیے یہ واجب ہوا کہ ایسی جگہ حرم میں بھیجے اور ذریعہ کے لیے کوئی دن مقرر کر لے تاکہ جب وہ دن آئے تو اس دن مسرتہ کو حدال ہو جائے اور اس وقت شروع اور حرم کی حد میں تھا کہ ہے۔ چنانچہ قرآن میں سے کوئی موقع ہو جائے یا انکے سر میں کوئی تکلیف ہو اور اس بھری اور تکلیف کی جس سے قبل از وقت ہی مسرتہ کا چاہا ہے تو اس کے بعد عبادت ہے مگر اس پر اس بنا پر ان کے بعد از وقت واجب ہے وہ اس وقت سے کہ قرآن میں دن کے روز سے رکھے یا چھ سکینوں کو عذر دے اور عزائم دے اور کسی مسکنی نصت صابہ کیوں نہیں جو عذر و غلط کی مقدار ہے وہ دے یا کسی جانور کی قرآنی دے جسکا اعلیٰ درجہ اور وقت ہے اور اوسط درجہ گائے اور اونٹ اور بکری سے ہیں جب تک کہ غلط جمع ہو جائے اور ان احصاء سے کم کو اس خاص جگہ سے یا کہ خرد تا ہی سے کم۔ مون اور بے خوف ہو تو ہر شخص ایام حج میں عذر کو حج کے ساتھ فکر کفر یا کفر کا چاہے ہو یا نہ چاہے کہ حج کے بعد میں حج ہی لگے اور عذر ہی کر اور عذر و دول کا احرام ساتھ لے جائے یا حج کے بعد ہی سے تو تک وقت ان دو عبادتوں سے متعلقہ و رخصت ہوئے کے سکون میں اس کے ذمہ قرآنی واجب ہے جو بھی میر ہو کہ انشاء تعالیٰ نے بقوت عطا قرآنی کر حج اور عذر و دول سے ہر عذر و دول اس نعمت کے فکر میں ایک جہی واجب ہے جیسی ہی میر ہو اور میں شخص نے فقط حج یا فقط عذر کیا تو اس پر ہر جہی واجب نہیں ہے جو شخص ان ایام میں حج اور عذر و دول سے ہر عذر و دول کی ماوری کی وجہ سے انکو جہی عذر دے تاکہ وہ ان کے ذمہ ہیں روز سے قرآن میں واجب ہیں۔ چونکہ آخری دن نویں تاریخ ذی الحج ہے اور اگر اس سے پہلے ہی تین روز سے رکھ لے تو وہ بھی ناجائز جائز ہیں اور ان میں کے عذر و دول روز سے جب رکھو کہ جب تک حج سے فارغ ہو کر اپنے وطن واپس ہونے لگو ہیں یہ پندرہ دن کے دن کے روز سے ہوتے اور ذرا حج میں عذر اور حج کو حاکم مقصد اور متعلق ہونے کی یہ اجازت صرف ان کو گوارہ ہے جسے ہر مسجد حرام کے قرب و جوار اور اس کے آس پاس ہونے والے نہ ہوں یعنی حدود حرم اور حدود ممانعت سے باہر کے رہنے والے ہوں یا وہ جو لوگ حدود حرم کے رہنے والے ہیں وہ صرف افراد کریں یعنی فقط حج کا احرام یا نہ کریں اور انشاء تعالیٰ سے ڈرتے ہو جو ساداکہ حاجت احرام میں کوئی جواز نہ کرے۔ اور خوب جان لو کہ انشاء تعالیٰ تمت مسرتہ ہونے ہیں۔ احرام کی حالت و دیار کی حاضری کسی عبادت ہے اور دربار میں حاضر ہو کر عبادت اور عبادت کا سر تکب جو تاحضت جرم ہے۔

الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ ۖ فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ

ہجرت کے کئی مہینے ہیں جن میں ہجرت کرنا واجب ہے ان میں سے

فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ ۚ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ۚ

نہ بے پردہ، نہ ناہنجی حرکت سے اور نہ گناہ کرنا اور نہ جھگڑا کرنا حج میں اور

وَمَا تَعْمَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ۖ وَتَزُودُوا

جو کچھ تم کرنا چاہو اللہ کو معلوم ہو گا اور تڑپنا

فَإِنَّ خَيْرَ الْزَّادِ التَّقْوَىٰ ۚ وَاتَّقُوا يَا أُولِي

کونکہ طریقِ زاد میں بہتر سے گناہ سے بچنا اور بھی سے ڈرنے اور ڈرنا

الْأَلْبَابِ ۚ ۝ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا

ہندوستان میں گناہ نہیں تم پر نہ کوئی تکلیف ہے

فَضْلًا مِّنْ رَبِّكُمْ ۚ فَإِذَا أَقَضْتُمُ

نفل اپنے رب سے پھر عبادت کو پھر

مَنْ عَرَفْتُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ

عرفات سے تڑپا کر اللہ کو یاد کرو مکہ کے

وَادْكُرُوا كَمَا هَدَاكُمْ ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ

اس کو یاد کرو جس طرح تم کو سکھایا اللہ تم سے پہلے

لَيْسَ الضَّالِّينَ ۚ ۝ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ

نادر میرے پھر طواف کو پھر جہاں سے سب

النَّاسُ ۚ وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

لوگ ہمیں اللہ گناہ بخشاؤ اللہ سے اللہ ہے بخشنے والا مہربان

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكُكُمْ فَاذْكُرُوا لِلّٰهِ كَنُزِيرًا

ہم جب ہمارے کرائے کو اپنے حج کے کام کو یاد کر دے اور اللہ کو بھی یاد کرتے ہیں

أَبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا

اپنے باپ و دودھ کو یاد کرے بلکہ اس سے زیادہ یاد کرے۔

تم احکام حج

قَالَ تَعَالَى الْكَعْبَةُ أَشْهُرُ مَقَامَاتٍ اے اَنْ اَشَدَّ وَكُتُبًا

اردی اترشتہ آیات میں حج اور عمرہ کے اہتمام کا ذکر تھا مگر حج و عمرہ کے لیے کون کونسی وقت مقرر نہیں اور حج کے لیے کونسی وقت مقرر ہے نیز حج و عمرہ سے افضل ہے۔ اس لیے آئندہ آیات میں شہر حج اور آداب حج کو ذکر کرتے ہیں۔ ابھی پہلا حج کے عوام اور اللہ کی کاہنت پندہ پہننے رسوم تھا، شمال و مدنی قدہ اور دکنی اللہ کی حجر کے باقی اصل ارکان کا و تسبیح عارف اور ہم نگر ہے۔ شمال اور مدنی قدہ اور دکنی الحجرج خاص فضیلتوں اور برکتوں کے پہلے ہیں اور طہرۃ ذی الحجرج اس قدر فضیلت اور برکت والا ہے کہ ایک عسروہی کا مہر ہر دس ہینے کے برابر ہے جس میں کھنٹے ان ہینوں ہیں۔ وائے پندہ کر پنے اور حج ماذر کر لینے اس کو چاہیے کہ عوام اور شہر حج کا پورا حرم کسے ہندوئی کو چاہیے کہ راکرئی فضیلت زبان سے نکالے اور دکنی گناہ کا کھم کسے اہل دین کا سفر سے کوئی لڑائی نہ ہو چکا کرے۔ جب تک حج میں رہے ان باتوں کا خاص طور پر خیال رکھے کہ وہ اپنی درجہ کے رخصت اور فحش اور بولے سے بچا ہے۔ اعلیٰ مرتبہ پر ہے کہ ایک کاموں میں ملے رہے۔ حج کے زمانہ میں بچوں کی تاخیر دور میں قوی ہو جاتی ہے۔ اور کسی نیکر کہ مسموئی سمجھ کر چھوڑ دے کوئی مسموئی سے مسموئی بچہ نہ کر دے کہ کو اللہ قلعے کی کو جانے کے حکم کو کس درجہ اعلیٰ میں کی ترمیم چسپا ہر ہے۔ اس کے مطابق تم کو اس کی جزا دیا جائے گا اور غیر کے مجھے میں ضلالت کی ہیرا کر میں کہ کو حج کو غیر اور ہ چاہے ہی اور اس کو تو گن گھنٹے ہی اندر چھوڑ دے سے بیکہ مانگتے ہیں کہ کو چھپے کہ حج کے لیے ناو بارہ کے کہ چو چھ آپ کو بیکہ اور رسول سے پہلا اس خیال تو کہ ہے کہ ہر سہ۔ اور جب کہ کو ہر تکرار خود رہے تو کہ اور ہر ہر گوی ہے۔ اور اپنے آپ کو سوال سے

۱۰۰۰ اور غیرت کے کہ ایک حرم کے لیے نیست کے ساتھ عید ہی ضروری ہے۔ جیسے نماز میں عید تحریر اور اہم بکشت درام شافعی اور ہم کہنے کے نیک فقط قلب سے نیست کو نے کام حرم سے عید عید عید اور عید نور سے رہی کہ احادیث میں اہم کہ لکھا اہل ان سے تیر کہ ہے اور انزال کے سن عید کے ہیں۔

ہجرت یہ توفیقِ الٰہی ہے سفرِ آخرت میں احمل صالح اور فاعلت نافرمانی کا تو شر میں درجہ مفید نہیں
جس کا توفیق کا تو شر مقدسہ اور ہر وقت مجھ سے دور ہے جو اسے غافل مغل و غافل ملیم کا منتقل
یہ ہے کہ توفیق سے غافل نہ ہو اور بغیرِ توفیق سے سفر نہ کرے۔

اباحت تہجدت در زمانہ حیات و موت | تہجدت میں توکل کے معنی ہیں زمانہ حیات میں

کون تھا وہیں کہ تم زمانہ حیات میں تہجدت کرو اللہ کے فضل کو طلب کرو تاکہ وہ تہجدت تہجدت سے
بوجہ سہولت و راحت ہو اور تہجدت میں بوجہ اعانت ہو پھر تم میرا عزائم سے لڑو
تو زمانہ حیات میں سفرِ حرم کے قریب اکثر دنوں اور زبان سے یاد کرو اللہ کا ذکر اس طرح کہ جس طرح
تم کو ہدایت کی ہے یعنی کلامِ کبریا اللہ کے ذکر میں کوئی کسر نہ ہو کہ وہ غافل اللہ کا ذکر کرے
اور تحقیق کو اللہ کی بدست اور وہ غافل سے پہلے مگر ہوا میں تھے بھی راستہ جس سے بندے کے تم کو معلوم
ہو پھر تم کو گم ہدایت کہتے ہیں کہ کلام کے بارے میں تم یوں کے طریقہ پر نہ چلا جائے راستہ حضرت ابوبکر
عبداللہ کا ہے اسی طریقہ پر کلام کرنا چاہئے کہ عزائم محدود ہوں سے باہر ہے اور زمانہ محدود ہوں سے
وہی ہے توکل کرنے پہنچے یہ طریقہ کی رکھنا کہ عزائم میں غم نہ آئے اور عوام و غلوں کی طرف غور نہ ہو
نہ جانتے اور نہ کہ تم ان اللہ ہی اللہ سے لے رہے ہو اور ان کے حرم کے رہنے والے ہیں اسی سے حرم
سے باہر نہ جائیں گے۔ سارا یہ آیت نازل ہوئی اور یہ حکم ہوا کہ سب لوگوں کو چاہیے تھا وہ تو نہیں
بول دیا پھر قریش سب اسی جگہ سے واپس ہوا چنانچہ تمام لوگ واپس آئے ہیں اور بعد میں جبر
کی قوت میں ہے لکن انھیں لکھا تھا جنت انا من اللہ یعنی تم سب اسی جگہ سے ورجو سب سے تہجدت
باب آدم جھوٹے دوسے واپس ہونے کے یہی حضرت آدم بھی عزائم سے واپس ہو گئے تھے اور بعد میں
تھے اور بعد میں سب اسی جگہ سے واپس ہونے کے یہی حضرت آدم بھی عزائم سے واپس ہو گئے تھے اور بعد میں
اور استغفار کر کے ہونے واپس ہو اگرچہ اللہ تعالیٰ نے ابنِ حوا کی حضرت کا توفیق میں امداد فرما دیا
مگر تو کو چاہیے کہ قریہ در استغفار سے غافل نہ ہو جسے میں کرم سے لڑ جائے مگر خدا کا سام چھو کر نہیں کر
استغفار کر کے اسی طرح تم کو چاہیے کہ عزائم سے واپس نہ آئے اور استغفار کرو و باقی منفعت پر موقوف نہ ہو
جو عزائم میں کئی کئی سالوں میں ہو مگر ہر حال میں لائقِ توبہ اور استغفار ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے تم سے غفلت
و نہ ہر حال میں تہجدت کا طریقہ یہ تھا کہ جب حج سے فارغ ہو جاتے تو زمین و آسمان میں قیام کرتے اور بار بار
گھٹے اور چپے آسمان و اجلا کے مفاصلہ کا اثر جان لیتے تھے اللہ تعالیٰ نے اس سے متوجہ فرمایا اور کہنے میں
کے اپنے ذکر کا حکم دیا چنانچہ فرماتے ہیں پس جب تم اپنے القادح سے فارغ ہو جاؤ وہی جہر و لہجہ فی
اور سر مندا چکو تو اللہ تعالیٰ کا ذکر ایسے ذوق و شوق سے کیا کرو جیسا کہ تم پہلے قبا و اجداد کا کرتے ہو
جو ان سے بھی ہیں زیادہ۔ باب و نام احمد بن فضلہ سے کہ انہوں نے تم کو بلا اور پروکش کی گروہ

تبدل سے طاق نہیں اور اللہ تعالیٰ پہلا خالق اور سربراہ بھی ہے جس کی نعمتوں کا شمار نہیں اس لیے
بزرگ مقامات میں اللہ کو یاد کرنا چاہیے تاہم وہ اولاد کا ذکر کرے گا۔

فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا

پھر کوئی کہتا ہے اے رب ہمارے دے ہم کو دنیا میں

وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ۚ وَ مِنْهُمْ

اور اس کو آخرت میں کچھ حصہ نہیں ۔ اور کوئی

مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي

اس میں کہتا ہے اے رب ہمارے دے ہم کو دنیا میں خیر اور

الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۚ أُولَٰئِكَ

آخرت میں خیر ۔ اور یہاں کہ دوڑا کے عذاب سے ۔ وہ

لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ۚ وَاللَّهُ سَرِيعُ

انہما کہہ کہہ حصہ اپنی کائی سے اور اللہ جلد دینا ہے

الْحِسَابِ ۚ وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ۚ فَمِنْ

حساب ۔ اور یاد کرو اللہ کو کچھ دن مقرر کیے ۔ پھر

تَسْجَلْ فِي يَوْمٍ مِّنْ قَلِيلٍ ۚ فَلَا إِشْرَافَ عَلَيْكُمْ ۚ وَ مَنْ تَأَخَّرَ

کوئی جلدی چلا گیا دو دن میں اس پر نہیں گوارہ اور ہر کوئی دیکھا

فَلَا إِشْرَافَ عَلَيْكُمْ ۚ لِمَنِ الْاٰثِقٰۤی وَاٰثِقُوا اللّٰهَ وَاَعْمَلُوا

اس پر نہیں گوارہ ۔ جو کوئی ڈرتا ہے اللہ سے اور اللہ سے جود جان

اَنْتُمْ اِلَيْهِ تَحْشُرُوْنَ ۝

دیکھو کہ تم اس پاس جمع ہو گے ۔

اہلِ ذکر اور اہلِ دعا کی اقسام

قال سئل: فبعض الناس عن يقولون ممتا ايشافى الدنيا... والى... وانفسى انفسواك وبغضك لى
 اور بعض لوگوں نے کہا کہ ذکر اور دعا کو مگر تعابیل ہی ذکر کی اقسام بیان فرماتے ہیں کہ
 اہلِ دعا سے کہ ذکر کرنے والے اور اہلِ دعا سے دعا مانگنے والے دوسرے ہیں۔ ایک وہ ہیں جو فقط دنیا
 کے غائب ہیں۔ لیکن فقط دنیاوی عزت اور دجاہست اور فقط مال و دولت کی دعا مانگتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے
 لیے کثرت کی تعریف میں کوئی حد نہیں۔ اور دوسرے وہ ہیں جو دنیا اور آخرت دونوں کی خوبی اور صلاح
 خدا تعالیٰ سے مانگتے ہیں۔ ان کی تمام غصات سے پر احتیاط ایک عیسوی قسم اور بھی ہے۔ وہ یہ کہ سوائے آخرت
 کے کچھ نہ مانگے۔ سو اہلِ تو ایسی قسم بہت ہی قلیل اور نادر ہیں تقریباً معدوم ہے۔ نیز یہ صورت شرعاً بھی پسندیدہ
 نہیں۔ انسان ضعیف اور ناتوان ہے دنیاوی ضرورتوں سے مستغنی نہیں جس حد تک ممکن ہے۔ کہ جو حق کی تسکین
 بھی خدا سے مانگتا انسان کو پہنچا ہی اچھے کے لیے کیسے ہے۔ نیز دنیا و کرام جہم العسوة و استقام
 کی سنت عمل ہی ہے کہ تمام دنیاوی اور دنیوی آفتوں سے بچاؤ مانگے تاکہ سکون اور اطمینان کے ساتھ اللہ کی عبادت
 کر سکے۔ نیز اللہ سے مانگنا عزت ہے اور مخلوق سے مانگنا ذلت ہے۔ اللہ سے جتنا مانگے اتنا ہی زیادہ خدا
 کے قریب ہو جائے۔ مخلوق کے کہ اس سے جتنا مانگے اتنا ہی زیادہ اس سے دور ہو جائے۔ چنانچہ
 فرماتے ہیں کہ جس سے تلک کون و تلک جو آخرت پر توجہ نہیں رکھتے ایسے سڑک اور مٹی کی عبادت میں
 فقط دنیا ہی کی دعا مانگتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ اللہ کو جو کچھ دینا ہے وہ دنیا ہی میں دے دے
 جس شخص نے اگرچہ کچھ کچھ اور کم کو مانگا لیکن اہلِ دعا سے کہ اس سے ہم کو دنیا مانگا بکسر دینا ہے دونوں کو
 مانگا اس لیے اسی شخص کو جو کچھ دینا ہو گا وہ ہم کو دنیا ہی میں دے دیں گے۔ اور آخرت میں اس کے لیے کوئی
 حصہ نہ ہو گا اور جسے آخرت کے سوا چاہی اور نہ مانگا ایسے لوگوں کو دنیا ہی میں اللہ کے طلبہ رہیں
 اور اپنی دعا میں یہ کہتے ہیں کہ اللہ پروردگار ہم کو دنیا میں رہتے ہوئے ایسی صلاح اور نیکی عطا فرما جو دنیا سے
 اور ہم کو اللہ سے بالاتر اور برتر ہو اور ہماری خوشخبری اور رضا مندی کو دنیا ہی میں اور آخرت میں ہی ہم کو نیکی
 اور صلاح عطا فرما یعنی ثواب اور رحمت سے سرفراز فرما اور غنا اور مغفرت کے ذریعہ ہم کو خدا صیب و دروازے
 محفوظ فرما۔ ایسے لوگوں کے لیے دنیا اور آخرت میں بہت بڑا حصہ ہے اس لیے جو بڑا حصہ اہلِ دعا اور
 استدعا اور اعمال صاف سے لگاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے جلد حساب پہنچنے والے ہیں۔ یعنی خدا تعالیٰ سے فریب ہے
 تو اس سے غافل نہ ہو اور ایمان شریعت میں اللہ کو یاد کر رہو جس کی کے دل ہیں۔ ایام معدومت سے بھی غافل

نہ یہ ترجمہ حسد کی خوبی ٹیکر کیسے۔ مگر وہ ہے جو معلوم نہ ہو صرف اہل کی خدمت ہے ۱۱

بمقامی ثلاثہ بیوم التحنن ویسقط عنه رجم الیوم الثالث ومن لم
ینظر منہا الا فی آخر الیوم الثالث حصل لہ بمعنی مقام اربعۃ ایام
من اجل یوم التحنن۔

(حکذا فی احکام القرآن للقرطبی ج ۲ ص ۵۰)

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُحِبُّ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

اور بعض آدمی ہیں کہ خوش آہیے کچھ کلمات اس کی دنیا کی زندگی میں

وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قُلُوبِهِ ۚ وَهُوَ

اور خدا پروردگار ہے اللہ کو اپنے دل کی بات پر اللہ وہ

أَلَدُّ الْخِصَامِ ۚ وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ

سخت محنت میں ہے اور جب اپنے گھر سے دور ہوتے ہوئے

يُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ ۚ

کرو اس میں دیرانی کرے اور لاک کرے کھیتیں اور

السَّيْلَ ۚ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۚ وَإِذَا قِيلَ لَهُ

جائیں اور اللہ خوش نہیں رہتا فساد کرنا اور جو کچھ اللہ

اتَّبَعَ اللَّهُ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ ۚ يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ ۚ جَهَنَّمَ

سے ڈر کر کچھ لاکے اس کو فرار دے وہ پر پھر میں ہے اس کو دہشت

وَلَيْتَسَّ الِيمَّهَادُ ۚ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشِيرُ

اور بڑی تیزی سے اور کوئی آدمی ہے جو دیکھتا ہے

نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۚ

اپنے جاننا خوش کریم خوشی اللہ کی اور اللہ شفقت رکھتا ہے عباد پر

دیکھا میں داخل ہوئے کے بعد دیکھ کر دین کی طرف بھی نظر نہ کیا یہ اخص کے منافی ہے نیز بعض اچھے نفس کو انہی قلعے کے (خود غرضت کرے اور اس کی رضا اور خوشنودی کا منصب نگاہ ہو اور اس کی افس خاص رحمت و رأیت کا امیدوار ہو جو جہاں غصہ میں پرتا نائل ہوتی ہے تو اس کو چاہیے کہ اپنے احوال میں قرآن کے بعد اور بہت اہم اہل کی رعایت نہ کرے تاکہ جو نہ ہوئے منور کی رعایت و بہت اور صلاحیت ہے جو باعث حقارت ہے یہ آیت بعد از ان میں سلام اور دیگر عام جود کے بارے میں غافل ہو کر کہ اسلام لانے کے بعد ان حضرت علیؓ علیہ السلام سے یہ درخواست کی کہ تم کو اسلام کی تعمیل کے ساتھ مصر کی بھی آبادیت دے دی جائے کہ شریعت رسولوں کے مطابق جنت کی تعظیم اور اورنت کے گشت اور دوح سے پرہیز کر کے باقی اور قدیمت کی بھی تلاوت کر کے رہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی لئے ایمان و ہدایت کا معنی ہے کہ اسلام کا مظاہرہ اور اہم اہل امت کا مطالعہ ہے جس سے داخل ہو جاتا اور اسلام میں کسی اور چیز کو ترک نہ کرنا اور اہم و رحمت اور غرضت کی آہر مشن سے اسلام کے سب جہوں کے رنگ و باور و سوز میں کہیں فرق نہ آئے اور شیطان کے قہوں کی پیروی نہ کر دے تاکہ اس کے بعد فرما کی رعایت کہ شیطان کے نشان قدم پر چلنا ہے تحقیق وہ شیطان نہیں نکلا نکلا جس سے کہ جو چیز دین میں اس کو دین یا کر تم سے کرا چاہتا ہے اور جنت کی حقیقت میں بھی ہے کہ جو چیز دین نہ ہو اس کو ترک نہ کرنا چاہئے ان موعین (اہل بیت) کے دل میں شیطان نے یہ دوسرے ڈاکو شریعت رسولوں میں ہفتگی تعظیم واجب ہے اور شریعت محمدیہ میں اس کی بے تعلیق واجب نہیں اور اسی طرح شریعت رسولوں میں اذیت کا گشت اور دوح عام ہے اور شریعت محمدیہ میں اس کو نکالنا فرض نہیں اس لیے اگر ہم یہ مسئلہ عرض ہفتگی تعظیم کرتے رہیں اور اعتقاد اس کو واجب نہ سمجھیں اور اوخط کے گشت اور دوح کو حق ترک کر دیں اور اعتقاد اس کو طاعت سمجھتے رہیں تو اس میں شریعت محمدیہ کے بھی خلاف نہ ہوگا اور شریعت رسولوں کی بھی رعایت ہو جائے گی اور وہ اصل زیادہ موجب ثواب ہوگا حق قلعے نے اس آیت میں اس خیال کی اصلاح فرمائی کہ اسلام میں داخل ہونے کے بعد صرف اسلام ہی کی رعایت سے عمل کرنا فرض اور لازم ہے اور جو امر اسلام میں قابل رعایت نہیں اور دین سمجھ کر اس کی رعایت کرنا بدعت ہے جو شیطان کا دوسرا ہے اور ایک دین یہ داخل ہونے کے بعد گشت دین کی طرف نظر رکھنا اخص کے منافی ہے پس اگر تم صالح اور دین آسنے کے بعد بھی سمجھو اور شیطان کے قدموں پر چلے اور شریعت محمدیہ کے احکام اور تعمیل میں اعتقاد کی اور باطن طور پر یہ جہودیت اور غرضت کی رعایت کی تو خوب چاہ لو کہ قلعے غالب اور فرودست ہے ایسے لوگوں کو گشت سزا دے گا کہ وہ قلعہ پر کرے کہ

[illegible]

ہم طرحت نمونہ پر عالم بریں اور باطن میں یہودیت باہریت عموماً ہے اور بڑی تکلف و ناسمجہی کر
لیے لوگوں سے انتقام لیں چاہیں قرآن کسی حکمت سے جنت دے دے دیکھ کے کیا ہو لوگ جو اپنے
باقی نکلا کو ظاہری اقرار کے پردہ میں چھپاتے ہیں اب صرف اہل اس کے منتظر ہیں کہ قیامت قائم ہو
اور ان میں انبیاء قرین صبح ہوں اور اللہ تو اے ان کے حساب دیکھتا ہے اور جہاں اللہ سزا کے لیے خود سفید
اور کے سببانوں میں نوزدن اجمال فرمائیں اور فرماتے ہیں اللہ آئیں اور ہر کسی کو اس کے عمل کے مطابق جو
اور سزا دے دی جائے اور اس میں شک اور تردد نہ ہو کہ سب تمام امور اللہ ہی کی طرف لڑائے ہو گئے
ہیں۔ جو کلمہ ان لوگوں نے اپنے باطنی نکار کو ظاہری اقرار کے پردہ میں چھپایا اس لیے قیامت کے دن
اشرار لے کر ہر کے پردہ میں سفید بالوں کی شکنیں میں نمودار ہوگا۔

فائدہ الیٰ کہ کثیرہ طرفتے ہیں کہ حق تعالیٰ سزا اور فرشتوں کے لے کا واقعہ
فائدہ اول کے دن پیش آئے گا جیسا کہ مسوری آیتوں میں ہے عَمَّا آتَا وَكُنْتُمْ تُزَكُّوْنَ
وَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ وَكُنْتُمْ أَهْلًا لِّمَنَ لَّدُنْهِ يُخَيِّدُكُمْ بِكَيْدٍ مُّكْتُمٍ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ
أَوْ لَیْسَ لَهَا مِنْ نَّفْثِ الشَّجَرَةِ وَتَنَزَّلُ الْمَسَازِلُ وَأَتَىٰ تِلْكَ الْوَادِیَ الْأَوْدَیَ الْأُخْرَىٰ
أَوْ لَیْسَ لَهَا مِنْ جَنْبِ الْأَوْدَیْنِ مَخْرَجٌ وَتَوُكِّلُ الْعَصَا أَنْ يَخْلُقَ لَكُم مِّنَ الْخَشَبِ

أَوْ لَیْسَ لَهَا مِنْ جَنْبِ الْأَوْدَیْنِ مَخْرَجٌ وَتَوُكِّلُ الْعَصَا أَنْ يَخْلُقَ لَكُم مِّنَ الْخَشَبِ

وہوں، اہل مسعودی عن النبی صلی اللہ	ابن مسعود سے مروی ہے کہ نبی کریم
علیہ وسلم قال یجمعہ اللہ الا لہین	علیہ صلواتہ و تقسیم سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
و الاخر من لہینا یوم معنوم	اولیوں اور آخرین کو جمع کریں گے تمام
قیامہ شاخصہ بعد اراہم الی السعہ	رنگ آسمان کی طرف گھڑے رکھتے ہوں
یبتطلون و یصل القضاء و یبذل اللہ	گئے اور بعد کے منتظر ہوں گے اپنے
فی ظلل من الظلم من العرش الی الکوس	میں اتر جائے اور کے سببانوں میں عرش
الخروجہ من مرورہ و تقسیمہ اہل کثیرہ	سے کرے گی کی طرف نوزدن فرمائیں گے (ابن ماجہ)

اور اسی قسم کا مضمون جو ہر یہ دینی اللہ تعالیٰ کی طرف حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا کہ جب نبی و کرام شفاعت کرنے سے عذر فرمادیں گے اللہ شفاعت کی نوبت جو کسب چھپے گی تو میں
کہوں گا کہ ان ہاں ہیں شفاعت کے لیے ہوں تمہاری شفاعت کو دل کا ادب کار خورش کے نیچے جہد میں
خودوں کا اصول خواست کروں گا کہ حق تعالیٰ بندوں کے درمیان فعل و قہار کے لیے تفریق دے لیں۔

فی شفعہ اللہ و یا فی ظلل من الظلم	پس، اللہ تعالیٰ آپ کی درخواست منظور
بعد ما تشرق الشمس و یبذل اللہ	فرمائیں گے اور آسمان کے چھپنے کے بعد ایک
من فیہا من السلا شکک	سببانوں میں خودی اجمال فرمائیں گے اور
	فرشتے بھی انہی میں گئے

اور فرشتے، تو اسے جو اندر فرستے یہ تسبیح پڑھتے رہا جسے سبحان ذی العلقا وظلکوت سبحان ذی العزۃ والجلال سبحان الملی الذی لا یصوت سبحان الذی یبیت الدلائق ولا یصوت صلیح قدوس رب الملائکۃ والمرسلین سبحان قدوس سبحان ربنا الاعلیٰ سبحان ذی السططان والمظلمۃ سبحانہ سبحانہ ایلہا (تفسیر ابن کثیر)

یہی آیات اللہ اور رب میں حق جل و علا میں پڑھا کرتا اور اسی اسم کے تسمیہ کے بعد کہ فرشتہ فاعلم و اعلم آتا ہے اللہ کے بارے میں علماء مختلف کامکت یہ ہے کہ ان کی تعین اور تعین میں ہرگز سے اور ہر تعبیر اور تعبیل کے ان پر ایمان لائے جس طرح اس کی ذات ہے چوں وہ چگون ہے۔ اسی طرح اس کے افعال بھی ہے چوں وہ چگون ہیں۔ اور حار و خف و کمکت یہ ہے کہ وہ علوم کے عقائد کی حاکمیت کے بعد کہ اس کی مناسبت کا ہی کر سکتے ہیں۔ تاکہ ظاہر و باطن کا سے علوم کسی ضلع بھی میں مستند ہو جائیں۔ شفاء لا یفنی فیہ فیضہ اللہ میں یہ کاویں کر سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے حکم یا قہر کا آنا مراد ہے ہر وہ ملک اور حضرت صوفیہ کو کہ یہ فرماتے ہیں کہ یازینیشو اللہ یازینیشو فی خلقک یسوع اللہ سے حق سبحانہ و تعالیٰ کی حمد و ثناء ملتا ہے۔ یسوع یسوع کے دن اللہ تعالیٰ خلق اللہ فی حق سبحانہ میں بھی ہوگا جس طرح کہ طوطا پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ملتی ہے کہ کما قال شالی لکنا یخلق لک فیہ فیضہ اللہ اے چوں وہ چگون جس اسی طرح قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور کے سبب ہوتی ہیں ہوگی اور جس طرح آسمان کی پٹی میں سماؤں کا جبرہ اللہ تعالیٰ کے پرہ میں بحال کا جبرہ دیکھا جاسکتا ہے اسی طرح اور کے سبب ہوتی ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ کا ہے چوں وہ چگون جبرہ دیکھا جاسکتا ہے کہا جاتا ہے کہ یہ آگاہ اور بہت سے فرشتے ہیں اچنی اور یسوع اللہ آنا سبب ہو جاتا ہے کہ حقیقت ہر جگہ مظہر ہے۔ آنا کہنے والے کے تابع ہے۔ لہذا آنا اور یسوع کا ہے اور کسی بہت کامل میں آنا اور یسوع کا ہے۔ ایسا ہی طوالتا ہے کہ آسمان کو بھرا اس کا آنا اس کی شان اور عظمت کے مطابق ہوگا جسے حق تعالیٰ مرشد کی ذات ہے چوں وہ چگون ہے اسی طرح اس کا آنا بھی ہے چوں وہ چگون ہوگا۔

جب کہ دین کو کسی کی رعایت سے ادھارت کے گوشت کو ترک کرنا اتباع شیطانی ہو تو اسے سارے بدن تک رعایت سے ذبح نہ کرنا ترک کرنا جو احکم شعائر اسلام میں سے ہے بدوہر ادنیٰ اعزاء شیطانی ہوگا۔ خوب سمجھو۔

سَلِّ بِنِّیْ اِسْرَآءِیْلَ کَمَا اَتٰیْنَهُمْ مِنْ اٰیٰتِیْ بِیْنَتٍ وَّ

پارچہ بنی اسرائیل سے کہتے ہیں کہ تم نے ان کو آیتیں دیاں ہیں اللہ

مَنْ یُّبَدِّلُ نِعْمَۃَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُ

جو کوئی بدل دالے اللہ کی نعمت بعد اس کے کہ پہنچ چکی ہو اس کو

فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۱۰﴾ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا

فرمانِ اللہ کی اور سخت ہے۔ زینا ہے مکروں کو

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا

انہیں کی زندگی پر وہ ہنسنے ہیں ایمان والوں سے

وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ

اور وہ ہیں جو اللہ سے ڈرتے ہیں ان کے روزِ قیامت کے دن اور اللہ روزی

مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿۱۱﴾ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً

جو چاہے جس کو چاہے بے شمار، تھا لوگوں کو دین ایک

وَاحِدَةً قَدْ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَ

بھیجے اللہ نے نبیوں کو خوشی

مُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ

وہ کہانے اور آئین اُن کے ساتھ کتاب میں کر فیصل

بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ

کرے لوگوں میں جس بات میں جھگڑا کریں، اللہ کتاب میں جھگڑا

إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَاتُ

وہاں کہیں مگر انہوں نے میں کر لی تھی بعد ازیں کے کہ ان کو پہنچ چکے صاف ثبوت

بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا

انہیں کا بعد سے پھر جیسا راہ دی اللہ نے ایمان والوں کو اسی چلی

فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِأُذُنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ

است کی میں میں وہ چھوڑے تھے اپنے سہ سے اور اللہ چاہے جس کو چاہے

إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا

سیدھی راہ ، کیا تم کو خیال ہے کہ جنت میں

الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ

پہلے جاتے اور ابھی تم پر آتے ہیں احوال ان کے جو آگے ہو چکے تھے۔

مَسْتَهُمُ الْبَاسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ

پہلے ہی ان کو سختی اور تکلیف اور ہمزہ جڑنے لگے یہاں تک کہ کہیں

الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ۚ أَلَا

کہ رسول اور جو اس کے ساتھ ایمان لائے کب آوے گی مدد اللہ کی تم کو

إِنْ نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ ۝

مدد اللہ کی قریب ہے۔

تنبیہات و تہدیدات

کَلَّا تَعَالَى سُبْحَانَ رَبِّيَ عَمَّا يَشْرِكُونَ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۚ... أَلَمْ تَرَ أَنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ۚ
 (اربط) اگر مشرک قہر میں نکال دیا تو ایمان کے بعد حق کی مخالفت پر تنبیہ اور تہدید تھی۔
 آئندہ آیات میں اور چند تنبیہات اور تہدیدات کو ذکر فرماتے ہیں کہ حق جل شانہ کے صوبہ اللہ
 واضح حکم کے بعد عدول بھی سبب مذہب ہے اگر تم کو اس میں کچھ تردد ہے تو حق امر علی سے
 پہلے ذکر ہم سے الگ کر گئی واضح اور روشن دلیلیں مطلقہ ہیں تاکہ حق واضح اور روشن ہو جائے۔ یہ
 حق جل شانہ کی ایک نعمت کبریٰ تھی اس نعمت کا شکر اور حق پر تھا کہ دل و جان سے حق کو قبول
 کرتے۔ لیکن دیدہ و دانستہ حق سے انحراف کیا۔ پیچھے ہٹا کر خدا سے ہٹا کر حق سے ہٹ کر حق کی
 دلیلیں دیکھیں پڑیں جیسا کہ پہلے پارہ میں آگے اشاروں اور حق جل شانہ کا بیان ہوا اور ہمارا قانون ہے
 ہے کہ جو شخص اللہ کی نعمت کو بعد اس کے کہ وہ نعمت عود اس کے پاس پہنچی ہو چکی ہے یعنی وہ نعمت
 بلامشقت کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو ملی ہے پس جو شخص ایسی نعمت کو کفر اور معصیت
 سے بدلے اور اس کے انعامات اور احسانات کی ناشکری کرے تو اللہ تعالیٰ بھی نعمت کو لغت سے

اللہ انعام کو انتقام سے بدل دیتے ہیں۔ پس تحقیق اللہ تعالیٰ نے سخت عذاب دے دی ہیں اور ایسے ۲۰ لشکر سے اس کے مستحق ہیں کہ ان کو سخت عذاب دی جائے اصل وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ دنیا پر ایسے شیطاں اور فریشتہ ہوتے ہیں کہ دنیاوی زندگی ان کی نظر میں ہے ان اور جہنم میں اور عذاب صومرت کر دی گئی ہے کہ ان کو ان کو بد صورت معلوم ہونے لگی ہیں ایسے ایسے ظاہری عیش و عشرت کے نظر میں ان لوگوں کو حیرانہ اور ذلیل سمجھتے ہیں جو آفت پر مشہد اور فریشتہ ہیں اور ان کو گولہ سے قتل کرتے ہیں جو آفت پر ایمان نہ سمجھتے ہیں۔

اور جو لوگ ایمان اور توحید کے پاس لاف سے آراستہ ہیں نہایت کے دن میں یہ لوگ ان کا یوں سے دانا اور بدھ یوں سمجھ جائیں گے کہ یہ کافر دنیاوی ذلیل اور حیران سمجھتے تھے اور ان کے غلطے جس کو چاہا ہے بے شمار نتائج دے دیتا ہے۔ دیکھ لو انہیں منظور ہوا کہ ان کو تم حیرانہ ذلیل سمجھتے تھے جس طرح وہم اور انسانی کی اسطاعت کا ایک بنادیا معلوم ہوا کہ چند دفعہ کے غالی پیش پر خود ماہر صحت ہو کر حق کو بنا کر نکال دیا اور حق کو حیران سمجھا نہایت ہے حضرت آدم سے لے کر حضرت نوح تک کے زمانہ کے قریب تک تمام لوگ یہی حالت کے سبب کسی کی طرف تھے۔ اور احکام خاندانی پر عمل کرتے تھے۔ دس قرن اسی طرح گئے کہ اس کے بعد جب لوگ دنیا پر فریشتہ ہونے اور دنیا الیٰہی طرف سے معلوم ہونے لگے تو دنیاوی اور انسانی اور انسانی کی بنیاد پر جن میں اختلاف ڈالا۔ پس حق تعالیٰ نے لوگوں کی ہدایت کے لیے انہماک کرنا کو میرا تاکہ حق میں کوئی اختلاف نہ پڑے بلکہ اختلاف سبب نہ کر تے یہ چاہیں اس لیے حق تعالیٰ نے انہماک کرنا کو میرا تاکہ حق میں ماننے والوں اور حق کے قرب کرنے والوں کو خوش فرما دیا اور حق میں اختلاف ڈالنے والوں کو عذاب کے قہر سے ڈرایا اور ان کے ساتھ حق تعالیٰ نے حق الہی کی کتاب بھی اتاری تاکہ وہ کتاب اپنی لوگوں کے درمیان فیصلہ کرے جس حق کے واسطے میں وہ اختلاف کر رہے ہیں۔ حق تعالیٰ نے کتاب الہی کے فیصلہ کو دل و جان سے قبول کرنے اور اس کے حکم کے مطابق اپنے تمام اختلافات اور نزاعات کو ختم کر دینے مگر انسانوں کو ان لوگوں نے اسی کتاب میں اختلاف شروع کر دیا کہ جو ان کو اختلاف کے مسئلے اور حق کرنے کے لیے دی گئی تھی اور یہ اختلاف کسی استثناء اور التماس کی بنیاد پر نہ تھا بلکہ صرف احکام اور دلائل آجائے کے بعد انہیں کی خداوندی کی بنا پر تھا۔ پھر حق تعالیٰ نے ان کو غرضوں اور ہوا پرستیوں کو کو حق الہی اختلاف اور نزاع میں چھوڑ دیا جس کا نشانہ سوائے حسب دنیا کے اور کچھ نہ تھا۔ اور ان اہل ایمان کو جن کے خوب حسب دنیا اور عصبہ سے پاک سمجھے تھے ان کی ملکہ دکھائی گئی جس میں وہ اختلاف کر رہے تھے اور یہ ہدایت حق الہی کے لفظ اور حاکمیت سے تھی اور حق تعالیٰ نے فاکت اور عذاب سے جس کو چاہے اور جس طرح چاہے سیدھا راستہ بنا دیا ہے کسی کو بغیر آیت جہاد اور بغیر کسی دلیل و برہان اور بغیر کسی استناد اور معلم کے سیدھا راستہ بتا دیتے ہیں اور کسی کو صاف نشانہ لگا کر دے دیتے ہیں مگر اگر کو صحت ہیں۔ ہدایت ان کی کتاب ہے جس کو چاہے دے اور جس کو چاہے نہ دے لیکن ان کی مانت مانت اور شہد یہ ہے کہ حق کی ہدایت سے کسی کو سرگرداں نہ رہے ہیں جو شخص دنیا پر فریشتہ نہ ہو اور

دنیا کی زینت تھے اس کو اپنا گرویدہ اور شہداء نے دنیا لیا ہے کیونکہ جن کے دل دنیا کی محبت میں گرفتار ہو چکے ہیں وہ کبھی حق کو قبول نہیں کرتے اور ایسا کیا کہ امام کا ہدایت اور نصیحت کی طرف کان نہیں مگاتے بلکہ اپنے رنگ پیشہ اپنی حق کو ستانے لگتے اور طریق ہدای کی ایذا نہیں مان کر پہنچتے ہیں۔ اس لیے آئندہ امت میں مسلمانوں کی نسل فراموشی کی قوت اہل باطل اور اہل دنیا کی ایذاؤں سے ہرگز نہ گھبرا سکے یہ کوئی نئی بات نہیں ہمیشہ سے اہل باطل حضرت ایسا ڈھکڑا لے لیا کہ ایذا پہنچاتے چلے آئے ہیں۔ یہ دنیا دار راستہ اور دنیاوی استقامت ہے یہاں کے چند روزہ مصائب پر فخر و کر و حیرت ہو جاوے اور غریب میں نا حقین اور کثیر میں غلبہ کی اس پر فخر ہو گیا تم کو یہ گمان ہے کہ جنت میں جو محبت اور کثافت داخل ہو جائے گا حالانکہ غلبہ کراہی محبت وہ احوال اور احوال میں گذرے جو تم سے پہلے حضرات انبیاء اور اہل ایمان پہنچے نہ تھے دشمنوں کے ہاتھ سے ان کو حق اور نیکیت سے الگ اور طرح طرح سے جھڑکھڑائے گئے تھے قسم کی تکلیفوں اور مصیبتوں سے ملانے گئے حتیٰ کہ نوبت یہاں تک پہنچی کہ وہ راجی ہیں تاخیر ہو سکے کی وجہ سے اسی وقت کے حق اور ان کے مصائب شعلہ اور مصائب سے بچو۔ اہل ایمان اور اہل ایمان سے وہ فرمایا ہے۔ مقتضائے شریعت و انتہائی پریشانی کی حالت میں یہ بایں سادہ کلامت بیان سے لیکے اس قدر قائلے کا شفا بھی ہے کہ خدا کا واسطہ ہے بالکل بایں سوس اندھا امید ہو جائیں چنانچہ اسی وقت اللہ کی رحمت و بخشش میں آئی اور ارشاد ہوا کہ تم کو اللہ کی شامت نصیب ہو آج وہ جاؤ اللہ کی کوکہ اللہ کی مددیت کو کہ ہے۔ لے مسلمانوں کی طرح تہذیبی امتحان ہو رہا ہے تم کو نہیں۔ مگر سب اللہ کی مدد تم کو پہنچے گی اور تمام مصائب اللہ کی رحمت سے گزرے گی۔

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ

چھ سے بد بچھ ہی کیا چیز خرچ کریں! تو کہہ دو: چیزیں جو اللہ

خَيْرٌ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالسَّائِكِينَ

فائدہ سے کی سوائی باپ کو اللہ کو لڑکے تانے والوں کو اللہ یتیموں کو اللہ محتاجوں کو

وَالْبَنِ السَّيِّئِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ

اللہ دھوکے سے فاسد کرے۔ اللہ جو کچھ ملے بھلائی سو وہ اللہ

بِهِ قَلِيلٌ ﴿۵۱﴾

کو معلوم ہے

حکم سیزدہم متعلق بمصارف النفاق

قَالَ تَعْلٰی . یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْۤاٰرَ الَّذِیْنَ هُمۡ یُفْسِدُوْنَ فِیۡ سَبِیْلِکُمْ ۚ فَاُولٰٓئِکَ یُحِبُّوْنَ الْعَدُوَّ عَلٰی ذٰلِکَ یُفۡسِدُوْنَ ۚ اُولٰٓئِکَ لَیْسَ لَهُمْ شَرَفٌ فِیۡ سَبِیْلِکُمْ ۚ اُولٰٓئِکَ یُجۡزَوْنَ ۚ

شروع سے احکام علیہ کہ بیان ملا کر با تھا۔ درمیان میں غرضاً ایمان اور اخلاص کی ترغیب اور دنیا کی محبت کی مذمت کو ذکر آیا۔ اب آگے پھر احکام عید کی طرف رجوع فرماتے ہیں کہ اے مسلمانو! اگر تم اپنی جانوں کو خدا کے لئے یا حق فروخت کرنا چاہتے ہو تو خدا تمہارے لئے راہ میں اس کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے جان و مال سے کسی قسم کا دریغ نہ کرے اور اس کی راہ میں جو تکلیف پیش آئے اس کو تحمل کرے۔ اب اس حکم کے تحت میں کچھ مصارف نفاق اور جہاد اور شکار اور ملاقات اور منع اور ایذا کے احکام بیان کرتے ہیں جو باہمی معاشرت سے متعلق ہیں جانا چاہو اور نیکو سے بد سے بچنا۔ اب سے دریاخت کرنے کی کفر کی خوشنودی اور قراب کے لیے کیا خرچ کریں۔ آپ فرمادیتے کہ یہ سوال مت کر دو کہ کیا خرچ کریں؟ چیز تو اچھی واضح ہے کہ خدا کی راہ میں خرچ کرنے کے لیے کوئی خاص شے اور خاص مقدار معین نہیں جو میسر ہو وہ خرچ کر دال ہے سوال کو کہ کمال خرچ کریں صدائیت فرمادیتے کہ جہاں بھی خرچ کرنا ہے جو تو سب سے پہلے الباب کی خدمت میں عرض کر دو کہ تمہارے وجود ظاہری کا سبب بنے اور جس شفقت اور رحمت سے تم کو پاتا ہوں اس کا عطر عطر بھی پیش نہیں کر سکتے۔ اولاد اگرچہ والدین کی مالی اور بدنی خدمت میں کوئی وجہ نہ تھا۔ لیکن والدین کی شفقت اور عنایت اور نظر رحمت کی نوکۃ اہل ادا نہیں کر سکتی۔ اور والدین کے قریب داروں میں خرچ کر دنا کہ صدقہ اور صدقہ دو نول بھی ہو جائیں اور رشتہ داروں کے بعد میوں پر خرچ کر دو کہ باپ نہ ہو۔ نے کی وجہ سے خود کمانے کے قابل نہیں اور ان کے بعد عام عوام پر خرچ کر دو اور علم و معاشقہ کے بعد مسافروں پر خرچ کر دو کہ جو وطن اور عزیز اور اقارب سے اور ہونے کی وجہ سے جہاز و معاشقہ اور غیر کے پر گئے۔ اور اس کے علاوہ جو بھی کم خیر و سخی کام کر دے تو لطف خاصے اس کو کتب جاتے ہیں تمہارے خرچ کی مقدار اور کمیت اور تہہ پستی و رفعت کو خوب جانتا ہے۔

یہ آیت نفع صدقات اور غیرت کے بارے میں ہے۔ زکوٰۃ اور صدقات فائدہ دہ جہاں صدقہ و نظر کے بارے میں نہیں اس لیے کہ والدین کو کرنا و دینا درست نہیں۔



كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ

حکم ہوا تم پر قتال کہ اور وہ بری تم کے ہے تم کو اور شاید

أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَن

تم کو بری لگے ایک چیز اور وہ بہتر ہو تم کو اور شاید تم کو خوش

تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَ

تم ایک چیز اور وہ بری ہو تم کو اور اللہ جانتا ہے اور

أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ يَتْلُونَكَ عَيْنَ الشَّهْرِ الْحَرَامِ

تم نہیں جانتے ۔ تم سے پہچنے لگا رہے ہیں موسم کو

قِتَالٍ فِيهِ قُلٌ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ

اس میں قتل کا تو کہہ لائن اس میں بڑا قتل ہے

وَصَلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَ

اور روکنا اللہ کی راہ سے اور اس کو نہ ماننا اور

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ

مسجد حرام سے روکنا اور نکال دینا اس کے لوگوں کو وہاں سے یہاں سے

عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ

نیزاد گناہ ہے اللہ کے پاس اور دینی سے بھگانا اور ڈالنے کے زیادہ اور دوتر لگے ہی

يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا

دہتے ہیں تم سے دینے کو یہاں تک کہ تم کو پھیر دیں تمہارے دین سے اگر تمہارا ہوا

وَمَنْ يَرْتُدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسُمْتُ وَهُوَ

اور جو کوئی پھرے گا تم میں اپنے دین سے پھر کر باد سے گزری

كَافِرًا وَلِيكَ حَيْثُ أَعْمَلْتُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَلِيكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝

پھر تو ایسوں کے ساتھ ہو گئے جہاں دوسرا میں اللہ
آخرت میں اللہ وہ آگ والے ہیں وہ اس میں رہ پڑے۔

لِإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا

پھر ان لوگ ایمان لائے اور جہاد کی اور پڑے

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ

اللہ کی راہ میں وہ امیدوار ہیں اللہ کی رحمت کے اور اللہ

عَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

بخشنے والا مہربان ہے۔

حکم جہاد ہم متعلق ہر فضیت جہاد قتال شہر حرام

قال تعالى حُبِّ غَلِيظَكُمْ أَيْتَانِ وَهُوَ خَشْيَةُ اللَّهِ... وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
گرمشہ آیت میں حضرت انبیاء کے بغلاؤں درصاحب کا ذکر آیا اور یہ بتایا کہ جنت میں داخل
ہونا ایسا ہے کہ وقت صبر و تحمل پر کوئی سہہ اس سلسلہ میں آقا جہاد مالی میں نہ لے لیں نہ فی سبیل اللہ
کو ذکر لیں۔ اس امر کے بعد جہاد جانی کا ذکر فرماتے ہیں کہ جہاد مالی اور جانی سے مل کر دین قائم ہوتا
ہے۔ لکن نے اچھا طریقہ چنا تھا اور اشارہ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کو جہاد فرض کر دیا گیا اور ہمیں طبعاً
آگاہ رہے۔ کیونکہ ان میں ایمان پر مشقت اور ناسی کو قرض ہے اور شاید کوئی شخص کہہ کہ طبعاً
آگاہ ہو اور فی الواقع وہی تھا کہ ہم میں ہرگز ہو۔ اور جہاد فی سبیل اللہ بھی اسی قسم میں داخل ہے کہ
یہ کہ جہاد سے اسام کو بیخ و بن حاصل ہوتا ہے۔ حکام عدولہ کی کجما آوری میں کوئی ہرج اور مزاحمتی
نہیں رہتا اور دنیاوی دائرہ حکومت کو داخل ہوتا ہے مالی غنیمت کا منہ سپرہ اور آخری دائرہ شہادت
کی نعمت سے چہرہ بیاہ ہوتا اور شاید ہم کو کرنی چیز فیضا جلی معلوم ہو۔ در فی الواقع یہاں سے حق میں

و در بری جو جہاد میں شمشیر اور کاپی جو ظاہر میں راحت معلوم ہوتا ہے مگر قویٰ کو انہماک پہنچانے
 دلت اور ذالہ فیضیت اور ثواب سے محرومی کے اور کچھ نہیں اور تباہی بھلائی اور بُرائی کو اللہ تعالیٰ
 ہی جانتا ہے اور تم اپنی معمولات اور معجزاتی کو نہیں جانتے لہذا تم اپنی طبیعت و طبیعت اور گہرست
 کا تجارعت مست کر دیکر احکام خداوندی کا اثبات کر دال میں تباہی سے بے خبر اور بہتری سے اذیت شدہ جہاد
 کو انکشاف احوال درستی تمام الاسلام یعنی اسلام کا کہ ہن قرار دیا ہے اسی سے کہ جہاد اسلام کی اشاعت اور
 خلقِ مشرکِ بدایت اور دین کی عزت اور رندہ کا سبب ہے وہ جہاد کی کوشش سے جو لوگ اسلام میں
 داخل ہوں گے ان کی ضمانت اس کے ہر اعلان میں رکھی جائیگی۔

شانِ نزول

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے عرب میں یہ دستور چلا آ رہا تھا کہ چار بیٹوں یعنی ذی نعدہ
 اور ذی الجہد اور عمر، طرم اور سب میں باہمی تفریق و جنگ و جدل کو جائز نہیں سمجھتے تھے وہ ان بیٹوں
 میں کسی پر چڑھائی کرتے کہ سبب جانتے تھے آل حضرت سے اللہ عید و عرس و جنگ بدر سے دہانہ پیشتر
 جمادی الاول میں اپنے چوتھی نادر جمالی حضرت جہاندری بخشش کی سرکاری میں آٹھ بارہ ہزار
 کی ایک قیمت کو میں ہی سونے ہارون کے اندر کوئی نہ تھا کہ فرزند کے متاجد میں جاسے کہ حکم دیا وہ عبداللہ
 بن بخشش کو ایک دالانہ کھول کر دیا اور یہ فرمایا کہ جب وہ دن کا سفر طے کر لیں و انت اس خطا کو کھولنا
 اور اپنے ساتھیوں کو سناؤنا اور کسی پر نہ زبردستی نہ کرنا بعد اللہ بن بخشش نے عرض کیا یا رسول اللہ میں
 عزت جائز آپ سے فرمایا کہ نعم کی عزت جہاد اللہ بن بخشش دال سے دہانہ ہوئے اور وہ دن کا سفر
 طے کرنے کے بعد ایک منزل پر پہنچا کہ دالانہ کھولا تو اس میں یہ حضرت تھا۔

ہم اللہ الرحمن ابراہیم

ما بعد قسریٰ ہو کفۃ اللہ	ما بعد اللہ کی برکتوں اور رحمتوں کے ساتھ
بمن جمعیت من اصحابک حتی	اپنے رفقاء کو سکے کچھ جانچ چال نامہ کہ
تقول یھود نقضۃ فخر مد	جب نہ تم خلو پہنچے تو قریش کے نورانی
یھو عیو من ینس صلک	تا ظہر انکشاف کرد امید ہے کہ اللہ تعالیٰ
ان تاتینا منہ بھیر	ان کا مال تم کو عطا کرے اور پھر وہ ال
	تم ہمارے پاس لے آؤ۔

بعد اللہ بن بخشش نے اس حکم نامہ کو پڑھتے ہی سنا و حادثہ کیا اور اپنے ساتھیوں کو سنایا
 اور یہی کہہ دیا کہ حضور صلی اللہ عید و سلم نے مجھے ہر زبوا تھا کہ کسی پر نہ زبردستی نہ کرنا۔ آپ جس کو شہادت

کا حقوق اور خدمت، بروہ مسیحی ساتھ چلے اور جس کا بھی پاس ہے وہ وصال جانیے پیکر مہر دل و جان سے تبدیل ارشاد پر مدنی ہو گئے اور ایک شخص بھی واپس جو نے کے لیے داعی نہ ہو، مگر مکرر دعوات کے درمیان جب مقام نخل میں جا کر آخر سے تو ابھی ٹھہرے ہیں دیکھتے تھے کہ راستے میں قریش کو قافلہ دکھائی دیا جو طائف کی بحیثیت اہل زرتشت کا تعلق اور کشش اور ہنر سے دھڑو تھے کہ اگر اہل اسلام انہوں نے ان پر حملہ کیا، ہرمہ میں اختطاف کو منسل کیا اور حکم کی بہتان اور نشان میں اہل اللہ کو گمراہ کیا دانی و گم بھاگ گئے۔ صوبہ کراچی قیدیوں اور مسلمان کے اذیتوں کو کہہ کر حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

یہ نامہ راج بکر وجیب اخترم بھی اور صحابہ کرام اہل کو جمادی الثانیہ کی یسوی تاریخ تکھے جوتے تھے مگر جائے انیس کو پہنچا تھا جس کا صحابہ کو حملہ نہ تھا اس لیے کہ انہوں نے مسلمانوں پر اعتراض کیا کہ یہ لوگ شرع حرام میں بھی گڑھے ہیں، ان کے جواب میں روایت نائل ہوئی زلفیہ ابن عمر کو کہ آپ سے خبر حرام میں قتال کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ نے ان کے جواب میں کہہ دیجئے کہ بے شک خاص طور پر یہ حرام اور وہ کر کے قتال کرنا بے شک ایک امر علیہ ہے مگر مسلمانوں نے تصدقاً امداد دینا ایسا نہیں کیا بلکہ بیع تاریخ نہ معلوم ہوئے کی وجہ سے یہ لغزش ہوئی تھی مگر کین کی اس اعتراض کو حق نہیں اس لیے کہ شرع حرام میں قتل و قتالی بہت سے جہت گاہ کی وجہ سے اہل اہم ترکز اور شرک میں مبتلا ہو جو اس سے کہیں بڑھ کر ہے۔ اہل بیکہ و گن کو قتل کرنا اسے روکا جینی دین حق و اسلام میں داخل ہونے سے ان کو روکا جاتا تھا۔ ساتھ ساتھ کفر اور شرک کرنا اور گن کو مسجد حرام سے روکا کہ وہاں جا کر کوئی بیعت اللہ کا طاعت نہ کر سکے اور خدا قتل کی عبادت اور بدگئی نہ کر سکے اور جو ایک مسجد حرام کے داعی اور حقیقی اہل اللہ سمجھے جینی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل ایمان کا کو حرام اور مسجد حرام سے ٹک کے مکان سرور تمام ویکس شہت اور قیامت میں اللہ تعالیٰ کے کو ایک ٹھہر حرام میں لاقصد قتالی سرور بر جانے سے کہیں بڑھ کر ہیں اور لفظ کفر اور شرک کا لفظ اور فساد ہی قتل سے بڑھ کر ہے۔ پھر یہ کہ مسلمانوں کی ایک فطرت پر کیوں اعتراض کرتے ہیں۔ عقل سے درگزر کیا جاسکتا ہے مگر کفر و شرک کا جو ہم کسی طرح اور کسی وقت میں ناجائز معافی نہیں اور یہ لوگ دین حق کی عبادت اور انجمن میں اسی درجہ پختہ ہیں کہ حق کے مقابلے کے لیے جوش و خروش برائے ہو چکا رہا ہے جسے یہاں تک کہ خدا خواستہ کو تمہارا سے اہل پاک دین سے پھر ویں اگر کچھ نابالغ ہیں اور دین اسلام سے کسی کو مرتد بنا دینا یہ قتل سے بھی زیادہ سخت ہے۔ یہ اہل آیت میں دوا اشارے میں ایک تو یہ کہ کفار دین اسلام کے شانے میں کوئی قبضہ اٹھانے کیسے گئے۔ ہندو مسلمانوں کو حشر دینا چاہتے دوسرا اشارہ ہے کہ مسلمانوں پر ان کا تو بوجھ ہے جو ہمیں اور افکار اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو مرتد نہیں بنا سکیں گے۔ آئندہ آیت میں اللہ کا اہام بیان فرماتے ہیں۔



مرح دلی کے اعتقاد میں بلکہ ہر اعتقاد آیت کے نازل ہونے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال کر فائین پر تقسیم کر دیا۔
 اظہر من الشمس میں قتل دشمن ابتداء میں ممنوع تھا، پھر سہار کے نزدیک بعد میں
 مسطورہ دو حالت صورت ہو گئی۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ

جو سے پوچھتے ہیں عمر خراب اور موملے کا کوسہ ان میں گناہ

كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ

بڑا ہے اور فائدے ہیں جو لوگوں کو اور ان کا گناہ فائدے سے

مِن نَفْعِهِمَا

سے بڑا ہے۔

حکم پانزدہم - متعلق یہ شراب و قمار

قال قتادہ: يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ ... الخ ... وَفِيهِمَا أَكْبَرُ مِنَ نَفْعِهِمَا

اور بطل جس طرح مذکورہ میں جانی دل کا طرح کر دین اور دنیا کا عقل کا سبب ہے دیکھ کر
 پہلی آیت میں اس کا ذکر ہوا، اسی طرح شراب و کباب اور قمار میں جو گناہ ہیں ان کا طرح کیا دینی اور
 دنیاوی دنیا کی کوسہ سے کہ جتنا بوجہ فرماتے ہیں اور یہ لوگ آپ سے شراب اور قمار جی ہوتے
 کے متعلق دریافت کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ ان دونوں چیزوں کے استعمال میں نفع تو کچھ گناہ نہیں
 بکرا ان کے اندر جہت سے بڑے بڑے گناہ مضمر اور پوشیدہ ہیں اور لوگوں کے لیے کچھ مفید فائدہ سے
 بھی ہیں، اس لیے کوئی کہ شہید بڑا بڑا کہ ان دونوں چیزوں کا استعمال کیا جائے تو کیا جائے فائدہ اور
 منافع کا اقتضا یہ ہے کہ استعمال جائز ہو اور مفاد کا اقتضا یہ ہے کہ استعمال ممنوع ہو آپ ان
 سے یہ اندر فرمادی کہ شراب اور قمار کا گناہ اور ضرر ان کے نفع اور فائدہ سے کہیں زیادہ ہے شراب
 اور قمار سے تو اتنا تو دنیاوی میں بہت ضرر ہے لافن ہوتی ہیں، شراب پانی کرکھن میں سے مثال نعمت
 فائدہ سے محروم اور ہر کسبوں اور کم یوں میں ہنسنا ہو جانا اور بعض و حدارت میں ہر بڑا ہر بڑا

[illegible]

وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ۖ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ

اور کہتے ہیں تب سے کہا فریق گوئل ؟ کہ یہ جو افراد ہو اسی طرح

يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٨﴾

بیان کرنا اللہ تمہارے واسطے محکم ٹھانید تم دھیمان کرو

في الدنيا والآخرة

دنیا میں بس اور آخرت میں بھی۔

نکم شانزدہم متعلق بمقدار اتفاق

قَالَ تَعَالَى: وَلَقَدْ خَلَقْنَاكَ مَا ذُكِّرْتُمْ... اللَّهُ... فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط

در بطن (گر شد) آیت میں: خراور میسر کی حرمت کا ذکر تھا۔ اب ورشاد فرماتے ہیں کہ فضل کا مقصد
یہ ہے کہ سو سنا تھا کہ خراج کوستہ دینا وہی عاجزوں کا پیش نظر تھے۔ بندہ عشا تا سہ ابغیر دنیاوی حرص دنیا
 کے آلودہ کام میں لگ کر نہ سکے۔ نیز حرمت سی دینا عاجزوں کے ایک پیش آواز ہے ان کا یہ خیال رکھ
چنانچہ فرماتے ہیں اور آیت سے بھی دلیل قوت کرتے ہیں کہ خدا کی راہ میں جہاد اور کشتافتح کر رہی آپ بواب
میں کہہ دیجئے کہ آخرت کی اہمیت اور اس کے لازمال منافع کی صنعت کا اشتہار تو یہ سبہ کہ سب کچھ
خدا کی راہ میں خرچ کر دے اور کچھ اور دھرم اور احسان کو ہم تو یہ حکم نہیں دیتا کہ تم سدا بالی خدا کی راہ میں خرچ کر ڈالو۔

بکرہ حکم دیتا ہے کہ اپنی دنیوی ضرورتوں اور حاجتوں سے جس قدر مال درآمد اور حاصل ہو اس مال میں
 خدا کی راہ میں غریب کمزور کو کم سارا مال دے کر پریشانی میں نہ پڑنا واجبہ ہو خدا کے ایسے عاشق ہیں
 کہ ان کو سارا ہی مال فضول اور نادمہ نظر آتا ہے بکرہ کے مذکور کر سنے سے ان کو پریشانی ہوتی ہے
 جیسے اگر کوئی صدقہ نہ دے تو ایسے لوگ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں بلکہ ان کو ایسے عاشق منعم ہیں، داعی
 ہی نہیں ہے

موصیٰ آداب و نا و گیر اند سوختہ جانان و دستان و گیر اند
 اور امانت سے مروی ہے کہ اصحاب صفہ میں سے ایک شخص کا امتحان ہو گیا اس کے پاس
 سے ایک اشرفی نکلی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو یہ فرمایا کہ وہ درخ کی ٹنگ کا ایک دانہ ہے۔ بعد ازاں
 ایک اور شخص کا امتحان ہو گیا، اس کے پاس سے دو اشرفیاں نکلیں حضور نے فرمایا کہ یہ دو دانہ ہیں بعد ازاں
 دایبہنی اشرفی ایک۔ شرفی در دو اشرفی کا جمع کرنا حرام نہیں لیکن یہ دونوں حضرت صاحب مدین تھے
 یعنی حضور پر لد صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتون کے رہنے والے تھے۔ حضور نے یہ جہد کیا تھا کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی طرح ناپاؤں اور درویشانہ زندگی گزار سکیں اور ثروت لایست سے نہ لے کر کہہ سکیں گے اس
 لیے اصحاب صفہ کے بیجا نام نہت دلیں کہ وہ کوئی عہدہ نہ بنا رہے نہ کس نہ کہیں، اس بنا پر یہ دونوں محبوب
 ہونے مسجد نبوی حضور پر لد کی درس گاہ تھی اور مسجد نبوی کے متعلق جو ایک صفہ از چہرۃ اصحاب صفہ
 کے ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا وہ حضور پر لد کی خانہ گاہی میں ہیں اور ہر روز صلی اللہ علیہ وسلم
 زاد اور درویش رہتے تھے جن کی زندگی کا مقصد یہ تھا کہ کتنا ہی فقر و غنا نہ گذرے مگر حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کی محبت اور میں کی غفرت سے عہدہ نہ رہا۔

یکسب فضلہ نہ گوئے یاد دہش در مذہب عاشقان عزم امدت

اس کا طریق اللہ تعالیٰ تھا کہ وہ اپنے صاف صاف احکام کو بیان کر سکے تاکہ تم نہ کہ بار سے ہر اور
 آخرت کے واسطے ہیں خوب خود دنگ کر لو۔ — دیوبند اور آزادی حقوق اور مصالح کو دیکھ
 کر اور اپنے اعمال کو بھی دیکھ کر اندر ہر شریعت جیسا قسم دے اس کے موافق خرچ کر۔ مگر بعد میں
 پریشان اور پشیمان نہ ہو اور یہ امید پیش نظر رکھو کہ دیا دلی ہے اور آخرت باقی ہے۔ کالی زندگی کی
 جلد پردائی اور باقی زندگی اور موتوں کو نہ چھوڑ دینا۔

-۱۰-

-۱۱-

-۱۲-

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ

اور پوچھتے ہیں تم سے یتیموں کا حکم۔ تو کہہ سنو ان کا بہتر ہے۔

وَذٰن تَحٰاطُّوْهُمْ فَاَخَوَانُكُمۡ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ

اور اگر فروغ یا رکھوان کا قوت نہ دے بھائی ہیں نہ اللہ کو معلوم ہے

الْمُفْسِدِ مِنَ الْمَصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَاعْتَلٰتُكُمُ

خواب کرتے دلا اور سوار نے دلا اند اگر چاہتا اللہ تم پر مشکل ڈالتا

اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ

اللہ بڑی دست ہے نہ ہیر نہ دلا

حکیم ہند ہم۔ مخالفت قیم

قالی تھا لے۔ دیکھو تو انکے علیٰ الیقین... لے... راجا اٹھتے عین یقین حکیمیت
مگر مشہد ہیست میں جو اسکا رتھے یعنی ترک غمرد میرا اور اتفاق حسب معصیت۔ وہ خود ان
کے سوال اور احوال کی اصلاح کے لیے مجھے اب میں نیست میں دوسروں کی اصلاح کے احکام
ذکر فرماتے ہیں یعنی قیم جو کہ خود اپنی معصیت سے نا مراد جا رہے تھے اس کے الی میں جو میں تعریف
کرد اس میں بڑم کی صلاح اور معصیت کو پیش نظر رکھ کر اند آہٹ مستحقوں کے ہاتھ میں سوال کیے ہیں کہ
شیعوں کو طرح مجھ دیکھیں یا اپنے ساتھ رکھیں اگر قیم کا کھانا طبعہ پاک میں تو یہاں اوقات قیم کھانا کی
جانتا ہے اور اس طرح قیم کا نقصان ہوتا ہے اور اگر ساتھ دیکھ لیتے ہیں تو اندیشہ ہے کہ پھر زائد
کھانے میں قیم کو۔ اور قیم کو مال کھانا آگے کھانا ہے اس لیے آہٹ سے دریافت کرتے ہیں کہ قیم کو کس
مال کا کس طرح انعام کریں تو آہٹ ان کے جواب میں یہ کہہ دیجئے کہ قیموں کی معصیت اور غیر غلامی
کو نہ دیکھنا بہتر ہے میں کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ ان کے مال کو بالکل بطور دیکھو اور نہایت احتیاط سے
اس کا انتظام کرو اور اگر فروغ ہیں ان کو شریک کرو اور خرچہ رکھنے میں ان کی بہتری اور غیر غلامی
مجھو تو کوئی طرح نہیں وہ نہاد سے دنیا اور سبب بھائی ہیں اور ایک بھائی دوسرے بھائی کی غیر غلامی دہ
اور اسے دیکھ لیجیں کہ اور ایک بھائی دوسرے بھائی کے الی سے کچھ نفع اٹھنے تو اس میں بھی کوئی
مصلحت نہیں اور اگر دیکھو بھائی بھائی جیسے مجھے رہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ جہاں کار کو صلاح کار سے کوہ
جائے ہیں کو کس نے ضاعت اور قیم کا مال خواب کرنے کی بہت سے شرکت کی ہے۔ دیکھنے قیم
کی معصیت اور غیر غلامی کا قصد کیا ہے۔ اور اگر اللہ تعالیٰ ہوتا تو تم کو شفقت میں ڈال دیتا اور فروغ کو
بوجہ رکھنے کی اہلیت دیتا اور اگر یا علم اور بلا قصد تم سے کوئی کی بیشی چھوٹائی تو اس پر مواظف کرتا۔

لیکن مسلمانوں نے تم پر اس کی کہ حرکت اور مخالفت کی اجازت دے دی اور ان غالب سے جواباً
 تمہارے خلاف وہ حکم خدا پریشان کر دیا۔ اور بڑی سخت والا ہے کہ اس کا کوئی شکر محبت اور معصیت
 سے مانی نہیں اور کوئی شکر خدا کو ایسا نہیں دیا جو ان کے لیے مشقت و درد و غم کا باعث ہو۔

وَلَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَا أَمَّةٌ مُّؤْمِنَةٌ

اور نہ اس کے پیروں میں نہ لادو شرک والی جوڑیں جب تک ایمان نہ لائیں اور ایسے نہ بنیں مسلمان

خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْبَدْتُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا

بہتر ہے کسی شرک والی سے اگرچہ تم کو خوش آوے اور نہ اس کے پیروں میں

الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ

شرک والوں کو جب تک ایمان نہ لائیں اور ایسے نہ بنیں مسلمان بہتر ہے کسی

مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْبَدْتُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ

شرک والے سے اگرچہ تم کو خوش آوے وہ لوگ جانتے ہیں کہ اللہ کی طرف

وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْغُفْرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ

اور اللہ جانتا ہے جنت کی طرف اور بخشش کی طرف اپنے حکم سے اور بتاتا ہے

آيَاتِهِ لِلَّذِينَ يَعْلَمُونَ ۖ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١١﴾

اپنے حکم کو ان کے لیے تاکہ یاد رکھیں جو جان لیں ۱۱

حکم ہشتادم منکحت کفار

قال صلوات - وَلَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ ۱۰ ... لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ
 اور نہ اس کے پیروں میں نہ لادو شرک والی جوڑیں جب تک ایمان نہ لائیں اور ایسے نہ بنیں مسلمان
 کے نزدیک اختلاف کا حکم بیان کرتے ہیں کہ ازدواجی تعلق کے لیے وحی نوحہ ضروری ہے ورنہ
 ان میں منکوحہ ہے نہ ازدواجی تعلق کا اثر نہیں۔ مگر ان کے لیے بھی اختلاف اور ازدواجی

تعلقات خیر اور برسر کے زیادہ صفر اور ہلک ہیں کافروں سے ازدواجی اور معاشرتی تعلق کے بعد نہ تو دین بانی مینا ہے اور نہ اسلامی تمدن، چند ہونے کے بعد نہ اسلامی شخصیات باقی رہتی ہیں اور نہ عاداتیں۔ اپنی قومیت فکارتہ کے دوسری قوم کا فرد بن جانا ہے اور اسلامی تمدن کو مستحکم سمجھنے لگتا ہے چنانچہ فراتے کہہ اور مسرت کہہ کہ وہ سے نکاح نہ کر دو جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں اور اللہ ایک مسلمان غیر یمن کوئی اور باندی ایک مشرک کی عورت سے بدرجہا بہتر ہے اگرچہ وہ مشرک کی عورت آزاد بھی ہو اور حسین و جمیل اور مال و مال و مال بھی ہو، اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایمان کی فائزوں اور دولت کے مقابلہ میں کسی مال اور جہاز کی کوئی قیمت نہیں جس اگرچہ وہ مشرک کی عورت اپنے مال و عین و جمال و حسن عادت کی بنا پر تم کو اچھی معلوم ہو اور علی ہذا مشکلی عورت کو مشرک مردوں کے نکاح میں نہ دو جب تک کہ وہ ایمان نہ لائیں اور اللہ ایک خادم مسلمان ایک آزاد کافر سے کہیں بہتر ہے اگرچہ وہ کالوال اور دولت یا عزت و درجہ کی وجہ سے تم کو اچھا معلوم ہو، یہ مشرک ملک ملک کی طرف جاتے ہیں۔ یعنی ایسے اقوال و افعال و تحریک کی طرف جاتے ہیں جو دوزخ میں لے جائیں۔ دینی اور دنیوی و دینی کا تعلق ان کی عورت کی تائید کو ہی کرنے کا باعث بن گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کہ اس تعلق کی بنا پر عقائد و تحریکات تم میں سرایت کر جائیں اور اسلام کی طرف سے تم کو شہادت میں ڈال دینا اور دائرہ رشتہ قائم نہ ہو جائے اور کفر کی براہ راست نگر۔ اور اللہ تعالیٰ ہفت اور مغفرت کی طرف دعوت دیتا ہے اپنے حکم سے اللہ کوئی کے لیے اپنے حکم کو ماضیہ اور واضح طور پر بیان کرتا ہے تاکہ لوگ نصیحت حاصل کریں۔ اور مجھ میں کہ غلام اور باندی کا تعلق جو ہفت اور مغفرت کی طرف لے جائے اس آزاد اور مومن کے تعلق سے کہیں بہتر ہے کہ جس کا تعلق جہنم کی طرف لے جائے۔ اس لیے کہ خدا تعالیٰ کی دعوت اللہ کافروں کی دعوت میں تضاد اور عداوت ہے خدا تعالیٰ سے اگر تعلق متصور ہے تو اس کے دشمنوں سے اللہ دانی تعلق نہ تو تم کو رہ اجتماع صمدین حقا بھی محال ہے۔ یہ منافقت اور نہ نصیحت کے لیے باقی محبت اور ممانعت ضروری ہے اور اختلاف و کین کہ وہ ہے اگر محبت نہ ہو تو دوستی کا فائدہ کچھ نہ ہوا اور اگر محبت ہوئی اور کفر اور کفریہ اور مشرک کے چشم پوشی کی غرض تو آخرت تباہ اور مردہ ہوئی۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے مشرکین سے منافقت کی قطعاً ممانعت کر دی۔

فوائد اس آیت میں دو حکم ہیں۔ ایک یہ کہ مسلمان عدوت کا کسی کافر مرد سے نکاح نہ کیا جائے یہ حکم اب بھی ہے۔ دوسرا حکم یہ ہے کہ مسلمان مرد کو کافر عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں سوائے حکم میں ایک شخص سے جو وہ یہ کہ اس کتاب میں لکھی ہو اور نہ اس کی ضرورت سے مسلمان مرد کا نکاح جائز ہے بشرطیکہ وہ اس کتاب میں حقیقتہً اہل کتاب ہیں۔ علماء اور دہریہ یہ عقائد نہ دیکھتے ہیں کہ بشرطیکہ اس یہودی اور نصرانی عدوت کے نکاح سے اس مسلمان مرد کے دین میں فتنہ نہ پڑے نہ بشرطیکہ اس شخص کی تفصیل سورہ اہل انشائطہ فقہانے سورۃ امانہ میں آئے گی۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا

اور پوچھتے ہیں تم سے علم حیض کا، کہہ دو کہ یہ سہ سوانم بار سے بد

النِّسَاءِ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوا هُنَّ حَتَّىٰ

عورتوں سے حیض کے وقت اور نزدیک نہ کرنا ان سے جب تک

يَطْهَرْنَ ۚ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ

کہ پاک نہ ہوئیں پھر جب غسل کر لیں تو باز ان پر جس جہان سے

أَمَرَكُمُ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ

حکم دیا تم کو اللہ نے، اللہ کو غرضت آتے ہیں توبہ کرنے والے اللہ خوش

الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٥﴾ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا

آپس میں تمہاری دایہ عورتیں تمہاری بھینتی ہیں تمہاری، سوازا اپنی

حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ وَقَلِيلًا مَّا لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ وَانْتَقُوا

بھینتی ہیں جہاں سے چاہو اللہ آجے گی تمہیں کرد اپنے واسطے اور ڈرتے

اللَّهُ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ

موجہ اللہ سے، اور جانو کہ تم کو اس سے ملا، یہ اندھ ٹھہری سنا ایمان والوں کو،

حکم نوزدحم حرمتِ جماع در حالتِ حیض

قال تعالى: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا

اور بعد از غرضت آیت میں نکاح کا حکم مذکور ہے اس آیت میں حاجتِ جماع میں جماع اور نکاح کا حکم بیان کرتے ہیں۔ جو یہاں یہ دستور تھا کہ ایامِ حیض میں عورت سے بالکل طہیرہ رہنے نہ ہو کہ مطلقہ کھلتے اور نہ پیچھے ہٹے اس کو منکوحہ کہن میں رکھتے اور اس کے برعکس نہ ملتی ہیں یہ دستور تھا کہ ایامِ حیض میں مخالفت تو نہ کرنا در حاجت سے بھی یہ برعکس نہ کہتے۔ عید منکوحہ میں ہر قسم کے لوگ رہتے

تھے اس لیے صحابہ کرام کو اس مسئلہ میں طہران پیش آیا اور حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم سے سہلی کیا
 یہی پر یہ آیت نازل ہوئی اور لوگ آپ سے یہ دریافت کرتے تھے کہ حالت میں عین میں حیرت کے
 ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہیے آپ کہہ دیجئے کہ عین ایک گندگی اور نا پاک ہے لہذا تم ان سے اس حالت میں
 طہرہ نہ کرنا یعنی ان سے صحبت اور جماعت نہ کرو باقی کھانے اور پینے اور ساتھ بیٹھنے میں کوئی پرہیز
 نہیں مفسد و فساد گندگی سے طہرہ دینا ہے اور یہ تک وہ چیزیں سمجھنا کہ جو باقی اس وقت تک
 ان سے قرآن یعنی صحبت اور جماعت نہ کرو کہ جب وہ عورتیں اور عورتوں کے ساتھ کھانا کھا کر باقی کا شر
 بھی باقی نہ رہے تو پھر ای سے جماعت کر دو مگر اس مقدم سے جہاں سے اللہ تعالیٰ نے تم کو صحبت کرنے
 کی اجازت دی ہے اپنی آنکھ کی جانب سے بچو کی جانب سے نہیں اور اگر غلطی سے ایام حیض میں صحبت
 کر لی ہے تو نہ کرو تحقیق اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو پسند کرتے ہیں جو گناہ نہ کرنے کے بعد دوبارہ گناہ
 نہیں اور جو لوگ اس سے بچے گندگی سے پاک نہ رہتے ہیں۔ ان سے بھی صحبت نہ رکھتے ہیں یعنی جو لوگ مرتے
 ہیں سے پاکیزوں سے بچتے ہیں مثلاً ایام حیض میں صحبت سے پرہیز کرتے ہیں اور جن بچہ سے صحبت کی
 اجازت ہے اس بچہ سے صحبت میں کوئی ایسے گندے سے بھی اللہ تعالیٰ نے صحبت دیکھا ہے اور ایسے
 کی جانب سے تم کو صحبت کا حکم اس لیے دیا گیا کہ تمہاری عورتیں تمہارے یہ منہ نہ کھینچوں گے یہی ان
 کے رحم ہیں جو لفظ انا مانا ہے وہ منہ نہ کھینچے گا اور پھر منہ نہ کھینچے گا کہ منہ کو اختیار ہے کہ
 اپنی طبیعت میں جس طرح اور میں عورت سے چاہا وہ بیٹھ کر یا لیٹ کر اگر شرط یہ ہے کہ کبھی سے باہر نہ
 جاؤ فقط عورت اور لہذا (یعنی) میں آنے کی تم کو اجازت دی گئی ہے۔ اور جو عورت (یعنی) آنے
 قابل نہیں یعنی پہلے کی جانب اس بچہ میں تم کو چلنے کی ہرگز ہرگز اجازت نہیں ہے کی جانب سے آنا
 یہ تم لوگ اہل حق ہے جس پر تمہارا دلی نالہ ہو۔ حدیث میں ہے۔

مصحف من القرآن
 دبرہا (وہا احمد و ابن داؤد)
 دعوت ہے وہ شخص کو دعوت کی دہر
 میں دلی کرے۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ جس نے حالت میں دلی کی یا دہر کی جانب میں صحبت کی یا کسی
 کو ان اور عورت کے پاس گیا اور اس کی تصدیق کی تو اس شخص نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نالہ
 شدہ احکام کو کھڑا کیا۔ (امداد اترقی) فیہوں کے نزدیک یہی ہے اذہم درست ہے جو عورت (دلی) کا
 کہ اس لفظ فساد کے معنی ظلم کے خلاف ہے اس آیت کا صاف مطلب یہ ہے کہ نکاح سے سفود
 اور ہے جیسے صحبت سے مطلوب پیداوار ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ اذہم کے اولاد کا تولد ناممکن
 ہے چنانچہ ترغیب نکاح کے بارہ میں حدیث نبوی مشہور ہے اس میں یہ جملہ ہے کہ مکاشفہ الاہم
 یعنی میں امت کی عزت پر غرور نہ کروں گا معلوم ہو اگر ترغیب نکاح سے اولاد کی کثرت مطلوب ہے
 جس سے حضور پر نور کو امت کے دلی سامان افتخار ہوتا ہے اور یہ یاد رکھو کہ تم کو صحبت کی اجازت

محض خدمت کے لیے نہیں دی گئی بلکہ مقصود یہ ہے کہ اس لذت کو ذریعہ آخرت بنا دیا اور اپنے لیے آگے کی کچھ نہ بہرہ دین صحت کے وقت اللہ کو نام تو تاکر اولاد و شیطان کے اثر سے محفوظ رہے اور نیک اولاد کی بہت کرو تاکر آخرت کی کھینچ بٹھ اور تمہارے لیے دعا اور استفادہ کرے اور قیامت کے دن تمہارے کام آئے اور اللہ تعالیٰ سے ڈر سکے اور بڑی نانی حالتہ عیسیٰ یا بے کل صحت کی لے سے بہرہ یز کو اور عین دھوکہ تم کو اور سے ملے ہے ایک دن اہل کے سامنے پیش ہونا ہے اور تمام احباب کو حساب دینا ہے۔ اس روزہ ختم کے متعلق اہل سوال بڑا کر بے وقت اور بے علم قریس کو فلاحی ہے کر دیتا اور اہل ایمان کو خوشخبری سننا دیتے کہ جنہوں نے اپنے ظہر کو بروقت اور بر عمل مشاغل کیا ان کو اس آخر کے ثمرات و مافی فی جانیں گے سب سے رہیں۔

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا

اور نہ تمہارا اللہ کو بھگتو اپنی قسمیں تمہارے کام کو ترک نہ کرو

وَتَتَّقُوا وَتَصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ

اور بہرہ یز رکھو اور صلح درمیان لوگوں کے اور اللہ سب سے

عَلِيمٌ ۝ لَا يَأْخُذُ اللَّهُ بِاللَّغَوِیِّ أَيْمَانِكُمْ وَلَٰكِنْ

ہے جانتا۔ نہیں پکڑتا تم کو اللہ ناکاری قسموں پر نہایت کیسی

لِيَأْخُذَكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ خَفِیْقٌ حَلِیْمٌ ۝

پکڑتا ہے تم کو ہم پر جو کرتے ہیں دل تمہارے اور اللہ بخشتا ہے سمجھتا ہوا۔

حکمِ شہم متعلق بہ احترام نام پاک خداوندِ انام

قال قتادہ۔ لَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ... اے... کی خدمت کو بھگتو

بطورِ محرم آیت میں نفرتی کو حکم مذکور تھا۔ اب اس آیت میں یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ نفرتی کا مقتضی یہ ہے کہ عبادت کے نام پاک کا دہرہ احترام ہو اور تمہارا راستہ راست میں اللہ تعالیٰ کی قسم نہ کھاؤ۔ اور دینا دینی عزائم اور مصلحت کے لیے نہ خدا تعالیٰ کے نام پاک کو مشاغل کرو۔

حکم بست و یکم۔ ایلام

قَالَ تَحْلَلُ. يَلْبَسُ ثِيَابًا يَوْمَ لَا تَدْرِي لِمَا تَحْلِلُ... اَللّٰهُمَّ سَبِّحْ بِحَمْدِكَ
 اور بھلا، گوشہ آیات میں کچھ احکام عورتوں کے متعلق مذکور ہوئے اور کچھ احکام میں یعنی قسم کے
 متعلق مذکور ہوئے۔ آئندہ آیت میں ایک خاص قسم کی عین عین خاص قسم کی قسم کا ذکر فرماتے ہیں
 جو عورتوں سے متعلق ہے یعنی "ایلام" اس میں بعدوں یا عین مع ایلام یا یوں کہو کہ ایلام ایک خاص قسم کی
 عین ہے جس کے احکام علیحدہ ہیں۔ اس لیے ایلام کا حکم علیحدہ بیان فرمایا گیا کہ جو گوشہ آیت میں یہ
 بیان فرمایا کہ اگر ترادہ تو فی اللہ اصغر کہنے کے لیے قسم کو قضا جائے اور گناہہ اندک دیا جائے تو اس پر
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی مواخذہ نہیں۔ اس آیت میں یہ بیان فرماتے ہیں کہ اسی طرح ایلام کو کھڑے
 اگر کسی نے اپنا بیوی سے ایلام کیا یعنی یہ قسم کھائی کہ اپنی بیوی کے پاس نہیں جائوں گا تو اگر اس قسم کو
 توڑ دے اور گناہہ دسے دستہ قرآن مجید بانی رہے گا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پر کوئی مواخذہ
 نہ ہوگا۔ چنانچہ فرماتے ہیں جو لوگ اپنی بیویوں کے پاس جاتے ہیں قسم کھا بیٹھے ہیں یعنی یہ قسم کھا بیٹھے
 ہیں کہ ہم ان سے صحبت نہ کریں گے ایسے لوگوں کے چہ چار بیٹھے کا انتظار لازم ہے اس جہان ہمارے
 عین کے اندر اپنی قسم کو توڑ کر یہ لوگ اپنی عورتوں کی طرف رجوع کریں لیکن ان سے صحبت اللہ بابت
 کریں اور اسی طرح اپنی قسم کو توڑ کر کہہ دے یہی قرآن کا کلام بانی رہے گا اور اللہ تعالیٰ قسم کے توڑنے
 درجعت کو تکلیف پہنچانے کے قصور کو معاف کر دیں گے اور آئندہ کے لیے حقوقِ زوجیت ادا کرنے کی
 نیت کر لینے کی وجہ سے اس پر رحمت اور مہربانی فرمائیں گے اور اگر ان لوگوں نے قطعِ تعلیق ہی کی تھیں
 لی ہے اس لیے اس نے چار بیٹھے کے اندر رجوع نہیں کیا اور اسی طرح اپنی قسم پر قائم رہا تو چار ماہ
 گنبدتے ہی اسی پر طلاق پڑ جائے گی اور اللہ تعالیٰ اس کی قسم کو بیٹھے واسطے اور اس کی نیت کو بیٹھے
 واسطے نہیں اس لیے اس کے منہ سے حکم دیا۔

ف (۱) عرب کا یہ دستور تھا کہ جب بیوی سے غصہ ہوتے تو یہ قسم کھا بیٹھے کہ میں اب تیرے
 پاس نہ آؤں گا جاہلیت میں حرمت کے سناٹے کا یہ ایک طریق تھا اس سے
 نہ حرمت جوہ ہوتی اور نہ غاصد والی شریعت اسلام میں اس کی ایک حد اور مدت سمجھ کر دی یعنی
 چار ماہ۔ اگر اس مدت میں رجوع کر لیا تو نکاح باقی رہے گا۔ اور اگر اس مدت میں رجوع نہ کیا تو غصہ باقی رہے
 پڑ جائے گی۔

ف (۲) امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اگر ایلام کرنے والا چار ماہ
 گنبدتے کے بعد رجوع کرے تو وہ رجوع صحیح ہے۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک

بھی کہ اگر چار بیٹے کے بعد اندر رجوع کرے تو معتبر ہے چارواہ گذر جانے کے بعد رجوع کا اعتبار نہیں۔ اسی لیے کہ عبد اللہ بن مسعود کی قرأت میں قَاتِلٌ مَا كُنَّا فِيهِ مِنَ الْإِبْرَةِ آیت ہے لیکن چار بیٹے کے بعد رجوع کر گیا اور یہ قراءۃ اگر مرد متواتر نہیں لیکن امام مغلطہ کے نزدیک اگر قرأت شدہ قرأت متواترہ کے بعد رجوع نہ ہو بلکہ اس کی سند سے سند سے آدھ ہو تو وہ بھی گنہگار اور واجب طلاق ہے۔ اور تعارض اس کو کہتے ہیں کہ جہاں دو نور کا جمع ہونا ممکن نہ ہو وہاں ہر جہ کے قاتل قَاتِلٌ مَا كُنَّا فِيهِ نہیں کی قرأت قَاتِلٌ مَا كُنَّا فِيهِ کے مثالی نہیں بلکہ اس کی تفسیر اور بیان ہے۔

ق ۱۳۱۔ ہم وکنت لہذا ام سہل فقیہ امام احمدی کے نزدیک بعض چار بیٹے گذر جانے سے طلاق نہیں پڑتی۔ چارواہ گذر جانے کے بعد قسم کھانے کا یا طلاق دے اور رجوع کرے طلاق کا پڑتا اس کے طلاق دینے پر موقوف ہے اور اگر نہ طلاق دے وہ رجوع کرے یا نہ کرے تو اس پر طلاق نہ پڑتا۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر چار بیٹے یا رجوع کے گذر گئے تو اس پر طلاق پڑ جائے گی۔

ق ۱۳۲۔ خبریت میں ایسا اسی قسم کہتے ہیں کہ خلعین قسم کھائے کہ چار بیٹے یا چارواہ سے نہ ملے گا تعین اذیت بھی صورت کے پاس نہیں ہاذا نکاح اگر چار بیٹے سے کہ لیے قسم کھائی تو وہ ایسا امر مطلق ہوگا۔ ذیل کی بھی صورتوں کا حکم یہ ہے کہ اگر چارواہ کے بعد رجوع کر گیا قرأت کا پڑے گا اور کفارۃ قسم دینا پڑے گا اور اگر چار بیٹے یا رجوع کے گذر گئے تو طلاق دینی ہو جائے گی۔ بعد رجوع درست نہیں۔ بہت حد تک رجوع و نكاح کے جائز ہے اور اگر کسی آخری صورت میں چار بیٹے سے قسم کے لیے اگر قسم کھائی ہے یا نہ قسم کھائی ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر تین بیٹے کے بعد رجوع کے بعد رجوع کر گیا تو کفارۃ قسم دینا ہوگا اور نکاح باقی ہوگا اور اگر اپنی قسم کو پورا کیا یعنی تین ماہ کے اندر رجوع کر کے پاس نہیں گیا تو تب بھی نکاح باقی ہے گا وہ نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ کفارۃ لازم ہوگی۔

ق ۱۳۳۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک رجوع کے لیے نكاح اتنا کافی ہے کہ اس نے رجوع کر لیا۔ امام شافعی کے نزدیک نہ وہی کے رجوع نہیں ہوتا۔



وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ط

اور طلاق والی عورتیں انتظار کرنا ہیں اپنے تئیں تین عین حیض تک

وَلَا يَحِلُّ لِهِنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي

انہن کو مٹال نہیں کہ چھپا رکھیں جو پیدا کیا اللہ نے ان

أَرْحَمَ مِنْهُمْ إِنْ كُنْ يَوْمُنَ يَأْتِيهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

کے پیوست میں اگر ایمان رکھن ہیں اللہ پر اور تمہارے دن پر

وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَوْحِهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ

اور ان کے غارندوں کو پہنچتا ہے پھر لپٹا اُن کا آتی دیر میں اگر

أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ

چاہیں اصلاح کرنی اور مردوں کو بھی حق ہے بیساکہ ان پر حق ہے

بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ

مراختی دستور کے اور مردوں کو ان پر درجہ ہے اور اللہ

عَزِيزٌ حَكِيمٌ

نیردست ہے حکیم والا

حکم بست و دم و سوم۔ عزت طلاق مذت رجعت

قال تعالى وَالْمُطَلَّاتُ بِمَا لَمْ يُنْفِخُوا بِأَتْمَامِ الْمُنْكَاحِ... وَالْمُطَلَّاتُ بِمَا لَمْ يُنْفِخُوا
 ارتباط: ایلام میں ایک محدود مدت میں پاکہ جینے کے لیے عورت سے طلاق ہوتی ہے وہ طلاق
 میں غیر محدود مدت کے لیے منددگی ہوتی ہے اسی لیے محدود اور محدود یعنی ایلام کے بعد غیر محدود اور
 غیر محدود یعنی طلاق کا ذکر مناسب ہوا۔ نیز ایلام میں بعض سرترہ لازم یعنی ارادہ رجوع کا ہونا ہے
 ہی ہے ان آیات میں طلاق کے ساتھ رجعت کے احکام بھی بیان فرمائے چناںچہ فرماتے ہیں
 اور طلاق والی عورتیں جن پر کسی طرح سے طلاق پڑ چکی ہے عواہ بند لیزا کے یا کسی اور طریقہ سے
 ان کو چاہیے کہ میں جیوں کے گرد ملے کا اشتعا کر رہی ہیں جب تک یہ میں جیوں دگندہ جان میں دخت
 تک کسی نہ کسی جگہ نکاح ذکر کرنا تاکہ اگر عمل ہو نہ معلوم ہو جائے اور دو ستر کی دوا اس کے ساتھ
 مخلوط نہ ہو جائے۔ اور یہی وجہ ہے کہ ان طلاق والی عورتوں کے لیے یہ جائز نہیں کہ اس بجز کو یا شعیہ
 لکھیں جو اللہ نے اُن کے رحم میں پیدا کیا ہے یعنی عورتوں کے لیے یہ جائز نہیں کہ اپنے عین یا عین

کو چھپائیں کہ کسی طرح حدیث جلدی پڑی ہو جائے یا شوہر کو طلاق دینے میں رجعت کا حق باقی رہے۔ اس میں یہ کہ عورتوں کے لیے اپنے عمل یا حیض کو چھپانا جائز نہیں اگر وہ حقیقتاً اندر اور رجعت پر ایمان رکھتی ہیں تو ایمان خیات کی اجازت نہیں دیتا اور طلاق دینے کی حرمت میں ان کے شوہر ان کو اپنی ندریت میں واپس لائے گا یا طلاق رکھتے ہیں۔ خواہ یہ عورتیں رضامند ہوں یا ناراضی۔ مگر یہ یاد رہے کہ شوہر کو طلاق دینے کے بعد رجعت کی اجازت اس شرط کے ساتھ دیا جاتی ہے کہ ان کا مقصد اس رجعت سے اصلاح اور غیر غرابی ہو جاوے۔ کہ عورتوں کو رستہ نادر پر نشان کرنا مقصود نہ ہو یا اس طریق سے صبر کا معارف کرنا منظور نہ ہو۔ مسالے کی نیت سے رجعت اگرچہ صحیح ہے لیکن اسی نیت سے رجعت کرنا گناہ ہے اور باعث سزا ہے۔ ان کو اپنی اصلاح کا حق قہ اور مشروط اجازت خداوندی کی شرط ہے صحت رجعت کی شرط ہیں۔ رجعت ہر حال میں صحیح ہے مگر اس کا عجب اندر رجعت کی اجازت اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ نیت غیر غرابی اور اصلاح کی ہو اور اصلاح اور غیر غرابی اس وقت تکمل ہوگی کہ جب ہر ایک دوسرے کا حق ادا کرے کیونکہ مرد کو باجی مردوں پر حق ہے جیسا کہ ان پر مردوں کا حق ہے۔ دوسرے مطلق لیکن حقوق میں مردوں کا اور عورتوں سے بڑھا ہوا ہے۔ اندر تعانے لے مردوں کو حرر قوی بر فضیلت دی ہے اس لیے رجعت کا حق نادر اختیار مردوں کو عطا کیا عورتوں کو نہیں دیا اور اندر غالب ہے مظلوم کو عالم کے بدلے لینے پر نادر ہے جیسا کہ اگر کوئی عورت پر ظلم کرے گا تو اس سے بدلہ لے گا۔ اور بڑی حکمتوں والا ہے اس کا کوئی حکم حکمت اور مصلحت کے لحاظ نہیں۔ حکمت اور مصلحت اسی میں ہے کہ طلاق اور رجعت کا اختیار مردوں ہی کے ہاتھ میں رہے۔ عورتیں کچھ تو کم عقل ہیں اور کچھ عاقلہ باز اور بہرہ صری ہیں ان کے ہاتھ میں اگر طلاق اور رجعت کا اختیار دینا جائے تو ہر شہر میں ہزار ہا ہزار عاقلین بڑا کر تھیں۔ اور پھر جب طلاق دینے کے بعد کچھ جوکشن آتا اور اپنا اپنے بچوں کا اسی نام نظر دل کے سامنے آتا تو سر جھپٹیں اور رو تھیں۔ عورتوں کو اندر تعلے کو کھانکھ کر نکالنا چاہیے کہ اندر تعلے نے ان کو یہ اختیار نہیں دیا کہ اگر یہ اختیار ان کی تباہی کا باعث ہو جائے۔ پسوں اور عورتوں کی غیر غرابی اسی میں ہے کہ ان کو اختیار نہ دیا جائے۔

آیت میں فقط مطلقات اگر ہر عام ہے مگر یہاں مطلقات سے وہ خاص عورتیں مراد ہیں کہ جو آزاد ہوں۔ لونڈی اور باندھی نہ ہوں اور ان کو حیض میں آنا ہو۔

ف

تا بالغ یا عاقلہ ہوں اور ان سے صحت یا عقوبت سمجھ رہی ہو جس کو جن عورتوں میں یہ صفت باقی جائے ان کی حدیث میں حیض ہے اور اگر آزاد ہوں کھر و لڈی اور باندھی ہوں تو ان کی حدیث میں حیض ہے اور ان کی طلاق میں دو چیزیں اور اگر مطلقہ صغیر اس جو بابت لڈی و لڈی ہوگی کہ حیض نہ آتا ہو تو اس کی حدیث نہیں آہ ہے اور اگر عاقلہ ہے تو اس کی حدیث و شش مکمل ہے اور اگر صغیر یا عقوبت سمجھ

کے چھٹے ہی اسلحہ کو غلاق دے دی گئی تو اسی برعزت نہیں۔

[illegible]

(۱) وہ جہاں ہمیں اور رہے مقلوب بھی۔ اور چونکہ یہ نفسانی شہوتوں کا تقبیض ہے ان کے نزدیک صورتِ کار در مرز سے بڑھا ہوا ہے۔ اثنائے عقل و ادراک است۔ ح۔ ص ۲۰

الْطَّلَاقُ مَرْثَيْنِ فَمَسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ

ملاقات ہے۔ دو بار بچک پھر رکھنا موافق دستبرد کے بارگشت کرنا

یا حسینؑ
نیکی سے

حکم بست و چہارم۔ عدس طلاق زوجی

قال تعالى: انطلقوا في سركم... اذ سريخ يا حسان.

اثر بظاہر، گزشتہ آیت میں مرد کے سلیقہ میں رجعت کا بیان تھا۔ اب اس آیت میں یہ بتلائے
 جاتا ہے کہ رجعت کا حق کب تک رہتا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ جس علاقے کے بعد رجعت ہو سکتی ہے وہ وہ
 مرد ہے۔ پھر وہ غیر علاقہ وسیع کے بعد ہم کو وہ اختیار ہے کہ خود دستور اور حسن اسلوب کے ساتھ ملک
 کو بھی رجعت کئے کہ اس کو اپنے ملک میں رہنے دو اور اس حسن اسلوب کے ساتھ اس کو جو چیز دیکر اس کی
 حالت گھر جانے اور یہاں چاہے وہ نکلا کر کسے تم اس میں کوئی رکاوٹ نہ ڈالو۔



وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا

وہ تم کو سدا نہیں کرے کہ تم لوہے کو اپنا دیا ہوا عورتوں کو کچھ کر

إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ

وہ دونوں ڈریں اگر نہ تمہیں تمہیں فائدہ سے اللہ سے۔ پھر اگر تم لوگ خدو

أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا اقْتَدَتْ

کہ وہ نہ تمہیں تمہیں فائدہ سے اللہ سے۔ تو انہیں گناہوں پر جو بدلو سے

بِهِمُ طَرِيقُكَ حُدُودَ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ

کر چھوے حدت : دستبرد باندھے ہیں تو کے سواں سے ان کے نہ بدلو اور کوئی نہ

حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۵﴾

پہلے اللہ کے قاعدوں سے، سو رہی توگ ہیں مہیا۔

حکم بابت ونچیس : خلع

قال تعالیٰ : وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا... اے... فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۵)
 (اوپر) گزشتہ آیت میں خلاق کا ذکر فرمایا۔ اب اس آیت میں خلع کا ذکر فرماتے ہیں جو ایک
 قسم کی خلاق ہے باطلاق کی طرح ایک قسم کا طبع نکاح ہے۔ نیز گزشتہ آیت میں شروع احسان
 کا حکم تھا اب اس آیت میں یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر بوی سے طبع کی قیمت تھے تو اس کو من
 سلوک اور خوبصورتی کے ساتھ رجعت کرو۔ یعنی ہر دھروہ جو کچھ اسی کو دے چکے ہو وہ اس سے واپس
 نہ لو۔ دیکھتے ہوئے کہ واپس لینا شروع احسان کے خلاف ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور تمہارے لیے یہ
 حلال نہیں کہ تمہیں سے چھوڑنے کے وقت اس سے اس کو واپس نہ کر لیتے واپس نہ کر لیں تو اس کو
 نکاح کی حالت میں دے چکے ہو مگر جب کہ میال ہو کہ دونوں کو یہ غوث ہو کہ ہم اللہ کی مقرر کردہ حدود
 کو قائم نہ رکھیں گے۔ یعنی آپس میں حقوق زوجیت نہ ادا کر سکیں گے تو ایسی صورت میں اگر مرد سے
 کچھ مال ملے کہ اس کو چھوڑ دے اور عورت مال دے کر رہنے آپ کرال کے نکاح سے چھڑائے تو کوئی
 گناہ نہیں۔ شریعت کی اس صورت میں اس کو منع نہیں ہے۔ سو اگر تم کو اندیشہ ہو کہ میان اور بیوی باہمی

مناہت اور کہ دوست کے باعث حقوق زبردستی کے باعث ہی اللہ کی حدود کو قائم نہ رکھ سکیں مجھے تو دونوں پر اس بارے میں کوئی گناہ نہیں کہ دوست کچھ مذہبی بن نہ ہو وہ اسے اپنا بچا بھڑا لے تاکہ وہ فتنہ گار کے بیچ جا میں ایسی صورت میں صورت کے لیے مال کا دینا اور مرد کے لیے مال کا لینا جائز ہے بشرطیکہ ہر سے زیادہ نہ ہو یہ اس کی قیام کردہ حدود ہیں پس ان سے آگے نہ بڑھا اور جو تک اللہ کی حدود سے تجاوز کرے ہیں وہ کس قدر اسلام میں اپنی جائز پر علم کرتے ہیں اور ایمانی نقصان کرسکتے ہیں۔

حدیث میں ہے کہ ثابت بن قیسؓ کی بیوی آمنہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں ثابت بن قیسؓ کے دو بیٹا ادا خلاق اور عداست پر کوئی عیب نہیں ملتا کیوں اور وہ ایک بگڑتی ہوئی ہو سکتے ہیں نہ برقع اٹھا کر بہت سے لوگوں میں ان کو آتے ہوئے دیکھا تو عصب سے زیادہ مسخہ قائم اور بہت قدامت بد صورت میں بھی نظر آسکتے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم اس کو وہ انجیر دایس دے سکتی ہو جو اس نے تم کو دیا ہے کہا ہاں وہ ہیں اللہ کچھ زیادہ بھی دے سکتی ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت بن قیسؓ کو بلایا اور فرمایا کہ تم اس سے وہ انجیر دایس لے کر ادا اس کو خلاق دے دو اس پر یہ آیت نازل ہوئی یہ اسلام میں پہلا واقعہ تھا۔

قَالَ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ

پھر اگر اس کی طلاق دے تو اس طلاق میں اس کو وہ عورت اس کے بعد جب تک نکاح

زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ

نکاح کسی عورت سے اس کے بعد اگر وہ شخص اس کو طلاق دے، جب تک کہ وہ نہیں

يَتَرَاجَعَا إِنَّ ظَنًّا أَنْ يُقِيمَا حَدُّهُمَا

ان دونوں پر کہ چھری جاوے اگر عین یقین کر شک نہیں گئے چھوڑے اللہ کے حد

ثَلَاثَ حَدُّهُ اللَّهُ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۵﴾

یہ دستبرد دے ہی اللہ کے بیان کرنا ہے دائیہ ۲ سننے والوں کے۔

حکم بہت و ششم طلاق و طلاق ثالث

قَالَ تَلَا: فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ غَيْرَهُ... الخ... وَفَقَّ مَرَّتَيْنِ حَتَّى تَنْكِحَ غَيْرَهُ

در بعد از گزشتہ آیات میں دو حقائق کا حکم بیان فرمایا یعنی دو حقائق کے بعد تم کو اسکا حکم معلوم
اور تیسری بات اس کا اختیار ہے۔ اب اس آیت میں تیسری حقائق کا حکم بیان فرماتے ہیں کہ تیسری حقائق
کے بعد تم کو رجعت و طہرہ کا کوئی حق اور اختیار باقی نہیں رہتا بدو ان حقائق کے بعد ہر طرف و ہر پاس
نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ فرماتے ہیں اگر دو حقائق دیکھنے کے بعد تیسری حقائق میں وہ سے تو اس صورت
کا تعلق اس سے بالکل منقطع ہوا ہے گا اس لیے کہ دو حقائق کے بعد تو رجعت کا امکان تھا اور جب
تیسری حقائق میں دوسرے کوئی قیاس رجعت کا کوئی موقع نہیں رہا لہذا حقائق کی وضع ہی ملاقات اور انقطاع
کے لیے ہے۔ تیسری حقائق سے نکاح کی حالت، بالکل ختم ہو گئی اور یہ صورت اس کے لیے بالکل حلال نہ رہ
گی۔ اب اس صورت سے نہ رجعت صحیح ہے اور نہ نکاح جدید چنانچہ کہ یہ صورت حدت کے بعد
پہلے شوہر کے علاوہ کسی دوسرے شوہر سے نکاح کر کے پھر اگر یہ دوسرا شوہر ہمیشگی کے بعد اس کو
حقوق دے دے اور حدت بھی گزر جائے تو پھر کئی گناہ ہیں کہ یہ صورت اور یہ شوہر بعد نکاح
کر کے بدستور سابقہ حالت کی طرف لوٹ جائیں اور نئی دشمنی کے تعلقات قائم کر لیں۔ بشرطیکہ
دو طرف کو گمان غالب ہو کہ ہم اللہ کی حدود کو قائم نہ کر سکیں گے اس لیے کہ آئندہ عہد کے متعلق حرام
یقین کا حاصل ہونا نہایت مشکل ہے اس لیے کہ فیہ کا علم کسی کو نہیں کہ آئندہ کیا ہوگا اور یہ یعنی
تیسری حقائق کے بعد دوسرے شوہر سے نکاح کرنا اور پھر اس کا ہمیشگی کے بعد حقائق دینا اور پھر شوہر
انہی اور حدت کا یہ گمان غالب ہو کہ ہم دوبارہ نکاح کے بعد ایک دوسرے کے حقوق و رجعت میں کمی
کر کے گناہ میں مبتلا نہ ہوں گے۔ حق یہ کہ یہ امور اللہ کی خاطر کر دے حدود ہیں جن سے بچنا اور
انحراف ہونا نہیں۔ لہذا نکاح سے ان حدود اور احکام کو ایسے لوگوں کے لیے بیان کرتا ہے جو علم اور فہم
دیکھتے ہیں اور اس بات کو سمجھتے ہیں کہ تیسری حقائق سے رجعت اور حدت کا تعلق بالکل منقطع ہو جاتا
ہے اور حدت اور رجعت بدولت بکراہت و منافرت ہو جائے ہے اس لیے اس کو حدت و منافرت
کے انکار کے لیے یہ فرمادی ہوا کہ دوسرے شوہر سے نکاح کر کے اور اس کی لذت چکھنے کے بعد اگر حقائق
جو چاہے تو پھر شوہر انہی سے تعلق کی تحدید ہو سکتی ہے۔

آیت قرآنہ سے یہ صاف ظاہر ہے کہ تین حقائق کے بعد رجعت کا حق باقی نہیں رہتا
فنا علیہ خواہ وہ تین حقائق صیغہ مطلقہ و مکیہ یا کثرتی و مکیہ ہوں تمام صیغہ اور بالخصوص
اور انشاء مجددی کا اس پر اصرار ہے کہ تین حقائق جس طرح بھی جائیں خواہ جتنا اور خواہ کتنے

حلقہ طلاقہ میں رجعت ہو سکتی ہے اور طلاق بائن میں اسی شوہر سے تجدید نکاح ہو سکتی ہے
اور تیسری حقائق کے بعد اسی شوہر سے تجدید نکاح ہی جائز نہیں جب تک کہ دوسرے شوہر سے نکاح
ذکر کرے۔ ورنہ اس کو طلاق دے تب شوہر اول سے تجدید نکاح ہو سکتا ہے ۱۰

دو واقع اور لازم بھی جائیں گی۔ صرف یہی اہل ظاہر اور بعض متنبیوں کا قول ہے کہ کہیں طلاق دینے سے ایک طلاق بڑی ہے اور شیور کے نزدیک تین طلاق دینے سے ایک طلاق بھی نہیں پڑتی۔ اور ان کے خلاف ہوتی ہے۔ اسی طرح متنبی ہے کہ کدو تین طلاق دینے سے ایک طلاق بھی نہیں پڑتی۔ ایک سیاق فی کلام القرطبی، امام راغب اور امام گمات اور امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کی تفسیر اور ابانہ پر اسوائے چند ظاہر ہیں اور خود اسے دیکھیں گے۔ اس مسئلہ پر کے مابین اور فقہاء اور محدثین اور مفسرین متنبی ہیں کہ کدو اور اجمالی تفسیر یہ ہے کہ تین طلاق دینے سے تین ہی طلاق واقع ہوئی ہیں۔ اور اسی کے امام بخاری علیہ الرحمۃ نے اقیانہ لکھا جس کے یہ صحیح بخاری ہیں ایک خاص باب بنفقہ فرمایا:

باب من اجاز الطلاق الثلاث بثلوثیہ تعدی الطلاق ثلاثیۃ

ان اقام لقرین متنبی بعد اختتام یوم یقع الطلاق فی کلمۃ واحدة وھو من جمیع اللغات وکثر طلاق من بعض اھل الظاہر ان طلاق الثلاث فی کلمۃ واحدة یا فی کلمۃ واحدة ویروی ہذا عن محمد بن اسحاق وحنبل بن اوطیۃ وقیل علیہما لا یجوز مدۃ شق وھو قول متنبی، ونحوکی عن داؤد، نہ دلیق وجمیعہ وکثر والافۃ ویرایم وقت لیلۃ ولا فرق بین ان یوقۃ ثلاثا مجتمعت فی کلمۃ او متفرقتۃ فی کلمات الیہ تسلیم وقال فی منہجہ و ترجمہ بخاری عن ہذا الذبیۃ باب من اجاز طلاق الثلاث بقولہ تسالۃ الطلاق حشرنا ماہا لک بمعرفۃ او تسریح باحدی۔ وھذا اشارۃ الی ان ہذا التحدید انما ھو لک بمعرفۃ لیس علی حد

بعد ان امام قرطبی نے یہ تمام شبہات کا جواب دیا کہ جو لوگ تین طلاق کو ایک طلاق بنانے کے لیے پیش کرتے ہیں حضرات اہل علم اس کی مراجعت فرمائیں۔

حضرت امام کے بعد خلافت میں تمام فقہاء بھی بڑے مشورہ اور اتفاق سے یہ حکم دیا گیا کہ ہر شخص اپنی عورت کو تین طلاق دے گا تو تین ہی شمار ہونگی اور جو کسی کے خلاف کرے گا اس پر دوسرے پر نہیں گئے اور سخت سزا کا مستوجب ہوگا اور حضرت عثمان اور حضرت علی اور حضرت ابن عباس کو بھی یہی تفسیر ہے تفصیل کے لیے بخاری تشریف اور ہر ایک مشہور کراہت مراجعت کیا جائے۔

فیضت مسئلہ نوں کو چاہیے کہ تین طلاق کے بارہ میں کتاب وسنت اور باع صحابہ اجماع انرا دیکھ کر بتانا کہ اس پر نہ کہے چند دعویٰ اہل باعدیت کہہ گئے سے عام کے مرتکب نہ ہوں اور چنے نسب کو فریب نہ کریں جو شخص باع صحابہ کو جھٹلے نہ سمجھے وہ اہل سنت والجماعت سے نہیں۔



سکون کا احساس نہیں فرمایا۔

احمد جیسے ممتاز دینی و علمی شخص اور فاضل میں عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے بچی بڑی کوتاہی میں ملائیں دے دی کہ بعد ازاں اس عورت نے دم سے اس شخص سے نکاح کر لیا اور اس کے شہر پہنچے اس کو بہا شہوت سے پہنچے طمان دے دی۔ اس پر اس حضرت علیؑ نے علیہ وسلم سے دریافت کیا کیا کر لیا۔ عورت اپنے پہنچے شہر پہنچے دوبارہ نکاح کر سکتی ہے آپؐ نے فرمایا: نہیں جب تک دوسرا شہر پہنچے شہر پہنچے طرح صحبت اور بہا شہوت نہ کرے (تفسیر ابن کثیر ص ۱۱)

۹۱۔ حدیث عائشہ صدیقہ و رفیقہ زامہ قرنیہ شخص کا سفینہ گوشت رباہیت کے قریب قریب ہے۔ ام سلمہ قرنیہ سے بھی بخاری میں آیت مذکورہ کو اور ان جنوں حدیثوں کو ذکر فرمایا اور انشاء اللہ کے مطابق مخلوق کائنات کے حوائج کے لیے ایک قریہ مستوفی (رباب من اجاز لطاف) اشکات و دیگر فتح ابوری مثلاً ۹۲۔ ہذا فان الام بخاری نے ایک ادب مستوفی فرمایا وہ یہ ہے اب ادا اعلیٰ خدا شامہ تزدوجت بعد اللہ ذی جلال و عظمیٰ علیہ السلام اور اس باب میں ملاحظہ قرنیہ حدیث نقل فرمائی و دیگر فتح ابوری مثلاً ۹۳۔

(۱۵) امام بخاری نے صحیح بخاری میں ایک باب فصیحۃ فاطمہ بنت قیس کے عنوان سے منعقد کیا۔ فاطمہ بنت قیس کو اس کے شوہر نے جی کریم علیہ الصلاۃ والسلام کے لڑنے میں تین طلاقیں دے دی تھیں۔ چنانچہ فاطمہ بنت قیس کے مزاج میں کچھ بدولت تھی اس لیے کیا کریم علیہ الصلاۃ والسلام نے اس کو دوسرے گھر میں عدت گزارنے کی اجازت دے دی تھی ویکبر خجۃ المبارک ۱۱ھ - ۹ھ۔

۱۹۱۔ بحر طحال اور سمنہ کہتی ہیں سویدہ بنی غطفان سے مروی ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا ۱۱ ام حسن بن علی کے درو بہت میں تھیں جب علی کرم اللہ وجہہ شہید ہوئے تو غصہ لے لے ۱۱ ام حسن کو جو انکے دادہ کی اہلہ کا بچہ تھا خوارہ خلافت سے چپ کو سارے کر پر ۱۰۰ حجج کو سخت تاجدار گزار داد کہ کہ کیا تجھے کہ علی کے قتل سے غم ہی ہوئی اذہب غامت طالح شاد شاد جاتجی بمن طلاق۔

[illegible]

جو شخص اپنی بیوی کو تین طلاق دے دے
حیض کے وقت یا اندکسین طرح توہمائی
کے لیے طلاق نہیں جہاں تک کہ دوسرے
شوہر سے راج کرے۔

(۱۶) سند عالم احمد بن حنبل، انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین علاقوں دے دیں پھر اس عورت نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا اور اس نے اس کو طلاق قبل از دخول دے دی تو کیا یہ عورت اپنے پہلے شوہر سے دوبارہ نکاح کر سکتی ہے آپ نے فرمایا نہیں۔ جیسے ایک شوہر مال شہر بڑائی کی طرح بھاڑت نہ کرے۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۱۰۹)

(۱۷) اسی طرح کے معنی کی ایک حدیث امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس کو ابن جریر نے روایت کیا ہے۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۱۰۹)

حضرت عمر و حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہم
اور عائشہ السنانہ بن القیم
یہ اہل سنت و اجماع میں حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کا بڑا بیٹا ہے جس کا نام علیؓ ہے کہ تین طلاق دینے سے عورت منع رہا نہ ہو جاتی ہے۔ بدن حلام کے اس سے نکاح صحیح نہیں ہے (ابن ماجہ) فی القدر میں لکھتے ہیں کہ عثمانؓ اور عثمانہؓ سے طلاق صحیح ہے کہ تین طلاق دینے سے عورت منع ہوئی ہے۔

اجماع صحیح کرام
اور سی پر میں ذکر کر چکا کہ اجماع ہے کہ تین طلاق دینے سے تین طلاق واقع ہو جاتی ہیں جیسا کہ علامہ زرقانیؒ نے شرح خواجہ میں حافظ ابن حجرؒ نے اجماع نقل کیا ہے۔ اور تاحی البراء لید باجی نے عشقی میں اور امام ابو بکر رازیؒ نے احکام القرآن میں اور ابن حجرؒ نے شرح معانی آنکار میں اس پر سلف کا اجماع نقل کیا ہے اور حافظ حسنینؒ نے ریح البدری میں لکھا ہے۔

والسراج فی المومنین تصریح المنفعة والایضاح للاختلاف الذی انعقد فی عہد عمرؓ بعد ذلك ولا یحفظ ان احدا فی عہد عمرؓ خالف فی واحدۃ متحصلا وقد ولی ایضا امام علیؓ وجودنا صح وان کان ثقی حق بغيره قیل ذلك حتی ظهر یحییٰ بن حمزہ صریحا فی عہد حضرت الامام علیؓ بعد هذا الاجماع منابذہ والجمہور علی عدم اعتیاد من احدثوا اختلاف بعد الاتفاق والحمد لله رب العالمین (ص ۱۰۹)

اور حافظ بن ربیع شافعیؒ نے بھی اس سے حافظ ابن تیمیہؒ اور حافظ ابن تیمیہؒ کی صحبت میں رہے جب ان پر شکوک ہو کر بنا دے۔ سنہ ۷۱۱ھ میں تیمیہؒ سے مسائل میں سلف صحابہ کے خلاف ہیں تو ان سے تعارض میں انکار دیا اور اس مسئلہ میں طلاق ثلاث کے بارے میں ایک خاص کتاب ان کے رد میں تھی جس کا نام بیان شکل او حادثہ فی ان انطلاق الثلاث واحدہ رکھا۔ اس کتاب مذکور میں حافظ ابن تیمیہؒ نے جواب دیا ہے۔

اعلم انہ لم یثبت من احد من البصایہ ولا من التابعین ولا من ائمة السلف المتدبرون فی التنازع فی الحلال والحرام شیء صریح فی ان الاطلاق بعد الدخول بحسب واحدة اذا سبق بلفظ واحدة کذا فی الاشفاق علی اعلام الاطلاق بملازمة کثرتھا صریحاً وقول ابن رجب فلا یصلح من الامة احداً خالف فی هذه المسألة مخالفة ظاهرة ولا حکماً — ولا تضاد ولا حلاً ولا انتفاء ولا یتم ذلك الا من اقر بفسخ هذا وقد انکره عنہما من عاصمهم خایة التکذوب کان اکثرهم یشتمل علی ذلك ولا ینظر لکیف یسیر اجتماع الاصل علی انتفاء دین الله لشیء شمر علی لسان رسولہ وتمام اجتماع من خالفه برأیه فی ذلك هذا لا یحل اعتقاده البتة اھـ ولعل قهر یہذا المبیان ان من هذا امر ثلاثہ حکم شرعی مستند من کتاب والسنن عقارنا للجماع فقہار البصایہ متخذ من التابعین ومن بعدهم ولین یعقوبیہ سیاسیہ ضد حکم شرعی بنظرہم علی امضاء شمر فخرج علی ذلك کلامہ اللہ اعلم کذا فی الاشفاق علی احکام الاطلاق لحدیثہ المکثور شرعی ص ۶۰

حدیث ابن عباسؓ کا جواب

حافظ مفتیؒ نے فتح الباری ص ۲۶ میں مجاہد کی طرف سے حدیث ابن عباسؓ کے آٹھ جواب دیئے ہیں جن میں سے چند یہ تاقریر کرتے ہیں
جواب اول قرآن اور احادیث میں وہ مشہورہ اور اہم احادیث صحابہ و ائمہؓ کے لئے ہے جن کے خلاف جہنم کا خوف ہے امام قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ سعید بن جبیرؓ وہ مجاہد اور عطاءؓ اور عمرو بن دینارؓ اور مالک بن حوریشؓ اور ابن ابی اسحاقؓ بن ابی جاسسؓ یہ تمام اکابر ثقافت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص اپنی عورت کو تین طلاق دے دے تو اس کے بارہ میں ابن عباسؓ کا فتویٰ یہ تھا کہ اس شخص نے خدا کی نافرمانی کی کہ تین عورتیں دے دیں گی پھر اس سے نہ ہوگی پھر وہ دوسرے شخص سے نکاح کیے اور طلاق حاصل کیے پھر پہلے شوہر سے نکاح نہیں کر سکتی ان افراد کو نے ابن عباسؓ سے جو کچھ روایت کیا ہے وہ حرامت صحابہ و تابعین کے مطابق ہے اور اس امر کی دلیل ہے کہ طلاق دینے والے ابن عباسؓ سے جو روایت لکھی ہے (یعنی طلاق ایک بھی جاتی تھی) وہ بالکل ضعیف اور کمزور ہے یہ ممکن نہیں کہ ابن عباسؓ میں صحابہ پر کلام کے خلاف کر لی حافظ ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں کہ طلاق دینے والے کو روایت دہم اور غلط ہے مجاہد اور شام اور مصر اور مشرق اور مغرب کے علماء میں سے کوئی بھی اس طرف

نہیں کیا کرتی، خلافت کو ایک فرد دیا جائے۔ (تفسیر قرین ص ۱۲۰)

بہرہ برقرار رکھا جاتا ہے کہ ان برائیاں یہ توئی اور کرتے تھے کہ تین خدایا دیکھنے سے سخت بد
علاقہ بن گئی ہیں اور تین خدایاں کے بعد قدرت مسطرہ ہند برحق ہے امام ابن منذر فرماتے ہیں کہ ان
علاقہ کے ساتھ یہ حال تھا کہ کسی کا جاسکنا کہ کسی کو کرم صلہ صیر و علم کی حدیث ان کے پاس محفوظ ہو اور وہ
بیشک اس کے خلاف توئی دیتے رہے ہیں اولیٰ ائمہ متفقہ فرماتے: حقیقہ یہ ہے کہ ایک قرون کے مقابلہ میں
جماعت کے قول کو ترجیح دی جائے۔ (ایضاً اہل ہادی ص ۱۲۰)

قاضی ابوبکر بن عمرؒ فرماتے ہیں کہ میں حدیث کی صحت میں اختلاف ہے ہیں، امام ابی سعید کے
مقابلہ میں ان کو کیسے مقدم رکھا جاسکتا ہے (ایضاً اہل ہادی ص ۱۲۰)

جواب دوم

اگر حدیث ان میں متفقہ منسوخ ہے حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کا صحابہ کے مشورہ
اور اہل خانہ سے تین ملاقاتوں کو جاری کرنا اور صحابہ میں سے کسی کا خلاف
نہ کرنا کسی امر کی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک اس شکر کا راجح قیامت ہو اسے جس کی بنا پر یہ مجبور ہو گیا
امام یحییٰ نے امام شافعیؒ سے یہی سوال کیا ہے کہ قاضی یہ حکم پہلے تھا بعد میں منسوخ ہو گیا اور قرینہ
اس کا یہ ہے کہ مسکن لاء وڈ میں، مسند اصح ابن عثامؒ سے مروی ہے کہ وہ اپنی اس روایت
ذکرہ کے خلاف توئی دیا کرتے تھے مگر یہی کہ ان جہاں کو کس ازید سے اس روایت کو منسوخ
ہوئے مسلم ہو جب ہی کہ توئی میں کے خلاف دیا کرتے تھے ایضاً اہل ہادی ص ۱۲۰ عقیدہ یہ کہے تھے کہ
ذوق اسلم غیبیہ کو امام کو حدیث نبویؐ کے خلاف سادہ کرنا، اور کسی بکرام بالا خدایا یا چون و چرا حدیث
کے خلاف ان کے حکم کو جو ماکریں اور انہیں میں از جو تین طوائف کے ایک طوائف ہونے کے دیکھا گیا، وہ
حضرت عمرؓ سے ایک مرتبہ میں یہ عرض کر کے کہ اسے امیر المؤمنین آپ کا تین طوائف کو تین جہادنا اور اس
نبویؐ کے خلاف ہے کہ حضرت مسیح علیہ وسلم اور ابو بکرؓ کے زمانہ خلافت میں تو تین طوائف ایک تھی
جدا کر رہیں، آپ نے نبی کریم علیہ السلام اور ابو بکر صدیقؓ کے خلاف کیسے حکم جاری کیا اور یہ کہ
حضرت عمرؓ نے کسی صفت سے یہ حکم جاری کیا یہ کہاں، یہی نہیں ہے کہ یہ انہیں اور رسولؐ کے خلاف ذوق
اعظم کی سبب است اور صفت کی بناء پر حکم نبویؐ کے خلاف کوئی حکم ہو ہی کو آپ اور صحابہ کو شرم میں کوئی
متفق زبان بھی نہ ملے اور ان جہاں میں حدیث ان کو یاد نہ ملے۔

جواب سوم

ان کو کہ حدیث ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما دربارہ حدیث خدیجہ سے لیکن آیت
قرآنیہ ﴿لَا تَقُولُوا نَحْنُ خَيْرُ الْبَنِي﴾ نے فان خلقنا خلقا خيرا منكم لعلنا
نؤمرهم ان لا يذكروا اسماءنا ان لا يذكروا اسماءنا ان لا يذكروا اسماءنا
وروايت عمر بن الخطابؓ سے تین خلافت ہو، ثابت ہے ان کے صحیح ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا، دراصل ہذا دیگر
نکار طوائف خلافت کے مستحق ہیں، ایک مختلف قدر و قیمت تو ایک ہونے پر دلالت کرتی ہے، درحقیقہ

تمام احادیث میں صریحاً ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن لوگوں پر ولایت کرتی ہیں اور حضرت
 علیؑ کی مجلس میں پہنچے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ نے مشورہ و حکمت و علم و تدبیر کا ہر صواب و کمال روزی و
 ترویج دی جو تین طلاق کے تین طلاق نافع ہونے پر ولایت کرتی تھیں تو اس کا فائدہ یہ ہے کہ ہر ایک
 عقد میں جس جانب کو ختم ہوا شدہ ہے اور تمام صحابہ کرام کا اختلاف و اختلاف میں اگرچہ وہ حدیث
 اعتبار سے نہ کیے بغیر ہو اس جانب کا اتمام ضروری ہو گا اور ہر ایک چیز پر مطلقاً وراشعین اور کما کرم
 متفق ہو گئے اور اس کی مخالفت نامائزہ ہوگی اور یہی امر ایسا ہے کہ تمام محدثین کو مستحب ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ تین طلاق دینے سے تین طلاق کا واقع ہونا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ
 اور جماع صحابہ اور فاروق اعظمؓ کے علم اور نتائج اور علیؑ اور زیدؓ اور معاذؓ کے اتفاق سے ثابت ہے
 اور ظاہر ہے کہ فاروق اعظمؓ کے علم سے اسکو جہد کر لینا اور جماع صحابہ کی ہر دہانہ کرنا نافرمانیہ
 اور مشیوہ شیعیت ہے اللہ تعالیٰ ہم کو اس سے بچا دے آمین ثم آمین۔

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَّغْنَ أَجَلَهُنَّ

اور جب طلاق دی تم نے طلاق کر۔ اور بچیں اپنی مدت تک

فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَخِّبُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا

آؤد کہ ان کو دستبرد سے باز نہ کر۔ اور جو کوئی یہ کام کرے

تَسْمِكُوهُنَّ خِيَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ

جہد کر دے ان کے سامنے کو تا زیادتی کر۔ اور جو کوئی یہ کام کرے

فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا

انہوں نے بڑا کیا ایسا۔ اور مت ٹھہراؤ حکم اللہ کے ہنسی

وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ

اور یاد کرو احسان اللہ کا جو تم پر ہے اور وہ جو اناری تم پر کتاب

الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا

در کام کی باتیں کہ تم کو سکھائے اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان

جو دلائل ایسے ہیں جن کا تحقق حقوق العباد سے ہے وہ ان الفاظ کی تفسیر و مبالغہ کا اعتبار ہے
 نیست کا اعتبار نہیں، طلاق اور رجعت میں اسی قبیل سے ہیں، طلاق اور رجعت میں الفاظ کا اعتبار
 ہو گا نیست کا اعتبار وہ نکاح اس لیے کہ اگر طلاق اور رجعت میں ان ہر الفاظ کے خلاف نیست کا اعتبار
 کیا جائے تو رجعت کے تحقق پر اس کا اثر پڑنا ہے اور طلاق پر یہ کہ رجعت نیست اور رجعت نیست ہیں اگر
 الفاظ کی طلاق کا اعتبار نہ ہو اور لوگوں کی نیست کے مطابق نیکیوں سے نہیں تو کارفرما تمام درجہ پر
 ہر جائے۔ خود طلاق کو ایک طلاق میں ہے اور پھر مردوں کو رد کرنے کے لیے ایسا ہی نہیں کہ ایسا ہی نہیں ہے
 اور اس طرح مردوں کو اپنے لئے رجعت کا نشانہ بنائیں گے اور اللہ کی نعمت کی یاد کر کے کہ تم پر
 احسان کیا کہ تم کو مردوں پر حاکم بنادیا اور اگر وہ چاہتا تو تم کو مردوں کے ماتحت کر دیتا اور پھر وہ بھی
 اسی طرح تمہارے مستانے پر تیار ہو جاتیں جس لیے تم کو علم ہے کہ اللہ کی نعمت کا شکر کرو اور اس کی
 نعمت کو یاد کرو کہ جس نے تم پر کتاب اور حکمت کا کتاب لکھا ہے اور سنت نبویؐ کو طلاق
 تاکہ تم اپنے عباد و عیال کی اصلاح کرو، اللہ تعالیٰ تم کو نصیب کرے کہ اس کتاب و سنت کے مطابق چلو
 اور اللہ سے ڈرتے ہو اور اللہ سے ڈرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جائے والا ہے طلاق اور رجعت سے جو
 نیست علی کریم سے وہ اس سے ملتی ہیں۔

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَعَنَّ أَجَلَهُنَّ فَلَا

اور جب طلاق دی تم نے عورتوں کو پھر پہنچ جائیں اپنی قسمت کو قرآن

تَعْمَلُوهُنَّ أَنْ يَكُنَّ أَرْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضُوا

وہ عورتوں ان کے نکاح کر لیں اپنے عہدوں سے جب رضامندی ہو جائوں

بَيْنَهُمْ بِالْعُرْفِ ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ

آپس میں، کو عرف و سنو کے، نصیحت ہی ہے ان کو جو کوئی تم میں

يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَمَنْ أَمَرُكُمْ

یقین رکھتا ہے اللہ پر، اور آخرت کے دن پر، اسی میں سونہ زیادہ ہے تم کو

أَطَهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۵﴾

اور ستمگانی اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ

اور مائیں دایاں اور بائیں اپنے بچوں کو دو برس پورے

لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ

جو کرے چاہے کہ بڑی کرے دوہ کی مدت اور بچے واسطے ہر سہ

رُزْقُهُنَّ وَيُسَوِّغْنَ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكْفَىٰ نَفْسٌ

کھانا اور پینشن ان کو سوائے دستور کے تکلیف نہیں کس شخص کو

إِلَّا وَسْعَهَا لَا تَضَارَّ الْوَالِدَةُ بِوَلَدِهَا وَلَا

گھر جو اس کی بھینش ہے نہ ضرر پہنچے اس بچی اور نہ

مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ

بچے کو نہ اپنی والدہ کو نہ والدت پر بھی ہیں اور ہے

قَاتِنٌ أَوْ آدَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ

پھر نہ دوزن چاہی نہ دھچکنا آپس کی رضا سے نہ مشورت سے نہ

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمُ أَنْ

ان کو نہیں مست اور اگر تم سو چاہو کہ

تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ

دوہ دیا نہ اپنی اولاد کو نہ تم پر نہیں گناہ جب سلام کریں

مِمَّا اتَّيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ

جو تم سے دیا تمہارا حق دستور کے اور ڈرو اللہ سے اور جان لو کہ

اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

اللہ تم سے کام دیکھتا ہے

حکم بست نہیم متعلق برضاعت

فَالْبُطْلَانُ لَا يَسْتَلِیْنَ اُمَّهَاتَهُنَّ اَوْ اَبَاءَهُنَّ اَوْ اَصْغَارَهُنَّ اَوْ اَخَوَاتَهُنَّ اَوْ اَعْمَامَهُنَّ بِسَبَبِ اَنْفُسِهِنَّ لَوْ كُنَّ قَبِيْلًا
 (درابطہ اگر مشیتِ آیت میں عدمِ تین کے حکام کو بیان تھا یعنی حلاق اور عدوت اور رحمت کے حکام
 کا ذکر تھا۔ اب ان آیت میں انچھ کے احکام بیان فرماتے ہیں یعنی رضاعت کی عدوت اور رحمت کی اجرت
 کے احکام بیان فرماتے ہیں کہ بچہ دال اور تری کو چاہیے کہ اپنے بھرنے کو دال کو دال تک اور دال کو بچہ
 آن کے شہرہ دل سے لے کر حلاق و دوسرے ہی اور ادب و رحمت کی سبب سے کہ جو بچہ غریبی کو کھل کر پالے
 اور رحمت و رضاعت کی پور کرنا دے چاہے کہ اس کو اختیار ہے کہ دوسال سے چھ سال تک دودھ پھڑا دے اور
 باپ یا بھئی کے لیے دال یا بھئی یا بچہ پیدا کیا گیا کیونکہ بچہ یا بھئی یا بھئی کے باپ یا بھئی کی طرف سے جس شخص
 ان کو دودھ پالنے والے دال کو کھانا اور پھڑا دے ستر کے مطابق واجب ہے جتنی تعلیم کی طرف سے جس شخص
 کو کسی حکم کا مکلف نہیں بنایا یا اگر اس کی طاقت اور گمانش کے مطابق نہ ہو۔ بچہ کی دوسرے کوئی ضرورت نہ ملے
 نہ چاہا جائے اور دال یا بھئی یا بچہ کو دال کے کوئی تکلیف دی جائے یعنی حلاق ہو جانے کے بعد ان کو
 یہ نہ چاہیے کہ دودھ پالنے میں کسی طرح سے کہہ اور شہرہ سے نفرت اور اجرت و دوسرے زیادہ مانگے یا بچہ کی غریبی
 میں کسی طرح سے اور دال یا بھئی یا بچہ کو دال سے بچا جائے یا بچا نہ جائے کسی آنا سے دودھ پالنے اور اس کو
 قرآن و سنت سے نگران کر دودھ پالنے کی اجرت دوسرے یا ان کی اجرت میں کمی کرے۔

یعنی یہ کہ دودھ پالنے کا خرچہ باپ کے ذمہ ہے اور اگر باپ نہ ہو تو بھئی یا بچہ یا بھئی کا خرچہ
 دارش کے ذمہ ہے۔ دارش کی تخصیص میں اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک دارش سے ذی رحم
 محرم مراد ہے اس لیے کہ جو بدعتی مسلمان کی قرأت میں دخل اور بات و ذی الشریعہ المؤمنین و مسلمین و ذی
 آدابہ۔ اور ایک قرأت و دوسرا قرأت کی تفسیر ہوئی ہے یعنی دارش سے وہ ذی رحم محرم مراد ہے کہ
 اگر بچہ مر جائے تو یہ سی کا دارش بنے بقدر میراث کے سبب پر خرچ لازم ہوگا۔ مثلاً اگر ذی رحم محرم مدد بھائی
 اور بھین میں تو دونوں سے نصف نصف لیا جائے گا اور اگر ایک بھائی اور ایک بھین ہے تو بھائی سے دو تہ
 اور بھین سے ایک تہ لیا جائے گا اور اگر دونوں پر خرچہ اسی صورت میں ہے کہ خود بچہ کے پاس مال نہ ہو وہ
 اگر بچہ کے پاس مال ہے تو بچہ تمام خرچہ اسی کے پاس میں سے دیا جائے گا اور امام مالک کے پاس مال نہ ہو وہ
 بھائی کی رحمت سے خود دال کو یا مراد ہے جو اپنے سوا کسی دال یا بھئی سے کہ دودھ پالنے کی اجرت
 کسی کے پاس میں سے لیا جائے گی اور اگر کسی کے پاس مال نہ ہو تو بھائی کے ذمہ ہے اور بچہ کے خرچہ کے
 لیے کالائے والدین کے کسی پر خرچہ نہیں کیا جاسکتا پس اگر کسی باپ یا بھئی یا بھئی کا دودھ دے دے
 بچہ ہی دودھ پھڑا دے تو ان پر مال بارہ میں کوئی گناہ نہیں اور اگر تم کسی ضرورت یا معلومت کی وجہ سے

یہ ارادہ کر لیا کہ اپنے بچوں کو بجائے ماں کے کسی دایہ کا دودھ پیرا جائے یا بیشتر حکمران حوالہ دے دیں کہ وہ جو کچھ تم سے دنیا سنبھال رہا تھا دستور کے مطابق بین دودھ پلانے والی کوئی لڑکا دے دینا میں سے کچھ کی دیکھ کر تاسی کا حق ملنا یا کشتا پست گری بعد ہے اور اللہ سے ڈرنے والے کو جو احکام نافذ اور دودھ پلانے والوں کے حقوق دینے سے انہیں اس کی خلاف ورزی نہ ہو اور اس بات میں میں نظر رکھ کر تحقیق فرمادیں۔

تباہی سے احوال کو دیکھتا ہے کہ طلاق دے دینے کے بعد ماں سے وہ دودھ پلانے میں یا ان کے ہوتے ہوئے کسی اتنا سے بچہ کہ دودھ پلانے میں کوئی نقصانی نہیں فرمائی ترشالی نہیں کرتی دیکھنے یا نہ دیکھنے میں کوئی نقصانی تباہی سے دل کے خیالات اندھنی کے غمرات کو بھی دیکھتا ہے۔

طلاق کے بعد کہ وہ بیشتر میں اور دوسری کے درمیان میں ایک قسم کی عداوت اور مخالفت پیدا ہو جاتی ہے۔ خاصگی کہ جب کہ طلاق ایسی حالت میں ہو کہ وہ میں غیر خیر بھی ہو تو یہ باہمی منافرت اور کدورت ایک قسم کی غاصت اور منافرت کا سبب بن جاتی ہے۔ اور یہ ہے شوہر کو بچہ کی پرورش میں عجب دشواری پیش آتی ہے۔ کبھی مرد یہ چاہتا ہے کہ بچہ کو اس سے چھین کر کسی اور عورت سے دودھ پلانے ایسا اس طرح بیچاری ماں کو فریاد میں ترسانے اور کبھی عورت بچہ کو دودھ پلانے سے الگ کر کے الگ کر دیتی ہے کہ ظاہر میں کوئی دودھ دودھ پلانے والی موجود نہیں ہے۔ یہاں شوہر مجبور ہے کہ بھری خوشنود کرے گا اور جو معاوضہ انہوں کو وہ دے دے اور اسے گا اللہ تعالیٰ سے اس بارے میں رخصت فرما دے گا یا نہیں وہ بریں تک بچہ کو دودھ پلا نہیں اور باپ کے درامد کے معاوضہ میں اس کا کھانا اور پہناوا واجب ہو گا ایک دوسرے کو ضرر اور نقصان پہنچانے کا ارادہ کر کے اندھنی کا حق کاٹنے۔

دستِ مضامینت چہرہ کے نزدیک دوسال ہیں اور امام غزالی کے نزدیک پانچ سال ہیں۔ عینِ سب سے دین جیسا کہ گفتارِ شریعت و خصال کے متعلق میں مذکور ہے تفصیل فقہ کی کتابوں میں دیکھی جائے۔

یہ آیت اگرچہ مطلقہ قول کے بارے میں نازل ہوئی مگر بری بھی اس میں نہیں داخل ہے اور اگر بچہ کو دودھ پلانے کی وجہ سے بری کو کچھ دیا جائے تو حق زوجیت اس کے لیے افغان نہیں۔

والی اگر مطلقہ ہو تو یا نہ اس کے ذمہ بچہ کو دودھ پانا واجب ہے اور شوہر کے لیے اس میں مطلقہ کے لیے جو بھی تک عداوت میں جو اجرت لینا جائے تو یہ البتہ حدیث گزشتہ کے بعد اجرت دینا واجب ہوگی۔

والی کا دودھ اگر بچہ کے لیے مفید ہو تو یہ بھی عداوت میں کسی عداوت سے دودھ پلانے میں کوئی حرج نہیں۔



وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا

اور جو لوگ سر بائیں تم میں اور جو لوگ بائیں اور تم میں

يَتَرَكْنَ يَأْتِيْنَهُنَّ اَرْبَعَةٌ اَشْهُرٌ وَعَشْرًا

وہ انتظار کروا دیں اپنے تئیں چار مہینے اور دس دن

فَلَا ذَا بَلْعَنَ اَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ

ہر جب پہنچے آپکی اپنی مدت کو تو تم پر نہیں گناہ

فِيْمَا فَعَلْنَ فِيْ اَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوْفِ

جو وہ اپنے حق میں کریں موافق دستور کے

وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ

اور اللہ کو تمہارے کام کی خبر ہے۔

حکم سنی ام و عورت و وفات زوج

قَالَ تَلَوْنِيْ وَلَئِنْ يَشَاءَ اللّٰهُ مِنْكُمْ يَرُدَّ قَوْلَكَ اَوْ زِلْجَالِيْ... اے اللہ! یہاں تفسیر کیجئے۔
 لہذا بطور انگریزی قیامت میں عورت حیات میں عورت طلاق کو بیان کرنا اور اسی کے ساتھ
 اثبات عورت میں عورت رضاعت اور عورت رضاعت کے حکم بیان کرنا اور اس آیت میں عورت حیات
 کے بعد عورت وراثت کو بیان کرنا ہے جس کا کہ عظم ہر جیسے کہ عورت وراثت اور عورت حیات الگ الگ
 ہیں اور جو لوگ تم میں سے ایسی عورت کو ملے گی کہ وہ عورت سے پہلے جائیں اور عورت کو دنیا میں چھوڑ جائیں تو ان
 کو نہ بھیجے کہ چار مہینے اور دس دن پہلے آپ کو نکاح سے روکے تو بھی جسے چاہے یہ عورت کو نہ جانے
 کہیں نکاح نہ کر لیا تو جس جب کہ وہ اپنی عورت اور عورت پر رہی کریں قرآن سے وارثانہ عورت تم پر
 اس کو گناہ نہ ہو اس کام میں جو وہ اپنی ذات کے لیے دستور کے مطابق کریں اس کو نہ عورت
 کرنے کی اور نکاح کرنے کی اجازت ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے تمام ارکان سے باخبر ہے اگر تم نے
 کسی امر شرعی پر ان کو ملامت کی یا ان کی کسی بات میں جارح اور غلام ہوئے تو اللہ تعالیٰ تم کو اس
 کی سزا دے گا۔

۱۱۱) یہ دعوت آئندہ جوہ کی ہے کہ جو عالم مذہب وہی ہے کہ عالم کی دعوت رفیع علم میں ودعت ہے۔ کمال خال تعالیٰ۔ **وَأُولَٰئِكَ الْأَخْيَارُ أَجْمَعُونَ** اُن یقیناً خصلتوں

۱۱۲) آئندہ ایک آیت میں آئندہ کی دعوت و ذات ایک سال ہے وہ کلمہ پختہ تھا جو اس آیت سے شروع ہو گیا ہے آیت اگرچہ دعوت کے اہل رہے مگر یہ کہ یہ کہ

اہل دین سے نافرست ہے۔

۱۱۳) مگر یہ دعوت کے کلمہ پختہ نہ کر کے دعوت اہل دین کے اہل کی حفاظت کے لئے دین۔



وَلَا جُنَّةَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةٍ

اور گناہ نہیں تم پر جو پردے میں کہو پیام نکاح عورت

الْيَسَاءِ أَوْ أَكْنُتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَعْمَلُكُمْ

کہ ! چھپا رکھو اپنے دل میں معلوم ہے اللہ کو کہ تم

سَتَذَكَّرُونَ لَهُنَّ وَلَٰكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ يَسِّرًا إِلَّا

اللہ ان کا دھیان کر دے لیکن وعدہ نہ کرو ان سے چھپ کر تم

أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَّعْرُوفًا وَلَا تَعِزُّوا

میں کہ کہہ دو ایک بات جس کا بیان ہے اور نہ ہانپو

عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ

کہ نکاح کی باندھ تک پہنچے علم اللہ کی مدت کہ

وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ

اور جان رکھو کہ اللہ کہ معلوم ہے جو تمہارے دل میں ہے

فَاذْكُرُوهُ ۖ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ

تو اس سے ڈرنا اور جان رکھو کہ اللہ بخشنا ہے رحیم والا -

بڑا جتنی دالا ہے کہ جو عداوت و رشتہ پر مبالغہ نہیں فرماتا اور جو نفعہ آرزو کے بعد منہ کے خوف کا دھم سے
ڈر کر سے اس کو سعادت کو دیتا ہے اور بڑا تحمل و ادب ہے کہ خلاف منہ حکم کرے و حسب پر مبالغہ ہی جلدی نہیں کرتا۔

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ

مگر نہ پہنچا تم پر اگر طلاق دو محمد رسول کریم

مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً

بے گناہ ہے تمہیں کہ ان کو ہاتھ ملے یا ہر یا مقرر کیا ہو ان کا کچھ نہ

وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِمِ قَدْرَهُ وَعَلَى الْمَقْتَضَى

اور ان کو فریج دو دست و پیر ان کے موافق ہے اور عقلی واسطے

قَدْرَهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿۳۱﴾

پہنچائی کے موافق جو فریج دست و پیر ہے لازم ہے نیکی والوں کو

وَإِن طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ

اور اگر طلاق دو تم کو ہاتھ ملانے سے پہلے اور مقرر

فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ

پہنچے ہو ان کا حق تو نام نہ تو آدھا جو کچھ مقرر کیا تھا

إِلَّا أَنْ يَعْفُوا أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بَيْنَهُ عَقْدَةٌ

مگر نہ کہ دو گندہ کوئی عذر نہی یا دو گندہ کو سے جس کے ہاتھ کر دے

النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا

نکاح کی اور تم مرد و زور کرو نزدیک ہے بہترین کو رکھو، اور نہ بھلا دو

الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿۳۲﴾

بھلائی رکھو آپس میں، تحقیق اللہ جو کرتے ہو مودد ملاحظہ ہے۔

حکم سی و دوم۔ بابت مہر

قال تعالى: لَا تَجْعَلْ خَبْرَكَوَأَنْ تَطْلُبُوا إِلَيْهَا مَا لَهَا فَرَعَصَ مِنْ نَجْدٍ... كَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَوَلَّوْنَ وَمَعَهُنَّ
 زرباط اگر شہادت یا ست میں عدت کے اعتبار سے عطف کے احکام ذکر کر رہے ہیں اب اس نسبت میں عطف
 کے احکام بعد از لازم مہر کے ذکر کرنے ہیں اس لیے کہ جن عورتوں کو طلاق دی جاتی ہے ان کی چار قسمیں ہیں
 ایک ہے کہ نکاح کے وقت مہر معین ہوا تھا اور بعد غفلت کے بعد ان کو طلاق دی جاتی تو اس صورت میں شوہر
 کو ذمہ مہر دینا ہوا اگر نکاح کے وقت مہر ہوا تھا تو شوہر کو مہر تو معین ہوا تھا اگر غفلت سے پہلے ہی طلاق
 سے ملے تو اس صورت میں شوہر کو آدھا مہر دینا لازم ہوگا۔ ثلث ہے کہ نہ مہر معین ہوا تھا اور نہ غفلت کی نوبت
 آئی تھی غفلت سے پہلے ہی طلاق سے ملے لیکن اس صورت میں مہر نہیں بلکہ دستہ کے مطابق خرچہ اور جڑا
 دینا چاہیے مگر یہ کہ مہر تو ضرور ہوا تھا اگر غفلت یا بھولت کے بعد طلاق دی گئی تھی صورت میں مہر پیش
 دینا چاہیے اگر بیانیہ یا غلطی کی عورتوں کا جو مہر نہ شیع ہے وہ اپنا ہر حصہ کو چنانچہ اولت سے کم پر کرنی چاہی
 نہیں کہ تم عورتوں کو ایسے وقت میں طلاق سے روک کر ابھی تک تم نے ان کو کچھ اور دیا تھا تک نہیں دیا
 اور دانا کے لیے تو نے نکاح کے وقت کوئی ہر مقرر کیا یہی مالعہ میں اگر تم ان کو طلاق سے روک نہ تو
 کوئی گناہ ہے اور نہ تم سے کوئی مہر کا مطالبہ ہے اور ایسے ہی سے جانی اور
 سفادت کے واسطے ان کو کچھ بیع اور لائے پہنچا دو یعنی چھٹے ۲ کوئی جوڑا اور
 کچھ خرچہ دے دو وصیت دے پر اس کی حیثیت کے مطابق ہے اور گناہ دست پر اس کی حالت کے
 بعد واجب ہے اور یہ فائدہ پہنچا کر حق عورتی اور عیسوی کے ساتھ چاہیے حاکم کی ذرا سی سے ذریعہ فائدہ پہنچا
 نہ کہ کاغذ پر لکھی عداوت ہے جن کی نظر اللہ پر رہتی ہے وہ ملحق خدا کو بیع پہنچنے میں دریغ نہیں کر سکتے
 امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک یہ یوزو یا واجب ہے اور نہ تم مہر کے ہے
 جیسا کہ سید امیر احمد لفظ علی اور حق سے درج ہے ظاہر ہوتا ہے اور امام احمد کے نزدیک یہ امر محال ہے
 واجب نہیں اور اگر عورتوں کو اچھے کرنے سے پہلے طلاق دو ورنہ جائیداد ان کے ہے مہر ملو کر کچھ ہے
 قرآنی صورت میں تم کو اس مہر کا نصف دینا چاہیے گا جو تم نے نکاح کے وقت مہر دیا تھا اور نصف تم سے
 صحاف ہو جائے گا مگر دو صورتیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں ایک یہ کہ عورتیں اپنا حق نصف مہر یا اس کا
 دینا اور شوہر سے کچھ نہ لیں یہ کہ عورتوں کے ہاتھ میں نکاح کی گواہ ہے وہ اپنے حق صفات کو
 دے دیتی ہیں بھائے نصف مہر دینے کے پر اور مہر دے دے اور اگر شوہر بڑا ہو مہر دے گا کہ تو نصف مہر
 عورت سے دے دے اور شہداء اپنے اپنے حق کو صاف کر دینا عورتی اور یہ مہر گارہی کے بہت اچھے
 قریب ہے۔ یہ خطاب رسولی اور عورتوں و عورتوں کو ہے۔ یہ حکم باقی آسمان اور زمین کی کوئی جھوٹا مہر ایک

روح اللہ کے سامنے نہایت ادب اور احترام کے ساتھ نماز میں نہایت خاموشی کے ساتھ گھر سے باہر کسی سے کوئی بات نہ کرو، نگاہ نیچی رکھو، ادھر ادھر نہ دیکھو، دنیاوی خیالات سے غلبہ کو غصہ نہ رکھو، نہ بے ارادہ میں اللہ سے مروی ہے کہ ہم ان انداز میں بھی کویم طریقہ الصلوۃ والقیام کے پیچھے نماز میں بات چیت بھی کر لیتے تھے یہاں تک کہ یہ نیت نازل ہوئی **لَا تَلْقَوْنَ فِيهَا قَوْلًا وَلَا مَبْغُضًا وَلَا مُنْكَرًا وَلَا عِلْمًا وَلَا حِسَابًا** اور نماز میں باتیں کرنے سے ہم کو منع کر دیا گیا، مباحوں و علم وغیرہ) ایسی باتوں کی حقیقت مناجاتِ خداوندی ہے تاہم میں دیکھتا ہوں کہ بعض لوگ نماز کے بعد مناجاتِ الٰہی نہیں پڑھتے۔

حدیث شریف میں ہے کہ اگر آپ صلوٰۃ علی اللہ سے ہم سنہ فرما کر جو شخص میری طرف دنگر سے اور پھر دور رکعت نماز اس طرح ادا کرے کہ اس نماز میں اپنے دماغ سے باتیں نہ کرے تو اسی کے گزشتگی و صاف کر دینے کا میں ملکہ (بمقامی شریف)

اسلام ہو کہ نماز قضا ہے کہ جس میں دل سے بھی باتیں نہ ہو نہ پھر جائز کہ زبان سے باتیں ادا ہوں گے۔ مثلاً یہ ہے جو پہلی رکعت کو کسی دشمن و غیرہ کا خوف ہو جس کی وجہ سے تم نماز کے آداب اللہ سنی کی پوری حفاظت نہ کر سکو تو پھر میں فرما بھی سکتا ہوں: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَلَّيْتُمْ قَرَأُوا مِنْ حِجَابٍ** کہ اگر تم میں اس خوف کی حالت میں ہو کہ اللہ بخدا اور حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور استقبالِ قبلہ کی پوری رعایت اور حفاظت نہ کر سکو تو پھر جب تم کو امن اور سکون حاصل ہو جائے تو انہی آداب کو پورا کرنا اور انہی باتوں اور آداب کے ساتھ پڑھو جو میں فرما رہا ہوں کہ اگر کوئی ایسی باتیں کرے جو اس کے خوف کی حالت میں بھروسہ کی حالت میں ہے اس لیے تم نے اس حالت میں بغیر کوئی نہ ہو جو دیکھنے والہ سے نماز کی اجازت نہ ملے وہی جو تمہارا منہ بھی جھوٹی طرف نہ ہو۔

فصلوۃ و سلی کی تسبیح میں اقوال مختلف ہیں، بعض کہتے ہیں کہ نماز میں سوا ہے۔ جو رکعت کی نماز میں مشا اور دن کی نماز میں تھیر کے درمیان ہے اور تیسرے میں زبردست کہتے ہیں کہ صلوۃ و سلی سے مغرب کی نماز میں اس کے بعد کہ یہ نماز کا آداب ہے (تین رکعت والی ہے) نوافل اور رباعی کے درمیان ہے یعنی دو رکعت والی سے زیادہ اور چار رکعت والی نماز سے کم ہے۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ پانچ نمازوں میں سے ایک نماز یا تسبیح کے صلوۃ و سلی ہے، اہم اعظم اور شب قدر اور صاحبِ جمعہ کو طرح افزا کرنے کے لیے اس کو پستید رکھا ہے جبکہ علماء کے نزدیک صلوۃ و سلی سے عصر کی نماز سوا ہے اور بہت سی امامیہ بھیجے گئے ہیں جو یہی معنی ہوتا ہے۔ جو یہی امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز ہے۔

فصبر کی تخصیص دیکھو اور اہتمام کے لیے کہ کئی کیونکر یہ وقت لوگوں کے ہزاروں میں مشغول رہنے کا ہے۔ اس لیے اندیشہ ہے کہ یہ نماز نیت نہ ہو جائے یا بغیر عجلت کے ادا کی جائے یا تاخیر سے پڑھی جائے۔

۱۳۱۰) امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک طوف کی حالت میں غار پروردگار پر کھڑے ہو کر یا سواری پر جا کر سہ گرجے چلے جاتے غار جائز نہیں اس لیے کہ گرجا جگہ جہاں کی بیعت ہے اور زمین کے مضافات میں چلے دسے کے ہیں بلکہ سنت میں داخل پروردگار پر کھڑے ہو سنے دسے کو کہتے ہیں اور اس آیت میں داخل کو متاثر میں رکب کے ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس سے مراد وہ شخص ہے کہ جو سواری پر امام سنت لائی کے نزدیک اگر دشمن کا طوف خود پر ہو کر چلے جاتے ہیں غار درست ہے جس طرح کہ تیسرے غار پر سنے امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر طوف اتنا شدید ہے کہ ایک جگہ کھڑے ہو کر غار نہ ہو اس میں اگر کھڑا تو پھر غار کو ترک کر دے جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غاروں کو ترک فرمایا اور چلے جاتے غار میں نہیں پڑیں۔

وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجَهُ

اور جو لوگ تم میں سے ڈرتے اور چھوڑ دیتے عورتیں ۔

وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِم مِّمَّا عَالَا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ أَخْرَاجٍ

وصیت کردہ انہی عورتوں کے واسطے طوق دینا ایک برسن ۔ د نکال دینا

فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا

چھوڑ دے نکال جا رہی تو سناہ نہیں تم پر ۔ جو

فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ وَاللَّهُ

کر ہی اپنے حق میں دستور کی بات اور اللہ

عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمٌ

زیرِ مہمت ہے حکمت والا۔

حکم سی و چہارم۔ وصیت برائے سکونت۔ بڑھ

قال شافعی: وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجَهُمْ مِّمَّا عَالَا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ أَخْرَاجٍ۔ کا لفظ تحریر میں ہے حکیمؒ، (بریل)۔ حکم سے غرضت کے ضمن میں مائیکت صواب ہے کہ خیر قرآن۔ اب اس تفسیر کے بعد پھر

حکم ششم۔ متبرائے مطلقات

قال تعالى: **وَالَّذِينَ طَلَّقُوا نِسَاءً مِنْ بَيْنِ مَا نَحْنُ بِمُتَوَلِّينَ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ مِنْ مَتِّعَةٍ غَيْرَ مُتَرَدِّدِينَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ وَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِمْ إِذَا طَلَّقُوا نِسَاءً مِنْ بَيْنِ مَا نَحْنُ بِمُتَوَلِّينَ لَهُمْ**۔
 اور بطور اجترہ ثابت ہے کہ ان مطلقات کے متبر رہنے والا ذکر تھا جن کا ہر نہ مستور ہوا ہو اور ہاتھ
 دھونے سے پہلے ان کو طلاق دے دی ہو۔ اب اس آیت میں تمام طلاق والی حدوں کے متبر کا ذکر
 فرماتے ہیں اور تمام طلاق والیوں کے لیے دستور کے مطابق کچھ نہ کچھ نفقہ مقرر ہے جس کا جواب اللہ پر حق
 گردا گیا ہے مگر نیز **مطلق** پر یعنی تمام مطلقوں پر جو کہ مستور نہ ہو گئے ہوں اس سے یہ نیز کہتے ہیں، اسی طرح مطلقاتی
 قہار سے پہلے اپنے احکام کو حیاتی کرنا ہے تاکہ تم سمجھو اور اس کے احکام کی محکومتوں میں غرر نہ ہو کہ اگر اس
 لیے وہ کام کی کسی محکومت اور مصلحت پر مشتمل ہیں رہی ہیں ایک ناز اور طلاق کے احکام تمام ہو گئے
 قیضہ انہما۔

فہم جس صورت کا کوئی ہر نہ مستور اور ہاتھ نہ سے پہلے اس کو طلاق دے دی گئی
 ہو اس کو برقرار دینا واجب ہے جیسا کہ تشریحات میں گزرا۔ بالیٰ اور طلاق والی
 حدوں کو برقرار دینا واجب نہیں صرف متبر ہے اس لیے کہ جو طلاق متبر کی ہے وہ متبر کی نہیں
 جس کے لیے ہر ماہ و آہ عام واجب ہے اس کے لیے متبر واجب نہیں۔

فہم اس آیت میں تمام مطلقات کے متبر کا ذکر ہے جو واجب اور غیر واجب سب کو شامل
 ہے اور بعض علماء اس طرف لکھتے ہیں کہ **وَالَّذِينَ طَلَّقُوا نِسَاءً** میں طلاق تمام ہے کہ ہے
 اس سے وہی مطلقات مراد ہیں جن کا پہلے ذکر ہو چکا ہے یعنی جن کا ہر نہ مستور ہوا ہو اور
 غرض سے پہلے ان کو طلاق دے دی گئی ہو ان کے لیے متبر واجب ہے۔ اب یہ آیت عام نہ ہوگی
 بلکہ جن ہی آیت کے حکم کی تاکید ہوگی اس لیے کہ پہلی آیت کے اخیر میں یہ تھا **بَيْنَ مَا نَحْنُ بِمُتَوَلِّينَ لَهُمْ**
مَتِّعَةٍ غَيْرَ مُتَرَدِّدِينَ جس سے بعض صحابہ کو یہ شبہ ہوا کہ یہ متبر وہاں بعض احوال اور جبر ہے واجب
 اور لازم نہیں اس پر اعتراض کرنے کے لیے یہ آیت نقل فرمائی کہ **وَالَّذِينَ طَلَّقُوا نِسَاءً مِنْ بَيْنِ مَا نَحْنُ بِمُتَوَلِّينَ لَهُمْ**
وَالَّذِينَ طَلَّقُوا نِسَاءً مِنْ بَيْنِ مَا نَحْنُ بِمُتَوَلِّينَ لَهُمْ۔



أَنْتُمْ تَرَدُّونَ إِلَىٰ الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ

تو نہ دیکھو وہ لوگ جو اپنے گھروں سے۔ اور وہ

أَلَوْ كَذَرَ السَّوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ

بڑھادی تھی، موت کے ڈر سے پھر کہا ان کو کہ تم لو موت جاؤ۔

أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ

ان کو جیسا کہ اللہ نہ نقص رکھتا ہے لوگوں پر اور لیکن

أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿۲۰﴾

بڑھکے اکثر لوگ شکر نہیں کرتے۔

خاتمہ احکام معاشرت برائے آخرت

حکایت قصہ گریزندگان از موت و بڑھکے تنبیہ شیفتگان حیات دنیا

و تبہید تشیع بر جہاد و قتال و مرغیب اتفاق الی

قل تعالیٰ اَنۡتَ خَزَاۤئِنُ الْغَنۡیِ ۚ تَخۡزِنُ لَہٗ مَا یَشَآءُ ۚ وَ یُنۡزِلُ عَلَیۡہِۦ مِمَّا یَشَآءُ ۚ وَ اِنَّہٗ لَیَّکۡنُ عَلَیۡکُمۡ حَٰقِیۡمٌ ۚ

اور بڑھکے احکام میں سب سے زیادہ اہم اور مستم بالمشائی اور نفس پر مشائی اور لوگوں کو حکم میں ایک جہاد و

تشیع کا اور دوسرا اتفاق الیٰ کو چنانچہ اصول پرستے بیان ہیں و اِنَّا لَنُفۡلِکُ خَلْقَ الْجَنۡنِہِ ۚ وَ اَنۡتَ لَکُمۡ بِہِۦمُ

ہے۔ اُنکے آسمان و زمین کا جو جہنم کے آسمان کے خالق اور پروردگار ہے۔ اے اللہ انسان کو خداوند

دار الجہنم کو اطاعت سے روکنے والی زیادہ تر درجہ چیزیں ہوتی ہیں ایک صیب دنیا اور ایک گراہیت

موت بڑھکے یہ دو چیزیں موقیٰ اللہ و موقیٰ العباد کی، پہلی یہی حق در سلام بھائی ہیں اس لیے حق جہل شاہان

نے اللہ کی امر میں کو ایک قصہ و گراہیت جو موت و درود کے در سے اپنے گھروں سے نکلنے والے

اور غلبہ جہنم کی سے صیب و لنگ ہونے اور پھر امرت حقیقی میرا سلام کی دعا سے دوبارہ زندہ

ہونے کا کہی جا صیب موت اور بل صیب حیات کے مشابہ اس کے پر یقین کو پس کر موت اور حیات

کسی ظاہری صیب پر موقوف نہیں۔ موت اور حیات کو خالق اللہ ایک صریح نشانہ ہے کہ وہ بہر

دہار اور ظالموں کے اور ظہیر سیدان کا زراد کے بھی موت سے لے سکتا ہے ہذا موت کے خوف سے

بھاگنا۔ بے سود ہے۔ نیز اعلیٰ صیب موت اور بلا صیب دوبارہ زندگی کے مشابہہ سے گور کو آخرت

تو بہت کم ہے۔ اور ان آیت پر بھی اللہ تعالیٰ کی بے شمار رحمتیں اور برکتیں نازل ہوں جن کی توجہ اور رجحان سے یہ نعمت نمبر میں آتی۔ صلاوات اللہ وسلامہ وسیدہ علی جمیع الانبیاء والمرسلین علی سیدنا و مولانا محمد خاتم النبیین علی آئمہ واصحابہ مجتہبین وعلیٰنا معہم یا ارحم الراحمین۔

۱۱) اَنَسُرُّ شَرَّکُمْ مَعْنٰی اُنْکُرُ تُوْسے نہیں دیکھا، مگر محالہ ہے اس کے معنی اَنَسُرُّ فَتُکْفَرُوْا کے ہیں کہ تم کو معلوم نہیں۔ ظاہر آچو کرکہ روایت بصری ظلم کا ذریعہ ہے اس لیے یہ لفظ ردِ بیت اول کے طے کے معنی مراد ہے مجھے۔ لکن ۱۱ اور لفظ اس کے نزدیک یہ غلط تفسیر و تفسیق کے لیے مستعمل ہوا ہے یعنی خیر کرنے اور شر کرنے کے لیے یہ لفظ بولا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے یہودیہ سے منقول ہے کہ اَنَسُرُّ شَرَّکُمْ مَعْنٰی تَحْبِیْثُکُمْ اِلٰی اَسْوَالِذِہِیْنِ کے ہیں (تفسیر القرآن ص ۳۵۶) یعنی یہ واقعہ عجیب و غریب ہے اس قابل ہے کہ اسی کو شوق احمدیہ فہست کے ساتھ مناجا نے یہ ہنر دکھائی دیدہ تھی۔ اور چونکہ یہ واقعہ ظہرت اور توڑ کی وجہ سے ہنر و فحش اور منہ پر کے تھا اسی لیے یہاں اَنَسُرُّ شَرَّکُمْ کے لفظ اَنَسُرُّ تَنْزِیْلًا لَآ اَیْتٰ۔ جیسا کہ حضرات فقہان اور محدثین نے لکھا ہے کہ ظہر شوار سے جو عام مائل ہوتا ہے وہ منزلہ منادہ اور ردِ بیت بصری کے جوتا ہے۔ اس لیے کہ جو امر غیر مذکور کے ثابت ہے حق تعالیٰ نے قرآن کریم پر یہاں اُن کو اَنَسُرُّ شَرَّکُمْ سے تعبیر کیا ہے۔

۱۲) یہ جاملے والے یعنی اسرائیل میں سے ایک قوم تھی جو وسط کے قریب قصبہ قادان میں رہتی تھی۔

۱۳) دَہُشُوْا اَنْزُوْشَ۔ اور یہ لوگ ہزاروں کی تعداد میں تھے۔ بعض کہتے ہیں کہ ہائیس ہزار تھے بعض کہتے ہیں کہ بیس ہزار تھے۔ بعض کہتے ہیں کہ آٹھ ہزار تھے۔ ابھی کہتے ہیں کہ چار ہزار تھے اور بعض کہتے ہیں کہ بیس ہزار تھے۔ نام قرآن فراموش ہے۔

وَلَمَّیْجَہِ اَظْہَرُ زَادَہُ شَرٌّ اَلَا فِی
لَقَوْلِہِ قَعَالًا وَّہُوَ الْوَفَّ وَہُوَ صَم
اَلْکَثْرَہُ وَلَا یَقَالُ لَہُ عَشْرَہُ فَمَا
دَوَّیْہَا الْوُفَّہُ ۔
(تفسیر قرص ص ۳۶۲)

۱۴) حدیث میں ہے کہ جب تم پر سنسور کفایان زمین میں دہلا دیا جوت ہے تو تم اس زمین میں داخل نہ ہو اور اگر وہ دہلا جوت اس زمین میں پھیل جائے جس میں تم رہتے ہو تو تم اس سے بھاگ کر نہ نکلا۔ (بخاری و مسلم وغیرہ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب تک شام تشریف لے گئے تو تم اس سرحد میں پہنچ کر معلوم ہو کہ شام میں طاعون اور ابھیلی ہوئی ہے۔ اس وقت عبدالرحمن بن حوٹ نے یہ حدیث سنائی۔ حضرت عمرؓ سے حدیث سن کر سرخ سے روایں آ گئے۔ ابو سعیدؓ نے کہا۔

اے سرورِ مومنین! اللہ کی قضاء و قدر سے بھاگتے ہیں۔

اَنْسَارُ مَنْ قَدَرِ اللّٰهِ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

الانشاء تیرے سوا کوئی پر شہید کر سکا۔

لو عجزت قائلها يا ابا

المنیٰ یہ کھڑی جبرئیل غلام کے مناسب ہیں

حبيب داء نعوذ فليس من

إلى هم الشكر، جبکہ قضاء و قدر سے خدا کی

قدرا اللّٰه اهل قدر اللّٰه .

دوسری قند و قدر کی طرف بھاگ رہے ہیں

” ” ”

جس طرح جاری میرا علاج کرنا ایک قضا و قدر سے دوسری قضا و قدر کی طرف بھاگتا ہے اسی طرح جاری ہے کہ برادری بھی اللہ کی قضا و قدر سے ہے اور علاج اور دوا بھی اللہ کی قضا و قدر سے اسی طرح ہمارا دوائی تو مین میں داخل نہ ہو تا اور دوا میں کی طرف لوٹ جانا ایک قدر سے دوسری قدر کی طرف جانا ہے۔ یہ آیت معاد جملاتی کے ثبوت کے لیے نطی دین ہے۔ معاد جملاتی کا اقرار اصولی ہے۔ ایمان میں سے ہے اللہ معاد جملاتی کو منکر یا جماع امت بلا شیعہ دلائل اسلام سے خارج ہے۔

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ

اور لڑو اللہ کی راہ میں . اللہ جان کر کہ اللہ

سَمِيعٌ عَلِيمٌ

سنتا ہے جانتا .

تشیع شاکرین بر حیا و قتال کا وزن

قال تعالى: وَيَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ .

عزیز آیت میں حکم جہاد کی تہدید تھی۔ اس آیت میں اصل مقصد کو بیان کرتے ہیں۔ نیز عو شد آیت شاکرین اور غیر شاکرین کے بیان پر مشتمل تھی۔ اب اس آیت میں شکر و ایمان کا شکوک سے جہاد و قتال کرنے کا حکم دیتے ہیں اور اب تو فرماتے ہیں کہ اگر تم سے بھاگنا کچھ ناکارہ نہیں دیتا۔ لہذا اللہ کی راہ میں خوب دل کھول کر لڑو۔ اللہ کی راہ میں اگر موت بھی آتی ہے تو حقیقت

خدا کی راہ میں دینے کو تیار؟ قرض کہا گیا اس لیے کہ قرض دینے کے معنی یہ ہیں کہ کسی کو اپنا مال اس مشروطہ پر دے جسے کہ پھر وہ برابر سزاوار اس کے پاس واپس آجائے اور ہندہ حقیقتہً کسی چیز کا ایک نہیں سب چیز اللہ کی ہے۔ آقا کو خواہ سے قرض مانگنے کی کیا ضرورت۔ خود غلام اس کا ٹھکر ہے۔

مفسر مختلف اہل فہم غلطیت کے لیے اس کا نام قرض رکھ دیا اگر ہا کی راہ میں جو طرح کر دے من جانب اللہ اس کا سوا دھرنے میں جیسا کہ اِنَّ الْعِلْمَ الْفَرَخِ وَنَا اَلْمَلِكِ بِنْتِ اَفْسَہِمَ اَنِ اَشَقِ الْکَلِمَ بِاَنَّ الْکَلِمَ الْفَرَخِ۔ میں نے مفسر اور اصولی کے حوض میں جنت دینے کا نام بیع و شراء رکھا۔ مہاکا بیان اور ان اہل جنت سب کے وہی بلکہ ہیں۔ بیع و شراء کے لیے یہ ضروری ہے کہ بائن اور مشتری کی ملک بطورہ منقولہ ہو۔ ہیں جس طرح اسی آیت میں درحقیقت وہی بائن اور وہی مشتری ہیں۔ یعنی ظاہر کے اعتبار سے ہندہ کو بائن اور اپنے کو مشتری بھانڈا۔ قرآن و اسی طرح اسی آیت میں سمجھ کر پہلے دالے اور دینے والے سب وہی ہیں بھانڈا اس کو قرض سے تعبیر کر دیا تاکہ اس غلام و جمل کو دل غرض ہو جائے اور اگر کچھ غرض ہے تو جنت سے زمین میں گڑ جلتے کہ اللہ اکبر خود اپنے نفع و کم سے بل و دولت، بلکہ دینے والی اللہ جبر، بلکہ سے دھم دے کر یہ دلتے ہیں کہ اللہ اس میں سے کچھ کم کو قرض دے دو اور حکم کی بدولت اس میں بلکہ اس غلام کی محبت میں ہے کہ کو کون ہے جو خدا تعالیٰ کو قرض دے دو جو دے بیوہ و بیوہ جسے ہی دادان تھے کہ اس غلط اور غلطیت سے کہ تو نہ سمجھے بلکہ اللہ ہی بلکہ کہ سوا اللہ خدا جانتے نہ ہے۔ اس لیے ہم سے قرض مانگا ہے۔ کما قال تعالیٰ نَقْدًا سَبْعَ اَعْلَامٍ قُلُوبُ الْمَرْبُوعِ قَالُوا اَرَاكَ اَعْلَامَ خَیْبَرِیْنَ وَ کُنْہُنْ اَعْلَامَ اَدَمَ اَبَی۔ یعنی علماء یہ دلتے ہیں کہ آیت میں مغضات مقرر ہے۔ اسی من ذالذی یقرض جہاں اللہ یعنی کون ہے جو اللہ کے بندوں کو قرض دے اللہ کو قرض دینے سے اس کے بندوں کو قرض دینا مراد ہے جیسا کہ ایک حدیث قدسی میں ہے کہ قرأت کے دلنا اللہ تعالیٰ قرض نہیں گئے۔

یادین آدم صریحہ فلم تعد فی
واسطہ سئل فلم تطعمنی و
استغفرت فلم تسقنی قال
یا اوب کیف استغفرت و انت
روی للعالمین قال استغفرت
عبدی فلان فلم تسلم
اما انک لم تسقیتہ و جدت
لاک عندی الصدیق اخرجه

لے آدم کے بیٹے: میں یہاں پودا لٹھری
جہاں تک دیکھتا ہوں۔ میں نے تجھ سے کھانا مانگا تو
تو نے مجھ کو کھانا نہیں دیا۔ میں نے تجھ سے پانی
مانگا تو نے مجھ کو پانی نہیں دیا۔ ہندہ عرض کرے
اے پیوہ و کار: آپ کو کچھ پانا آپ
تو تمام عالم کے سر لیا اور کھانے والے ہیں۔
اللہ قسطہ فرامیں گئے کہ میرے خاں بندوں
تجھ سے کھانا مانگا تو نے مجھ سے کھانا نہیں

انصافاً و بشرا مطابقاً: غرض اس وقت کہ وہ قرآن سے اور قرآن کا
 بنا لیتا مشورہ
 میں نے جبریل سے پوچھا کہ کیا وجہ ہے کہ قرآن کو حد سے افضل تر نہ کیا گیا۔ جبریل نے کہا میں
 موانع کرتا ہوں اور میں نے یہ بھی کہہ دیا ہے کہ قرآن کو مانگنے والا بغیر حاجت کے قرآن نہیں مانگتا۔
 (تفسیر قرآن ص ۲۹۱)

أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

اُنہوں نے نہ دیکھی ایک جاہل بنی اسرائیل میں

مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِبَنِي إِهْمُ

موسیٰ کے بعد ایک بنی اسرائیل کے اپنے بنی اسرائیل

أَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ

کر دے ہم کو ایک آدمی کہ ہم کو لڑائی کریں اُنہوں کی

اللَّهُ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ

داد میں کہ وہ کہہ میں تم سے اگر تم پر لکھا ہو کہ

الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ

لڑائی کو نہ کیا ہم کو کہ ہم کو کیا ہمارا کیا ہے

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَ

اللہ کی راہ میں اور ہم کو نکال دیا ہے ہمارے گھر سے اور

أَبْنَانَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا

بچوں سے پھر جب لکھا ہوا ان کو لڑائی کا پھر گئے مگر

قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝ وَقَالَ

غیر کچھ سے ان میں سے اور اللہ کو معلوم ہیں ظالموں سے وہ کہ

تَهُمُ نَبِيَّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا

ان کو ان کے نبی نے اللہ نے مقرر کر دیا تم کو حوت بادشاہ

قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ

کہاں ہو گی اس کو سلطنت ہمارے اوپر اور ہمارا حق زیادہ

بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُوتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ

جس سلطنت میں اس سے اور جس کو حق نہیں کثرت مال کی کسا

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي

دل نے اس نے جس کو پسند کیا تم سے اور زیادہ کشیدگی دی نقل

الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ

میں اور جان میں اور اللہ دینا ہے اپنی سلطنت جس کو چاہے

وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ

اور اللہ کثرت مال ہے سب جانتا اور کہا ان کو ان کے لیے آیت ہے نشان ان

مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الثَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ

کے سلطنت کا یہ کہ آوے تم کو ثابت جس میں ہے سکینہ ان میں

رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ

رب کی طرف سے اور بچہ بچی چھوڑ گئے موسیٰ اور ہارون کی اولاد

تَحْمِلُهَا السَّالِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم مَّن كُنْتُمْ

اٹھا لائیں اس کو سہلے اس میں نشان ہو گی ہے تم کو اگر مین

مُؤْمِنِينَ ۝ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ

کہتے ہو ۔ پھر رہا ہوا نارت فرمیں گے کہ کہا اللہ تم

اللَّهُ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي

کو آزمودہ ہے ایک نہر ہے۔ پھر میں نے پانی پلا اس کا وہ میرا نہیں

وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ

وہ جس نے اس کو نہ کھیا وہ ہے میرا۔ مگر جو کوئی میرے

غُرْفَةٍ يُسِرُّ قَسِيرُ بَوَا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ

ایک کمرے کے اندر سے چھپاتی گئے اس کو پانی کمرے سے ان میں

فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا

پھر جب وہ نہر سے گزرے ان کے ساتھ ایمان رکھنے والے

كَاذِبُونَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ

قالت نہیں ہم کو آج جالوت کی اور اس کے لشکر کا کہنے ہیں کہ

يُظُنُّونَ أَنَّهُم مُّنْغَوَا إِلَهُكُمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ

جہاں خدا کو ان کو تا ہے۔ خدا سے بہت بڑا آزمائش

عَلَبَتْ فِتْنَةٌ كَثِيرَةً يُبَاذِنُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ

غالب ہوتی۔ جہاں سے بہت بڑا آزمائش کے حکمت اللہ ساتھ

الضَّالِّينَ ۝ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا

جہاں سے ہونے کے درجہ سے ہونے ہوئے جالوت کے اور اس کی فوج کے ساتھ

رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا

ہمارے رب بارگاہ ازل دستہ ہم میں جتنی سہولت ہے اور تمہارا ہر وقت اور خدا

عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ فَهَزَمُوهُمْ يُبَاذِنُ اللَّهُ

کو ہلاک اس کو کافر قوم پر پھر شکست دی ان کو شکست کے ساتھ

قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ

اور داؤد نے جالوت کو اور دی اس کو اللہ نے سلطنت اور حکم دیا

وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ

اور سکھایا انہیں جو چاہا ۔ اور اگر نہ دفع کر دیتا تو اللہ سے ان لوگوں کو

بَعْضُهُمْ يَبْعُضُ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ

ایک کو ایک سے تر غراب پر باد سے کھ بیٹھیں اللہ

ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٥٠﴾ تِلْكَ آيَةُ اللَّهِ أَنْتَلُوها

فعل ملکہ ہے جہاں کے لوگوں پر ۔ ۵۰ آیتیں اللہ کی ہیں ہم کچھ

عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ۚ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٥١﴾

کو سناتے ہیں۔ حقیق اللہ تو ہے شک رسولوں میں سے ۔

قصہ طالوت لجالوت

برائے ترغیب جہاد و قتال و رعایت آداب جہاد

قال قتادة، أَلْعَزَّوَالِي الْعَرَبِينَ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ قَبْلِ مُوسَى... إلخ... وَأَيُّهُ لَيْسَ الْمُرْسَلِينَ،

(اریط) حق جل شانہ ان آیات میں بنی اسرائیل کا ذکر سے دفعہ بیان فرماتے ہیں جو حضرت موسیٰ

عید السلام سے تعیناً اور ایمانی حکیمانہ سوسائیت پر گنہگار ہیں فقہ سے جہاد و قتال کی ترغیب اور

آداب جہاد کی تعلیم اور مسوئلہ کی تعین متعہ ہے۔ نیز گوشہ آیت میں اللہ تعالیٰ کا ذابض اور باسط

ہونا مذکور ہوا قَدْ فَضَّلْتُكَ عَلَى سُلَيْمَانَ وَآدَمَ... إلخ... اب ان آیات اور اس

تفعہ میں جو یہاں مذکور ہو، اس کے قبض اور باسط کی دلیل ہے کہ وہ ایک الملک الہی کا نبی اور باسط

ہے کہ جب چاہتا ہے بغیر کردار و ارادہ اور ارادہ و اختیار کے۔ بادشاہت کا دینا اور چھیننا سب اس

مذکورہ کلماتی التفسیر اللہ تعالیٰ

کے ہاتھ میں ہے۔ چنانچہ فرات سے بھی کیا لئے مطالبہ: اتنے ہی امرتسن کے سربراہ زادہ اور اسٹرن ٹیگول کی کج نیت کہ انہیں دو گنہ جہول صفہ سوسنی علیہ السلام کے ایک نواز بعد اپنے زمانہ کے ایک نبی من کا نام شریک شایہ کہانہ آپ ہاں سے لیے ایک بادشاہ مغز و کرد و چیمے ہیں کے ساتھ ہر کہ ہم با خدا دہی میں جہودہ قتل کر گئے۔

[illegible]

اسلام یہ قریم خلق خاں کا ہے اس لیے کہ کائنات میں اس طرف اور سردارِ دنیا کی جماعت کو کہتے ہیں ہر آدمی جماعت اور ہیبت سے جس کو ہر سحر سے جبر کو قبول ہی ہے کہ ان کا شمولِ شریعت تھا بعض کہتے ہیں کہ روحانی طور پر تھے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ ان کا کام ہی روحانی نہیں تھا اور یہ صحیح نہیں اس لیے کہ یہ واقعہ حضرت داؤد علیہ السلام کے قریب زیادہ کا ہے اور یوحنا میں ان کی حضرت مریم کے لیے عرصہ بعدِ زنا ت مانگے تھے ۔

مگر یہ ہے۔ شاہی خاندان سے نہیں۔ درہم سلطنت کے اُس سے زیادہ مستحق ہیں۔ مگر کہ ہم شاہی خاندان سے ہیں اس لیے کہ ہم یہاں کے اولاد ہیں سے ہیں جس میں بادشاہت بہت جلد آ رہی ہے اور علاوہ ان کی طاقت کو مال و دولت کی فراخی اور فراوانی بھی حاصل ہوگی اور ہم دوست مند اور اصحابِ دوست ہیں۔ لہذا ایسے شخص کو کہ میں کو مخاطب کر رہا ہوں بہت حاصل ہو اور مالی عزت حاصل ہو بادشاہ و بادشاہی فریض مناسب نہیں اور کے لیے اے کے۔ مگر جس کے جواب میں اور شاہ و فرما کر تمہارے ہر اعتراض میں جواب دہی اور دہی ہیں۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے طاقت کو میں تمہارے لیے دیا ہے اور فائدہ کے لیے پسند کیا ہے اور ظاہر ہے کہ حق خدا ہے جس کی سلطنت کے لیے پسند فرمائیں گے۔ اُس سے بڑھ کر کوئی شخص سلطنت اور حکمرانی کا اہل نہیں ہو سکتا اور ضرورتاً جب کہ راہ خداوندی تمہارے لیے نفع اور فائدہ ہے جبکہ کہ لفظ تعجب کے سے صاف ظاہر ہے کہ ایسی حسد میں تو کسی شر اور فساد کا اشتہار ہی نہیں رہتا۔ معلوم ہو کہ طاقت کی سلطنت تمہارے لیے ہے سراپا غیر درگت جھگڑا اور دینی اور دنیوی ہر اعتبار سے تمہارے لیے باعثِ عزت ہوگی۔

حق جل شہادہ جب کسی قوم کی تباہی و بربادی کا راہ فرماتے ہیں تو اس پر ظالموں اور مشرکوں کو حاکم بناتے ہیں اور جب کسی قوم کی فلاح اور بہبود کا راہ فرماتے ہیں تو پاکیزہ اور پسندیدہ مگر ان کے لیے مفید فرماتے ہیں۔ مگر میں یہ کہ طاقت کو اللہ تعالیٰ نے تمہاری خیر اور نفع اور صلحت کے لیے پسند کیا ہے اور تم میں سلطنتوں کو کا حق نہیں مجھ گئے اس لیے اس انتخاب خداوندی میں تم کو شکہ اور سوچ نہ کرنا چاہیے اور وہ جس طرح کہ سلطنت اور بادشاہت کا اصل دار و دار و مطلق سپہ اور ہم سلیم ہے کہ حسبِ وجہ بادشاہی اور مال و دولت پر جس میں شخص کے توانے عقلیہ انداز پر اندازے جمانے صحیح اور درست ہوتا ہے اور بادشاہ بنانے والے کا مستحق ہے اور یہ دونوں عقلیہ اندازے نے طاقت و حکمرانی میں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کو ہم و ہم اور مطلق راہ میں دوست اور زائل مقام کی ہے اور درست جمانے اور بدیہ میں بھی اس کو زیادتی عطا فرمائی ہے اور بادشاہ ہونے کے لیے انہیں دو صفتوں کی ضرورت ہے علم اور فہم سے مکی انتظام پر قدرت ہوگی اور بدنی قوت اور جماعت و اجتماع اور ہر دوری کی طاقت ہے اور ان ہرچہ کہ جب فہم و فراست کے ساتھ جماعت بھی مل جائے گی تو کارخانہ سلطنت و جماعت غیر معمولی کے ساتھ چلے گا۔ اس لیے کہ سلطنت چلانے کے لیے یہ نہایت ضروری ہے کہ بادشاہ کی عظمت اور حیثیت کو لوگوں کے قلوب میں واضح ہو۔ اگر دلوں میں بادشاہ کی عظمت اور حیثیت نہ ہو تو لوگوں کے اعانت اور فرمانبرداری نہ رہے گی اور کارخانہ سلطنت نہ چلے گا اور حقیقی عظمت اور حیثیت کا دار فہم و فراست اور قوت و جماعت پر ہے اور یہ دونوں ایسی باتیں اللہ تعالیٰ نے طاقت کو عطا کر دی ہیں جو طاقت علم اور فہم میں بھی سب سے بڑھ کر ہوتے تھے۔ اور قوت و جماعت کا یہ حال تھا کہ طاقت تمام بنی اسرائیل میں سب سے زیادہ خواجہ زور تھا اور اور ہاؤر تھے اور ان کی اذیت و کٹھن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ طاقت و جماعت کے ساتھ جو چیز

بگائے یمن صاحب اہل یمن تھے اسی لیے کوثر بن کریم بنی ہاشم کو شایانہ اصطلاح سے حضرت لہوہ و فہرہ صاحب اہل یمن اور صاحب کشت کریمت جو ہے اور بنی فہرہ کو حفظ اپنے قوم اور اسحاق کی بنا پر علم ظاہری اور علم باطنی اور علم ظہریہ اور علم باطنیہ اور علم سلطنت اور علم ریاست سب کو شایانہ ہے کیونکہ شایانہ سلطنت جس سے دین اور دنیا دونوں میں دوستی ہوں وہ جب ہو سکتی ہے کہ جب بادشاہ اور مہمندانہ کا حال ہو وہ جس سے پندرہ تھلے ایک ایک ملک میں اس کی عطا

اور بخشش کے لیے کسی بہت اور قابضیت کی مستعد نہیں بجز بہت اور قابضیت کے لیے اس کی عطا شرط ہے کسی کی بکال کیا ہے جو اس خداوندہ والہانہ سے سوال کر سکے وہ ایک مطلق ہیں جس کو جانتے ہیں بادشاہی عطا کرتے ہیں اور اگر وہ شخص بادشاہت کی ذرہ برابر یا وقت بھی نہ بگنا ہو تو اس کی سلطنت کی بات اور قابضیت عطا فرما دیتے ہیں اور منصب سے اس کی مدد فرماتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بڑی وسعت اور کثرت بخش دے ہیں اس کے خزانہ کی کوئی حد اور پامناہت نہیں جو جس کسی فقیر کو امیر بنانا کی مشورہ ہے اور سب کچھ جانتے دے ہیں وہ غریب جانتے ہیں کہ کون بادشاہت کے لیے ہے اور کون اس کے لیے نہیں حق تعالیٰ نے اس آیت میں بلا وسعت کی بادشاہت کی ہر سبب بیان کی ہے اور اس کی حد اور مہمندانہ جس کو اصطلاح سے فقیر کہیں دہم وسعت علم میں پر حکمرانی اور ہر کئی کار و بار سے متوکل و اتکالی جسم ہو چکا ہوت اور عین اور قدرت علیٰ العبادت کا وجہ ہے چھوڑنا تاہم نبی جس کوئی دافع نیز قبضہ ملکات متفقیہ آؤ ورنہ ان ایزد نگہ بان سے غافل نہ رہا۔

چونکہ بنی اسرائیل کے مسودہ اول نے قابضیت کے بادشاہ بنانے کو بہت بعید سمجھا اس لیے ان کے رد میں قدرت تعین فرمائی جس کا خلاصہ یہ ہے۔

کہ بادشاہت کا اسی اور حقیقی سبب اللہ تعالیٰ کی عطا اور بخشش اور اس کا اصطلاح مراد بسودہ گی ہے خدا تعالیٰ جس کو بادشاہت کے لیے پسند فرما دے وہی بادشاہت ہو ہے اور خدا تعالیٰ جس کو پسند نہ دے وہ بھی بادشاہت نہیں ہو سکتا۔

۴۔ اور اگر تباری نظر ظاہری اس سبب پر ہے تو سمجھو کہ سلطنت کا بادشاہت و منصب اور مہمندانہ دولت پر نہیں اس لیے کہ مال آئے ملے والی چیز ہے آج اور شام جانا ہے بجز سلطنت کا ہی ہر سبب یہ ہے کہ مہمندانہ فہرہ ہر اور اس کے ساتھ قدرت بدیہ ہونا کہ اس وقت جہاں سے علم اور علم کے کوئی عمل کر کے کی خدمت حاصل ہو سکے وہ علم ظاہری قدرت اور قدرت کے پیار سے خود مہمندانہ سلطنت مطلق علم سے بدون قدرت کے نہیں چلتا اور جس سے یہ کہ قدرت اور اس کے دونوں کے علم کے بعد کسی کو مہمندانہ علم نہ دلی نہیں۔ وہ تمام معلوماتی کو تم سے لہوہ و فہرہ اور علم لایعین ہے وہ تم پر تم سے زیادہ میرزا ہے۔ اس لیے اب تم کو عطا ہوتی بادشاہت میں کوئی نعمت نہ عطا ہوا اور نہ کیا ہو سکتی مگر یہ تمام کتب حاضرین ہوتے دے تھے اللہ کے ہی نعمات کا لہوہ کے اعتراف کہ نہایت عہد میں انصاف کام ہی کرنا آیت ان انصاف کے پیش نظر یہ کہ ساتھ ہر طرف اشارہ ہے اور

جماعت ہے۔ اب آئندہ بہت ہیں اس امکان کی تعین ہے۔ پس جو شخص اس خبر سے سیر ہو کر پانی پانی
 لگا اسی کا بہت شکر ہے کہ کوئی شخص نہیں مینی سیر ہو کر وہ سے نہیں رہا اور جس شخص نے اس کا سزا بھی
 نہ چکھا یعنی پینا تو درکنار سزا سے بھی نہ لگاؤ تو وہ بلا شکر میرے سے وابستہ ہے اور میرے خاص رفقاء اور
 ساتھیوں میں سے ہے کہ وہ شخص برائے نہ تھا سے ایک چنچل ہر ملے ہوئے میرے گرد سے خارج نہ ہو
 عزیمت اور احسن حکم تو یہی تھا کہ پانی کو بائیں نہ چکھتا۔ بخدا ایک چنچل سے نصرت ہے مینی جس نے
 سیر ہو کر پانی نہیں پیا اور صرف جان بچانے کے لیے ہی برائے نام کی یا تو وہ بھی فی الجملہ بقول ہے
 اور نصرت ہے جس جیسے کسی خبر پر پہنچے تو سب سے بے تحاشا اس پہلے سزا لگا کر پانی پانی تو خود سے
 آویں گئے ہیں کی نقد میں سو بہرہ بھی انہوں نے عزیمت اور نصرت پر عمل کیا اور اجادست سے
 نجات دے کیا جن دلوں نے جنور سے پانی پانے کی پراسس نہ گئی۔ اور ان کو دل قری ہو گیا۔ اور جس لوگوں
 نے زیادہ پیا وہ بزدل اور مرد ہو گئے اور نہ ان کی پراسس بھی اور نہ وہ اس قابل رہے کہ سیر سے
 پار ہو سکیں ہیں حسب طاقت اور ان کے رفقاء و مرہون ہر سے پار ہو گئے اور دیکھا کہ ہم ایک سختی
 بھر جماعت ہیں اور جو بہت کا شکر ایک لاکھ سے بھی زیادہ ہے اس لیے یعنی ضعیف القاب یہ کہنے
 لگے کہ آج ہم میں جاوے اور اس کے لشکروں کے مقابلہ کی کامیاب نہیں۔ دشمن کی طاقت بہت ہے
 اور ہم بہت خوف سے ہیں البتہ ان میں سے جو کتبہ اور قوا اعظم اور اعلیٰ ہمت تھے اور یہ یعنی رکھنے
 کہ ایک دن خدا سے ملنا ہے اور اس کو مشرک کھا کھے اور نوا تو کائے نے جو غرور اور نصرت کا دھو
 کیلے وہ بالکل حق ہے۔ ان لوگوں نے کہ وہ دن کو بہت دنوں اور پر کیا کہ گھڑیاں نہیں بیچ و نہر سے کھا
 دار و درخت و کثرت پر نہیں ایسا اور ثبات ایسا ہوا ہے کہ بہت تھوڑی اور چھوٹی سی جماعت بڑی
 سے بڑی جماعت پر اللہ کے حکم سے غالب آئی ہے اور اللہ میرے کرنے والوں کے ساتھ ہے اور خدا
 تو ہے جس کے ساتھ وہ کبھی مغلوب نہیں ہو سکتا۔ اور جب جاوے اور اس کی فرجوں کے مقابلے کے
 لیے میدان میں نکلے تو یہی بہت اور جماعت پر نظر نہیں کی بھر خداوند ذوالجلال کی طرف متوجہ ہونے
 اور یہ دعا اگلی مشہور ہے کہ اے ہمارے پروردگار! ہم پر صبر کو پانی کی طرح بہاؤ کہ ہر سے سیر
 تک صبر کے پانی پینا عافیت اور صبر کی برداشت اور سکینے سے ہمارے ظاہر اند باطن میں بہت کچھ ہے
 اور کالمسیر کے مقابلے میں ہم کو ثابت قدم رکھ اور کار قوم کے مقابلہ میں جاری ہو کر اور ہم
 کو فتح دے۔ پس اس صبر اور تحمل اور لشکر پر اعتماد اور قوت کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان تھوڑے آدمیوں
 نے جاوے کی فرجوں اور لشکروں کو اس کی تہ سے شکست دی اور وادو علیہ استقام نے جو

معد اشاد اس طرف ہے کہ آفرین نیکو کیا میں استعمال ہے۔ ازراہ اس میں پانی بہاؤ کچھ نہیں
 اور کھڑی علیا میں استعمال کے لیے ہے یعنی وہ صبر جاری کر دے کی پر غالب کیا ہے۔

کی وقت مع اپنے والد اور جہ بختاری کے طاقت کے مشہور ہیں تھے اور ابھی تک ان کی تربت نہیں
 لی تھی جلوت کو نکل کر نکالا۔ داؤد علیہ السلام اپنے سب بھائیوں میں چھوٹے تھے جب میدان
 کاؤزار سامنے آیا اور جاوت نہایت کڑھنے کے ساتھ ذرہ اور خود ہیں کر میدان میں آیا اور انی اسرار
 سے مبارک اور مقابل طلب کیا۔ حضرت داؤد علیہ السلام بطور تکرار اور غیر تھکاؤ کے صرف نہیں پھرتے
 کراس کے مقابلہ کو تھکے۔ جب سامنے آئے تو ان پھول کو خاخن میں نکلا کر جاوت کی پیشانی پر مارا
 دو پھر جاوت کی گٹھری کی جانب سے نکل گئے۔ اور جاوت منہ کے بل زمین پر گر پڑا فوراً اس کی
 تلواریں نکال کر اس کا سر تلوار سے کاٹ دیا۔

کہا جاتا ہے کہ داؤد مشر میں داؤد علیہ السلام کو ایک پتھر نے آواز دی۔

یا داؤد خُذْ زُلْفَتَیْهِ فَقَتِلْ
 لے جاؤ زلف کو اٹھا میرے ذریعہ
 جاووت۔
 کے تو جاوت کو مار دے گئے۔

پھر اسی طرح ایک اور پتھر نے آواز دی۔ اور پھر ایک اور پتھر نے آواز دی۔ داؤد علیہ السلام
 نے پہلے پتھر کو اپنے تھیلے میں ڈال لیا اور دلوں میں سے جب جاوت پتھر سے پر سوار ہو کر اور ذرہ
 و تلواریں گریس میدان میں نکل کر داؤد علیہ السلام فقط تین پتھر سے کراٹھے کرے اور یہ کہ اگر تھیلے
 مدد کرے تو نکلا اور ٹھوڑا اور تھکاؤ میں بے کار ہے۔ جاوت نے داؤد علیہ السلام سے کہا کہ تم فقط
 پتھر سے کر پرتے سامنے آ رہے ہو جیسے کوئی کتے کے مارنے کے لیے دنگن ہے۔ لڑایا تو کتے سے میں بدتر
 ہے اور اگر لڑا نام کے کردہ تھیلے پتھر جاوت کے مارے جو ماتھے میں لگے اور گٹھری کے پیچھے سے
 نکل گئے۔ تفسیر ترمذی ص ۲۵۵

حالت تھے اس خوشی میں اپنی بی بی حضرت داؤد علیہ السلام کے کئی مع میں دسے دی اور بھائیوں نے
 تھے طاقت کے مرنے کے بعد داؤد علیہ السلام کو سلطنت مملکت اور غارت کے مرنے کے بعد ان کے
 بی اسرار میں داؤد علیہ السلام بادشاہ مقرر ہوئے۔ داؤد علیہ السلام سے پہلے بنی اسرائیل کسی کی
 بادشاہت پر اتنے متفق نہیں ہوئے جتنا کہ داؤد علیہ السلام کی بادشاہت پر ہوئے اور ان کے
 نے داؤد علیہ السلام کو سلطنت اور بادشاہت کے ساتھ علم و حکمت یعنی نبوت میں عطا کی اور
 داؤد علیہ السلام سے پہلے کبھی کسی آدمی میں سلطنت اور نبوت جمع نہیں ہوئی۔ سلطنت شاہی خاندان
 میں رہتی تھی اور نبوت نبی کے خاندان میں رہتی تھی اور ان کے طائرہ امتداد نے داؤد علیہ السلام
 کو جو امر چاہے حکمت جیسے بغیر نکلت کے زور میں بنانا سکھا اور یہ کہ ملین مردم کے ان کے بے
 زور کردیا پس اپنے ہاتھ سے کام کرتے اور ان کی مزدوری سے کھاتے اور بدلوں اور جو نیوں کی کون
 اور زبان سکھائی اور خوش آوازی مملکت۔

ف ای اگرچہ جی ہوتے سے چلے ہی نہیں ہر عمر وہی ضرور ہوتا ہے اور وہاں کی لائیں

يُنَادِ الرُّسُلُ فَصَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ

سب رسول بھائی دہا ہم سے دن میں ایک کر ایک سے کو کہے کہ

مَنْ كَلَّمَ اللَّهَ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا

کام کی اس سے اللہ نے اور بلند کی بعضوں کے درجے اور دی ہم نے

عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ

عیسیٰ مریم کے بیٹے کو نقایاں مرتبہ اور نور دیا اس کو روح پاک سے

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ

اور اگر چاہتا اللہ نہ ہوتے ان کے کچھ بعد اس کے کہ پہنچے

بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ

ان کو منافق تھے لیکن وہ ہمنے گئے ہر کوئی

مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا

ان میں سے ایمان لایا اور کوئی نہ کفر نہ کیا اور اگر چاہتا اللہ نہ ہوتے

وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ

لیکن اللہ کرتا ہے جو چاہے

ذِكْرُ فَضَائِلِ رُسُلِ بَيَانِ مَالِ

قال تعالى: يُنَادِ الرُّسُلُ فَصَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ... الخ... کی تفسیر: اللہ تعالیٰ نے بعض رسولوں کو بعض رسولوں پر ترجیح دی ہے۔ اور ان کی اہمیت و درجہ میں امتیاز کیا ہے۔ اور ان کی اہمیت کے معاملاً ان کے درجہ اور کائنات میں سے ان کے جہاد اور قیام کے واقعہ اور ان کی بے مثال اور عارفانہ حالت و خصوصیت اور تائید و توثیق کا ذکر کیا۔ اس طرح اس آئندہ آیات میں رسول کے فضائل و درجہ و اہمیت اور ان کے کمال اور عظمت کے ساتھ ان کی منزلت کے احوال اور ان کے ساتھ ان کے کمال و

کو بیان فرماتے ہیں کہ باوجود آیات جنات اور داخل و اخراجات کے دیکھ لینے کے پھر بھی ایمان نہ لانے والے جن سے اختلاف کیا اور انبیاء و رسول کی مخالفت کی اور حق کی دعوت اور تبلیغ میں مزاہم ہوئے اور اس لیے حق تعالیٰ نے ان کا شرک اور فساد و فحش کرنے کے لیے مشنرات سرسبز کی جو جہاد کا حکم دیا، بالی باطل کی طرف سے حضرت انبیاء کی مخالفت جہاد و قتل کی سخت رحمت کا سبب بنی حضرت ایمان اور ان کے اصحاب نے دین حق اور سہاریت کی بناء اور مخالفت کے لیے امداد حق اور پرہیز گاروں اور خدا کے پرستہ داروں کے تحفظ کے لیے جہاد کیا تاکہ ان کی انکساری جو حق کی کتاب اور ان کی ناقول فرمودہ جو حق یعنی جاہلیت اور اس کی جاہلیت پہ چلنے والے مشق اور پرہیز گاروں اور خدا کے حکام کا نام نہاد کی مخالفت سے محفوظ اور اس کی جرح و باطل اور کفر کی بے نیالی نہ دیکھ سکے کہ وہ دین حق کی طرف نظر نہ کر سکے۔

طالعہ کلام یہ کہ گزشتہ آیات میں کا فروع سے جہاد و قتل کا ذکر تھا اب الہامیت میں کا قرض سے جہاد و قتال کا مہم بیان کیا گیا ہے وہ یہ کہ انبیاء و کرم کی مخالفت اور ان کی بے چینی و جرح و طاعت سے سہرا بانی اور گردن کشی کی وجہ سے کافران کی سسر کو لیا اور گردن کشی کا حکم نازل ہوا اس تقریر سے انشاء اللہ نظر ملے ان آیات کا سورہ بقرہ کی ابتدائی آیات (وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ حُرُمَاتٍ كَمَا اتَّخَذَ اللَّهُ حُرُمَاتِهِ يَحْيِئْ لَكَ اللَّهُ صِرَاطَهُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) کے ساتھ بھی ربط ظاہر ہو رہے گا۔ جو مزید خود دیکھ کر کاہل متعجب نہیں۔ اور آئندہ آیات میں پھر آجائے گا ان کی تفسیر اسلوب اسلوب سے جو کہ خدا کی راہ میں فتح کرنے کا ذکر ہے جس میں جہاد میں مالی اخلاک و ناموسی و علمی سے اس لیے ان آئندہ آیات کو بھی میں طرح گزشتہ آیات جہاد و قتال سے ربط سے اسی طرح ان آیات کو سورہ بقرہ کی ابتدائی آیات اور آیت ۱۹۰ سے ربط سے۔

اور یَا نَبِیُّکَ الْکَرِیْمُ اَنْتَ لَیْسَ بِرَبِّکُمْ فَتَعْبُدُوْهُمْ اِنَّکُمْ عِندَکُمْ لَعٰیْدُوْنَ اور اِن کلموں کے بعد حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ تم کو میری جگہ پر بھیجے اور اس کے بعد حق تعالیٰ نے وہاں (مکہ) کے احکام کو ذکر فرمایا جس کے بعد وہ حضرت ابراہیمؑ کی خدمت میں پہنچے اور اُن کے بعد (مکہ کے احکام) کے بیان فرمایا اور یہی وہی کلمہ یاد کرنے کو خدا اور اس کے رسول سے اعلانِ جنگ قرار دیا۔ اس لیے جب انہیں کہہ کر وہ بخوار ہوئے تو انہیں یہ ہر گنگ ہوا کہ جو کہ جس سے حق اور باطل اور حلال اور حرام کو فرق اس کو نظر آئے ہیں جس طرح آیت یَا نَبِیُّکَ الْکَرِیْمُ اَنْتَ لَیْسَ بِرَبِّکُمْ فَتَعْبُدُوْهُمْ اِنَّکُمْ عِندَکُمْ لَعٰیْدُوْنَ سے مرعوب ہے اس طرح جب نبیؐ کے اَمَلُ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ وَتَحْزَنُ وَالْمَوْبِرِ الْاَوَّلِ کی آیتوں کو کھینچ کر اَللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ کے تحت اقتضایہ وصف کے ساتھ کوئی نام رابط ہوا اور تجویز اور اشارہ وہی کہ اس کا شاید یہ ہے اس لیے دیکھا گیا ہے کہ وہ خدائے کو کوئی نصیحت کا ذکر نہیں کر لیں اُن کی حالت میں اَللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ اور اَللّٰهُ شَهِدٌ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ غور ہوتی ہے مع بد مذہبوں و بد ہوشوں

[illegible]

بعض علماء کا فلسفہ ہے کہ قرآن مجید بے غرض و بجا نہیں آیا۔ بعض سے حضرت: **برادرِ اعظم** فرمایا کہ اگر اللہ نے قرآن کو اپنا ضعیف بنایا اور تمام نعمت سے اُن کو محروم کر دیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اگر نویسندہ عید الشمامہ مراد ہیں کہ قال تعالیٰ **فَرَزَقْنَاكَ مَا يُخْفِي غُفَا** اور یہی غنی اور شہین اور مجاہد سے منقول ہے کہ بعضہ جو کہ سسرور عالم سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیں جن کو اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء پر ایک درجہ میں نہیں تمام درجات اور انصاف و کلمات میں بلند اور برتر کر دیا۔ (۱۰) آپ کو تمام انبیاء کا اہم اور شریف اور سسرور بنا دیا (۱۱) اور تمام امتوں کا شہادت کرنے والا۔ (۱۲) اور تمام نبیوں کا شام اور آخر عالم (۱۳) اور آپ کو سب سے افضل اور اعلیٰ کتاب عطا کی (۱۴) اور آپ کی طبیعت کو سب خلقوں سے زیادہ جامع بنایا (۱۵) اور تمام انبیاء سے بڑھ کر آپ کو سموات عطا کیے۔ (۱۶) اور آپ کو تمام عالم جن انسان کی طرف سے پیغمبر بنا کر بھیجا (۱۷) اور آپ کے پیرو تمام انبیاء کے پیروؤں سے زیادہ بڑھ گئے (۱۸) اور سب سے پہلے آپ اپنی امت کو لے کر پھر لوگوں کے گزریں گئے (۱۹) اور سب سے پہلے آپ اپنی امت کو لے کر جنت میں داخل ہوں گے۔ وغیرہ وغیرہ

اور ہم نے مسیحی بن مریم کو اُن کی نبوت و رسالت کی سب سے واضح نشانیاں عطا کیں تاکہ اُن کی نبوت و رسالت میں کسی کو جھگڑا نہ رہے اور وہ اللہ کے رسول بن جائیں اور اُن کی نبوت کے لیے

عنه یعنی یہی افسانہ ہی کا افسانہ جو سائنسیت جماعت و مل کی طرف سے ہے۔

اس تہیہ کے لیے اسی آیت کو کمرہ لایا گیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ لوگوں کا اختلاف دہرائی قتل و قتل سبب اللہ کے راہ اور مشیت سے ہے کوئی غمی اظہار اللہ کی مشیت کے نہیں ہو سکتی۔

۳۱۱۔ اور میں حدیث میں ہے: "اے اللہ کے دو عزیزوں کے درمیان تفتیش اور معاشرہ کرو اس سے مراد اس تفتیش کی ممانعت ہے جو بعض مصیبت اور قوی حیمت کی بناء پر ہو۔" اس تفتیش کی ممانعت مراد ہے جو دوستی کی تفتیش اور تحقیر کا سبب ہے اس طرح اللہ تعالیٰ آیت اور حدیث میں کوئی تعارض نہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِمَّا رَزَقْنَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ

اے ایمان والو! (میں) تم کو کچھ ہوا دیا ہے جسے اس میں

يَأْتِي يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خِلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ

کے آنے سے میں میں نہ کیا ہے اور نہ آمیزش ہے اور نہ سفارشیں۔

وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۳۱﴾

اور جو کفر میں ہیں وہی ہیں گنہگار۔

ترغیبات و ترہیبات و بارہ عداقات و نفقات

قال تبارک: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا... اے... ہُمُ الظَّالِمُونَ

ترہیل: دو رکوع بیشتر حق تعالیٰ سے تائید و حکم دینے کے لیے ایک جہاد و دوسرا عدا تعالیٰ کو قوی بنانے کا یہی حکم کی تائید اور تقویت کے لیے طاقت اور طاقت کا قصد و کرہ و عدا اب دو حصہ حکم کی تائید اور تقویت کے لیے خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیبات اور ترہیبات کو بیان فرماتے ہیں۔ یہ بیان اور حکم چھوٹا ہے۔

نیز گزشتہ آیت قَسِبْكُمْ مِّنْ أَمْوَالِكُمْ وَمِنْ أَيْدِيكُمْ وَمِنْ تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ... کہ جس سے تم نے اور کفر اب ان آیت میں اہل ایمان کو اپنے غلط سے حرمت دی اور ان کے

لَا تَأْتِي فِي يَدَيْهِمْ مِّنْهُ... مِّنْهُ مَنَ وَالَّذِي يَفْرَحُ بِالْعَدْوَىٰ فَخَرَّ حَسْبًا ۖ

ایمان کے غضب سے غالب فرما لئے ایمان والو! اس وقت ہی سے بدھم کے تم کو دیا ہے۔
 کچھ ہمدی راہ ہیں بھی قرآن کرہ میں اس کے کردہ وہی آئے ہیں جس میں قصود کے قائل کی کوئی سیلی نہیں
 پہنچنے سے پہلے اس لیے کرتے مسد میں ہو کوئی فرید فرغت ہے اور نہ کوئی دوستی کو رہے ہے
 اور نہ کوئی سفارش کا گر ہے اور نہ کوئی غلام تھا کہ جان اور مال سب لیے موقع صرف کر رہے ہیں
 پس اسے ایمان والو! تم ان کو فردا کی طرح اپنی جاؤں اور مالوں پر ظلم نہ کرو۔

اِنَّهُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الَّذِي الْقِيَوْمَ لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ

انفرا اس کے سوا کسی کی ہندگ نہیں جتنا ہے سب کا تھا سزا ہے نہیں بڑا ہی کر

وَلَا نَوْمٌ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مَنْ

لاکھ اور نیند اس کا ہے جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے۔ کون

ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ

ایہا ہے کہ سفارش کسے اس کے اس کراں کے ان سے جانا ہے جو خلق

اَیْدِیْہُمْ وَمَا خَلْفَہُمْ وَلَا یَحِیْطُوْنَ بِشَیْءٍ مِّنْ

کے مدبر ہے اور پیچھے پیچھے اور یہ نہیں گھر پچھ اس کے ہم میں

عِلْمِہٖ اِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمٰوٰتِ وَ

سے کچھ گھر جو وہ ہے گھر ہے اس کی کرسی میں آسمان اور

الْاَرْضِ وَلَا یَـُٔوْدُہٗ حِفْظُہُمَا وَہُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ

زمین کو اور نہ تھکتا نہیں ان کے تحفظ سے اور وہی ہے اور سب سے بڑا۔

اثبات توحید ذات و کمال صفات

(آیۃ الحکیم)

قُلْ نَسَآءُ اَنۡہُمْ وَاَزۡوَٰجُہُمۡ لَّا یُفۡیۡضِلُوۡنَہٗ فِی شَیْءٍ مِّنۡہُمۡ لَّیۡسَ بِہُنَّ اَعۡیُنٌ لَّا یُبۡصِرُوۡنَ اَلۡہُمۡ لَیۡسَ بِہُنَّ اُذُنٌ لَّا یَسۡمَعُوۡنَ اَلۡہُمۡ لَیۡسَ بِہُنَّ اَفۡہَامٌ لَّا یَعۡقِلُوۡنَ اَلۡہُمۡ لَیۡسَ بِہُنَّ اَعۡیُنٌ لَّا یُبۡصِرُوۡنَ اَلۡہُمۡ لَیۡسَ بِہُنَّ اُذُنٌ لَّا یَسۡمَعُوۡنَ اَلۡہُمۡ لَیۡسَ بِہُنَّ اَفۡہَامٌ لَّا یَعۡقِلُوۡنَ

موجود رکھنا کی اہمیت کو اُنک لُغوی معنی میں اثبات و رسالت کا ذکر تھا اور اس آیت میں اثباتِ توحید کا بیان ہے نیز اُنک مشا کا وہ معنی اُنک لُغوی معنی سے بھی زیادہ ہے۔ حق تعالیٰ کے قدرت اور مشیت کا ذکر تھا اور اس کا بیان تھا کہ قیامت کے دن کوئی سلام نہیں اور کر لی ہو سکتی کام نہ آئے گی جن سے خدا تعالیٰ کی برائی اور عظمت منہم ہوتی ہے کہ اس کے سامنے کسی کو مجالِ دہم نہ ملے گی۔ اسی سلسلہ میں آیت میں حق تعالیٰ کی توحید ذات اور کمال صفات سے پہلے فرماتا ہے: یَٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا فِیْ حُكْمِ الشَّیْطٰنِ اس کا فہم اس کو ظالم بنانا تھا۔ اب اس آیت میں ان کو ظلم کی وجہ بیان فرماتے ہیں کہ کار اور مشرک: اِیْنِیْ ظٰلِمٌ جَبِيْۤا جسے ظالم بھی کہنا چاہیے۔ اس کے ساتھ شریک گرداتے ہیں۔ اور صیح عقیدہ توحید کو بیان فرماتے ہیں کہ اسے سہارا نہ تم کا قبول کی مصلحت شریک کر کے ظالم اور بوجہ عقیدہ توحید کو عزت دینا چاہو فرماتے ہیں اِنَّہٗ ذٰلِکَ سَبَکَ کَرِیْۤا کے معنی کوئی سمجھ نہیں کر سکتا وہ اس کا مستحق ہے استحقاقِ عبادت میں کوئی اس کا شریک اور ہم نہیں اس لیے کہ صرف خدا تعالیٰ ذات سے خود بخود زندہ اور مرد ہے، اس کی حیات اور بقا مردالی اور ابدی ہے۔ اس کی حیات کی نہ کوئی ابتدا ہے اور نہ انتہا اور اس کے سوا ہر چیز اپنی ذات سے شروع اور محدود ہے۔ دوسری حیات مستدام کی ابتدا میں ہے اور انتہا میں ہے۔ اس لیے کہ کوئی شخص اپنی ذات سے قائم نہیں خدا تعالیٰ ہی ہر شے کا قائم رکھنے والا ہے، ہر شے اپنی حیات اور بقا اور وجود میں اس کی محتاج ہے۔ جیسے سدا بہہ پانی اصل کا محتاج ہوتا ہے نہ گناہ ہے نہ وجود اور دنیا میں سے کہیں نہ ختم نہ گناہ محتاج ہیں۔ گناہات کی حیات اور وجود میں موجبِ وجود کی حیات کا ایک اولیٰ سا عکس وہ برقرار ہے۔

حکلی صافی انکون وھو انیعا اور حکومت فی المدا یا اور ظلال

عرض ہے کہ حق تعالیٰ تمام عالم کو قائم رکھنے والا اور اس کی تدبیر کرنا والا ہے ایک کو بھی تدبیر سے قاصر نہیں اس لیے کہ اس کو اور کچھ اور بند نہیں چھوڑا۔ اس لیے کہ بند ایک قسم کا منہم ہے جو موجب کے مرافی ہے۔ اور حیات کو ضعیف اور محدود بنا دیا ہے پس جس کو اور کچھ اور بند آئے گا اس کی حیات بھی ناقص اور محدود ہوگی اور دوسروں کی تدبیر کی پسند کر سکے گا کیونکہ بند محنت کی ہیں ہے لہذا اپنے کی وجہ سے اس کی حیات بھی ناقص ٹھہرے گی اور اس کی شانِ تہمت میں بھی تغیر اور نقصان کا دم آئے گا اور نہ کہ وہی سب کے وجود اور حیات کو قائم رکھنے والا ہے اس لیے کہ اس کو اس کی شان اور کمال میں کوئی کمی ہے وہ سب اس کی ملک ہے اور ہر شے کے نیچے ایک اس کی حکومت اور انشا ہی ہے اس لیے کہ اصل ملک وہ ہے جو وجود اور حیات کا، ملک بلا اس کی حکومت اور بحال اور شانِ کبریا کی علامت ہے کہ اس کی بارگاہِ عالی میں کسی کی بے نیازی کی اجازت کے کوئی سفارش نہ کر سکے۔ ہر جائیداد کوئی اس کے حکم کو پہنچ سکے یا نہ پاسکے یہ تو اس کی عظمت اور جلال کا عاں ہوا اور اس کے

علم کی یہ شان ہے کہ وہی مخلوقات کے تمام احوال اور پہلے احوال کو خوب جانتا ہے تمام مخلوق عالم کی کبھی مصیبت خداوندی میں سے کسی ایک رسول پر میر کے علم اور ادراک کا بھی احاطہ نہیں کر سکتے مگر جتنی مقدار وہ تم کو علم دینا چاہے۔ فقط اتنی مقدار تم اس چیز کو جان لیتے ہو اہل کفر ابد بقیبت کا علم اور اس کا علم و ماطورہ حق تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلِیْسَ لَہٗاۤ اٰیٰتٌۭ

اور تم کو ہوت تو حیرانہ اور دیکھا ہے۔

عرض یہ کہ خداوند ذوالجلال کا علم ذاتی اور عام ہے اور مخلوق کے تمام احوال کو محیط ہے جو اس میں وعدا بقیبت اور قیامت اور کمال خلقت پر دل سے اور بندوں کا حق تعالیٰ اور تمام جہات پر اسے ہم سے بندہ و ہدایت اس کی تسلیم کے ایک ذرہ کو بھی نہیں جان سکتا اور ایک ذرہ کے بھی تمام احوال اور کیفیات اور جہات اور پیشات کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ اگر ایک حال کو جان لیتا ہے تو سوائے اسے مہمل اور بے خبر رہتا ہے اور اس علم تمام کے ساتھ اس بارگاہ میں شفاعت کرے جس کا ہم ذاتی اور نام ہوا اور تمام امسیاہ کی حیثیت اور کردار تمام احوال کو محیط ہو بغیر اس کی اجازت کے ممکن نہیں اس لیے کہ شفاعت دالہ ہوتی ہے جہاں شفاعت کرنے والا یا امسیاہ کو ایسی چیز سے امیہ کرے جس کی باطن اور خبر نہ ہو یا جس کو عز کی مصیبت کی خبر نہ ہو اور بارگاہ خداوندی میں یہ نامہاں ہے کہ اس کو کسی نے کام نہ ہو اور اس کی بالکلیت تمام کائنات کو محیط ہے اس لیے کہ جس کی کسی جو اس کے عرض سے کم ہے وہی تمام آسمان اور زمینوں کو محیط ہے نہ کہ خدا اپنے اندر سمجھے ہوئے ہے جس طرح چاہے نہ زمین اور آسمان میں معروف کرے نہ کسی کی جان کیسے کہ بغیر اس کی اجازت کے کوئی مقدار شمس کو پھر ران سے نکال کے شام میں مقرر کرے۔ سمیع الہی کی ایک امیہ اور اس کی قدرت جو قیامت کا یہ حال ہے کہ آسمان اور زمین کی حفاظت اور شہابی اس پر ذرہ برابر شہابی اور گراں نہیں اور دیکھے اس پر گراں ہو سکتی ہے۔ ذرہ بڑا عالی شان اور جسد درجہ ہے۔ ذات اور صفات میں کوئی بھی گسی طرح اس کے برابر نہیں وہ اختیاد مہربان ہے کہ اس کی شان کے مطابق کوئی تعدد و شائبہ نہیں کر سکتا۔ بڑی عظمت والا ہے کہ ہر چیز اس کے سوا مقیر اور بیج ہے۔ وہ اپنے افعال میں کسی کا عین نہیں خلقت و جلال کی وہ سب سے مستغنی اور بے نیاز ہے۔ جی میں ذات پاک کی یہ منفعت ہوں کی اس کا انکار کرنا یا اس کے ساتھ کسی کو شریک گردانا ظلم و جبر کا کمال تعالیٰ فی الآیۃ الاولیٰ کا کلام فرماتا۔ شَکْرُ الْمَلَائِکَۃِ۔

نوائد و لطائف

اس آیت کو درست لکھی کہنے پڑی ہیں جن میں حق تعالیٰ شانہ کی توحید ذاتی اور صفاتی کا ذکر ہے۔ نہایت اور ہمیں اور کتب سابقہ کے دیکھنے والے خوب جانتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے کی کمال ذات اور

کمالِ صفات کے مطلق جیسا ہی آپس میں ذکر ہے اس کو خیر بھی کسی کتاب میں مذکور نہیں۔
ہی نسبت میں سب سے پہلے حق تعالیٰ نے اپنی قوم کو دہائی کو بیان فرمایا: **أَنْتُمْ مَعَالِیُّ الدِّیْنِ وَرَآءَهُ**
بعد ازاں ان صفات کو بیان فرمایا۔

۱۱) الْحَقُّ

کائنات وجود پر جس سبب سے پہلے حیات ہے ”حق“ لغت میں اس ترجمہ سے کو کہتے ہیں جو
واقف ہو درست اور دیکھتا اور قادر ہو جس صفت حیات تمام صفات کمال کا مبدیہ ہے۔

۱۲) الْقَيُّومُ

یعنی کائنات کو قائم اور پانی رکھنے والا، حق سے خدا کا وجہ الوجود ہونا میان یک اور قیوم
سے خدا کا وجہ الوجود ہونا بیان کیا میں بڑا تیرا اور خشنود واجب الوجود ہے اور دوسروں کو جو د
اور حیات بہر اور معارف کے واسطے مکن میں جو درجہ بھی ہے را اسی واجب الوجود کا بہر اور عطیہ ہے صفت
حیات کو ذکر کر کے کمال وجود کو بیان فرمایا۔ در صفت قیومیت کو ذکر کر کے کمال الوجود کو بیان فرمایا۔

۱۳) لَا تَأْخُذُكَ سِیِّئَةُ ذُنُوبِهِمْ

اس کو نہ اونگھ پکڑتی ہے اور نہ لیندا اس سے حق تعالیٰ انہیں اور عبادت اور عصا انھیں
مکن سے سے پاک اور بری بن جانت فرمایا۔ یہ جملہ **أَنْتُمْ مَعَالِیُّ الدِّیْنِ وَرَآءَهُ** کے بعد ہے کہ کلمہ اور لیند
سے حیات میں نقصان آتا ہے ہی بے کر لیند موت کی ہیں ہے اور خدا تعالیٰ موت کے شایسے
بھی پاک اور نضرہ ہے۔ علاوہ ازیں جس کی حیات ناقص ہوگی اس کی تیر سے یعنی خلقت اور نگرانی
بھی ناقص اور کمزور ہوگی لہذا **لَا تَأْخُذُكَ سِیِّئَةُ ذُنُوبِهِمْ** کا مطلب یہ ہو کہ وہ ایسا قیوم
اور نہ بر ہے کہ ایک کو بھی تیر میر سے غافل نہیں ہو سکتا وہ اپنی قومیت میں سب اور نسیان اور غفلت
اور غصہ سے پاک اور نضرہ ہے۔

۱۴) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَمَا فِي الْأَرْحَانِ

اسی جملہ سے صفت ملکیت کو ثابت کرنا ہے کہ وہ آسمانوں اور زمینوں کا مالک ہے اس لیے کہ
مالک خالق وہ ہے جو وجود رکھ کر جس نے آسمانوں اور زمینوں کو وجود دیا اور جن کے جوہر وافر
رکھنے والا اور تھا ہے وہاں ہے وہی ان کا مالک خالق ہے۔

۱۵۱. مَنْ دَعَاكَ لِتُشْفِعَ جَسَدَكَ الْكَرِيمَ

اسی جسد سے اس کی حاجت اور طلال اور برکتی گویا کرنا مقصود ہے کہ اس کی بارگاہ عالی میں کسی کی مجال نہیں کہ بغیر اس کی اجازت کے اسے کشتال کر سکے۔

۱۶۱. نَعْلَمُ مَا يَنْبَغُ آبِي دِيْلَمِ وَمَا خَلْفَهُ

اس جسد میں اس کے علم عید کو بیان کروا کر اس کو علم مخدات کے تمام احوال کو جیسا ہے۔

۱۷۱. لَا تَجْعَلْنِي فِي سَكْنِ طَلَبِ الرِّسَالَةِ

اس جسد میں یہ بتلاؤ گا کہ جس طرح مخدات کو جو عطیہ خداوندی ہے اسی طرح مخدات کو علم بھی عطیہ خداوندی ہے۔ جس سے فقط اتنی مقدار جان سکتے ہیں۔ بقنادہ چاہے بندوں کا علم اس کی مشیت کے تابع ہے۔ بندہ کا علم ہمارے ہی قلیل اور محدود ہے۔ اور اس کا جمل بالفضل بغیر محدود اور مشیت ہی ہے۔

۱۸۱. وَرَبِّكَ كَرِيْمٌ الشُّكُورُ وَالْآزِزُ

اس جسد میں یہ بتلاؤ گا کہ اس کی حاجت اور حکمت اور آسمانوں اور زمینوں سے جیسا تمنا ہے۔ جیسا کہ بندوں کا کام وہی ہے۔

فائدہ ۱۱۱ اعداد پیشو بحمد اللہ احوال میں بر دنا ہیں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گری ایک جسم ہے جو آسمانوں اور زمینوں سے برا ہے اور اس کے مجموعہ حضرت ابن عباسؓ سے مراد ہے کہ ساتوں آسمانوں کے اندر ایسے ہیں جیسے کسی ڈھال میں سات درجہ والے دیپے جانی گری کی اضافت اور نہایت اطر قضاے کی طرف ایسی ہے جیسے سرش اتر اور بیت اتر کی نسبت ہے بظاہر کہ کوئی ماحول قسم کی جمل ہے اند میں طرح تبدیلست کی افادہ اور اتمام میں ہر شے کی تبدیلی بخبر ہے اس طرح جمل نہیں کہ گری اند سرش کی تبدیلی بطورہ عید، برکت اور ایک دھتکتہ نما بندہ۔ جو بد ملت کے نزدیک آیت میں گری سے ظاہر اور متباد صنی مراد ہیں۔ اور بعض علماء ادر گئے ہیں کہ گری اس کی عظمت اور عظمت کی تصویر اور صنی ایک شکل ہے دونوں در حقیقت نہ کوئی گری ہے اور نہ وہ کوئی شیئہ والا ہے اور یہ ضروری نہیں کہ ہر جگہ غلط سے متعلق ہی معنی مراد ہے جانی و قیام میں مدد یا جگر ماندی اور کوئی معنی مراد ہے گئے ہیں۔

۱۹۱. وَلَا يَكُنْ دَافِعًا

اور اطر قضاے کو آسمان اور زمین کی حفاظت نہ دے بلکہ برکتی نہیں۔ اس جسد سے یہ بتلاؤ گا کہ اس کی

صفت قدست اور قویست ضعف و رنق و دان سے پاک اور منزہ ہے۔

(۱۰) وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

اے بلند میں اللہ کی صفت علو اور عظمت کو بیان فرمایا۔

۱۷۸۔ مستند حکمرانیں بدرجہہ علی اللہ تعلق خدا سے مروی ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے از سر نو اور فرمایا۔

سورة البقرة فيها آية سيدنا
المقرآن لا تقرأ في بيت طيب
شیطان الاخرج منها۔
(ایہ اللہ کے رسول)

سید عالم و خیر میں الہی کی تعریف سے مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ اے خداوند قرآن میں صحت کے علم میں سب سے بڑی آیت کون سی ہے! میں نے کہا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اَلْحَقُّ اَلْقَيُّوْمُ جس حضرت نے لکھ لکھ کر رسم لے رہے تھے ہی میرے سینہ پر اتار اور فرمایا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ میں مبارک ہیں

دو ایسی حالتیں حضرت حمزہ اور حضرت علیؑ اور عبداللہ بن مسعودؓ اور عبداللہ بن عباسؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ سے منقول ہے کہ تمام آیتوں کی سسڑا اور سب سے بڑی آیت اُزیت اُکرمی ہے۔ (در مشرق صفحہ ۳۴۵)

ایسی بنا کر کہا جاتا ہے کہ ہم علم اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اَلْحَقُّ اَلْقَيُّوْمُ ہے۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب قرآن کے ذمہ کو لے گا ارادہ فرماتے تو کیا بھی پڑھا کرتا تھا پڑھ کر وہ فرماتے اور جھنڈا کر دیتا تھا جب بیٹھ کر قرآن پڑھتا تو فرماتے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اَلْحَقُّ اَلْقَيُّوْمُ (تفسیر قریش صفحہ ۱۰۳)

(۱۱) فَالْعَلِيُّ الْعَظِيمُ
حضرت مسعود علیہ السلام نے فرمایا کہ سب سے بڑی آیت اُکرمی سورة البقرة کو تعجب ہے کہ اَلْحَقُّ اَلْقَيُّوْمُ بمنزہ روح اور جان کے ہے اور اَلْاَسَمُ

بمنزہ اعضاء اور جوارح کے ہیں اس صفت کے تمام مطالب ہی اُزیت کے جزو تھرتے ہیں۔ جس طرح اعضاء اور جوارح جان کے شوق اور رضا پر ہوتے ہیں اسی طرح اس صفت کی تمام آیتیں اَلْحَقُّ اَلْقَيُّوْمُ کے شوق اور رضا پر ہیں۔ سورہ بقرہ کے کئی جالیسیں رکوع ہیں۔ کوئی ایسا نہیں کہ جس میں حیات اور بقا نہیں اور

ملکہ حدیث کے اصل الفاظ میں یہی ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ

[illegible]

پھر یہ ان اسلام جیست کے بیان سے فراموش ہوئی تو افسوس کہ ان کی کتب میں کوئی حقیقت
 دیکھ کر ہرگز حیرت انگیز نہ ہوگا۔ اس کے علاوہ یہ کہ یہ جیست کے بیان سے فراموش ہوئی تو افسوس کہ ان کی کتب میں کوئی حقیقت
 دیکھ کر ہرگز حیرت انگیز نہ ہوگا۔ اس کے علاوہ یہ کہ یہ جیست کے بیان سے فراموش ہوئی تو افسوس کہ ان کی کتب میں کوئی حقیقت

پیدا نہ ہو جانتا ہی اس سر کی کیا اس جماعت کو ذکر کر دیا کہ وہ بات ذکر کر جائیگا جس پر ایک نبی
نہ دے گا جسے زندہ ہوئے۔

دوسرے نصیر طاہریت اور جاہلیت اور تائوت سبکیہ کا ذکر فرمایا جس سے اس غلامان کی گم شدہ
جہالت پھر رہا نہیں آئی۔

اس کے بعد آیت انکری کو ذکر فرمایا جس میں حق میں امت الہی کی جہالت اور قہریت اور اکیلت وہ
مغلطت اور عیسیت اور تقدیریت کا ذکر اور ہم محیط کا ذکر فرمایا۔ اور یہ بتلادیا کہ اس علم اور سبب عبادت میں
ہے کہ جو کہ دعوہ نامائیک ناما ہے۔ حق واضح ہے جس کو کسی چاہے قبول کرے کسی پر رو دینی نہیں۔

اس کے بعد پھر اپنی حیثیت اور قہریت کے اثبات کے لیے حق کا ذکر فرماتے ہیں سے جہالت
انہوی کا قہر معلوم ہو اور یہ واضح ہو کہ وہ حق و قہر خودوں کے زندہ کر سکتے ہیں تاکہ وہ سب کے لوگ
تہست کے اس سے میں شک نہ کریں۔ پھر اس کے بعد وحدت اور تربیت کے تمام بیان فرماتے جو
الہی کی وحی اور دینی زندگی کے تمام اسباب ہیں اور وہ سے مخالفت لڑائی کر جو۔ لہذا ان دینی اور دینی
حیثیت کی نشانی اور باری کا سبب ہے۔ پھر اس صورت کو بطور مباحثہ اشیائے دنیائے انہوی
آیات سے ایمانیات اور اعتقاد و تہذیب اور دعا اور استغفار کے معنی پر مقرر فرماتے ہیں کہ یہ ایمان
و تہذیب اور استغفار ہی سے مرد و زن کو حیثیت باور دانی حاصل ہوتی ہے۔ خداوند کلام یہ کہ یہ تمام وحدت
حق تعالیٰ کے اسم حق و قہر کے اس قدر حق اور قطعی ہے اور آیت انکری اس صورت کے لیے جزووں کے
ہے اور یہ اسم حق و قہر بمنزلہ جان کے ہے اور باقی آیتیں بمنزلہ اعضا و اعضاء کے ہیں۔ واللہ اعلم۔

لَا اِكْرَادَ لِيَ الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ

اور نہیں دین کی بات میں کھلی جگہ ہے وحدت اور یہ راہی

فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدْ

اب جو کفری شر کو منکر ہے اور نہیں دوسرے الہ پر ایمان

اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰى لَا انْقِصَامَ لَهَا وَ

پکڑی عہد مضبوط جو نہ کٹے اس نہیں اور

اَللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝۱۵۱ وَلِلّٰهِ الدِّينُ اَمْنًا يَخْرُجُ

اللہ سنا ہے جانتا ۱۵۱ اللہ کام جانتے والا ہے ایمان دینوں کا نجات دہ

مِنَ الظَّالِمِينَ إِلَى التَّوْبَةِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ

انہیں میری سے اُجالے میں ۱۸ جہ

الْقَاسِعَاتُ يُخْرِجُوهُمْ مِّنَ النَّوْرِ إِلَى الظُّلُمَاتِ

میں سخیٹا ہا نکالتے ہیں ان کو اُٹھا لے سچے انجیروں میں۔

أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٠﴾

وہ اہل دوزخ والہم وہ اسی میں وہ رہے۔

حق اور باطل نور اور ظلمت کے فرق واضح ہے

کسی پر کوئی زبردستی نہیں جو چاہے اختیار کرے،

قال تعالى: **لَا تَحْزَنْ فِي الَّذِينَ** ... **هُمُ الَّذِينَ خَلَقُوا**

(در بعد از غزواته آیت می فرماید: لَقَدْ لَبِثْتُ لَيْسَ بَدِينِی اِنْ اِثْبَاتِ رِیاضَاتِ کَا اِثْبَاتِ اَیْمَانِ اَکْرَمِی

ہیں انہیں توحید کا اگر تھا اور یہی وہ بابائے دین اسلام کا اصل الاصل ہیں جو دلائل واضح سے ثابت

ابن جبر سے کا فر ہلکا سمجھ لے گا تو علماء اور شیعہ دانش والی نہیں جس کا یہی چاہئے حق کو غفلت کرے۔ دین کے

بارے میں کوئی نہ برکتی نہیں۔ تحقیق وادیت گمراہی سے بادل جدا اعلیٰ متاثر ہو چکی ہے۔ حق کا من و جمال

ملکداران کا قلع و مویب ظاہر اندہ غلامیاں ہو چکا ہے اور نہ ہیہ سستی اس امر پر ہوتی ہے جو پاکستانیہ ہوا اور نہ کرنے

والے کہ دل الہی سے غرض نہ ہو اور اسلام کا عین و جمال ایسا ہے مثال ہے مگر عقل معیہ اس پر عاشق اور

فریفتہ سے الجھنیں ہر سلام کے احکام مشاق و درگزال ہیں نفس تو نہماست غمراہ و شہوت پرست ہے

س کی مثال اور مکاری کا اعتبار نہیں ملے کہ جسے وہ گنداپانی ہی لفظ یہ معلوم ہوتا ہے مگر سید الطیغ کو اس

نفسود سے بھی نگہداد اور انتہا غل مرتب ہے۔

علاوہ ازیں اسلام میں اگرچہ ایسا فرقہ برکستی ممکن ہی نہیں اس لیے کہ اسلام کے لیے تصدیق قلبی

دہ ولی ادا جانگا، اعتبار ہے اہل پر کسی کی زبردستی چلا نہیں سکتی۔

یا آیت کے یہ سنی ہیں کہ دین کے بارے میں تم کسی پر زبردستی نہ کر دو گونگہ میوہ دینا اور اوتھلا سار دانا غلط ہے

ہے۔ مقصود یہ ہے کہ لوگ اپنے اختیار سے اہل انیمن۔ احمسے کو جزا و سزا کا دارا اختیار ہی افعال ہے۔

اس صدمت پر یہ جلد غریب جلد افتاب کے صحن میں نہا ہو گا۔ میں لاکھ لاکھ ہاتھ کی نئی صحن میں جو کے ہوگی اور لاکھ لاکھ ہاتھ صحن میں لاکھ لاکھ ہاتھ کے خانہ کو دل سے معلوم ہوتا ہے۔

حضرت ابن جنسؒ سے مروی ہے کہ یہ بہت متفقیں، انصاری تھے ہر سے جس ناقص دہلی نصیحت
میں غلطی کے درپے جسامت تھے۔ ایک دن صحیح انصاری نے ان حضرت سے اعلیٰ طریقہ و علم سے عرض کیا کہ
مجھ پر ان کا تعزیری ہونا بہت گراں ہے اگر حضورؐ و اہل بیتؑ کو میں نے کلام پر مجبور نہ کیا تو ان کی آیت
نازل ہوئی۔ لہذا کلمہ کہ "لا یغنی عنک دینا" میں دامن نہ لے۔ بلکہ مجبور نہ ہو بلکہ حق نہ کرو
ہم نے حیات اسلاف و امت کو فراموش کرنا ہے۔ جب لوگوں کو انقیاد ہے جس کا یہی چاہے ایمان لانے
اور جس کا یہی واجب نہ کرے۔

ایک شہد اور اس کا ازالہ

[illegible]

علاوہ انہی میں طرح افعال، زبان اور فکر کے قبول کرنے میں امتداد ہے جو ہم نہیں، یہی طرح تمام افعال غیر اہل حق، اللہ کے لئے کرنا ہے جو ہم نہیں، لیکن اچھے اور بُرے افعال پر لے کر مباح و حرام اور شراب و خمر اور کافرا و مستزیم نہیں، افعال جو کفر کا ناجائز اور ناجائز افعال کا سنگ میل بن جاتا وہ خون ناحق کا قصاص دیا جاتا ہے تمام جرائم کے افعال، عقوبات کی منزل ہے جو اور کفر، نہیں۔ اسی شخص نے اپنے عقیدہ سے محمدی دور کا ان کی مذمت کی، جس نے یہ سب سے باجگشتی پڑی ہیں، اسی طرح جو مسلمان مرتد اور سزا سے استناد میں تھک کر گتے قریہ ہوا اور کفر میں بھگدوس کے فعل، اعتراضی و متکبرانہ کی

سزا ہے اور کافر سے چھاد و قتال اُن کے فعل اختیار ہی نہیں کر کر جڑا ہے۔

حیرت کا مقام سچ کر قانونی سزائیں تو میں مصلحت اور عین بدرواد میں سیاست بن جائیں اور شرعی حدود داخل مرتد اور عجم دینی وغیرہ یہ سزائیں جبراً اور اگر ہ قرار دی جائیں اور حد حشر اور سزا میں کہنا جس کی مرتد کے مسخر میں اشکال ہے اور درشل کا میں کوئی اشکال نہیں کیا قانون داخل نہیں دولت کی قائم شدہ حکومت کے مرتدین کا قتل نہیں کیا انوکھ کس کا مقام نہیں کر مجازی اور عملی حاکم کے مرتدین کا قتل تو عین شذیب اور عین قتل ہو اور قتل نہ انوکھ الی میں کے مرتدین کے قتل پر ایک بھون پر جائیں اور اصل کو وحشیانہ فعل قرار دیں اس کا صاف مطلب کریں جو اگر جاری عداوت کو جبر ہے درندہ خانے کی عداوت جرم نہیں خدا تعالیٰ ان لوگوں کو عقل دے جو بدولت پر پناہی خدا تعالیٰ سے زیادہ سمجھتے ہیں۔

پس حق اور داریت کے روز روشن نہ طرح واقع ہو جانے کے بعد جو شخص غلبان اور غلبان کی عداوت جانتے دلی چیز سے سے خلق قلع کرے اور ایمان نہ کر خدا تعالیٰ سے اپنا خلق قائم کرے تو اسی لئے ہ بیت مضبوط خلق کو پکڑ لیا اور اپنے آپ کو کفر ہی اور طاقت کے گرد سے چلی گئے سے چھاپا اور وہ ایمان یافتہ کا خلق ایسا مضبوط ہے جو قوت نہیں سکتا ایسے شخص کی وجہ سے ہاتھ سے جھوٹ سکتا ہے اور لڑنے تعالیٰ ایمان اور کفر کے درمیان کو سینے والا ہے اور یہی کہہ دے والا ہے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کا کامزار ہے جو ایمان لائے اور خدا سے وابستہ ہونے انکو وہ اپنی خاص داریت اور تو میں کے ذریعہ شکوک اور شہادت اور دوا کس اور غلطی سے نہ بچھوٹا اور اللہ صبر میں سے نکال کر خود داریت کی طرف ملے جائے اور جن کو گولہ لگ کر کیا اور خدا تعالیٰ سے خلق قلع کر جائے ان کے دوست اور دین جن اور اس کے شہادت میں جن کو خود داریت اور نور والوں سے نکال کر شہادت اور نفسانی خواہشات کی تار بچوں کی طرف ملے جاتے ہیں ایسے ہی لوگ جو ایمان اور عمار و مصلحت اور دکان خلق سے بچتے ہیں اور انسان خواہشوں کے پیچھے دوڑتے ہیں۔ و درخ کے باشندے ہیں یہ لوگ ہمیشہ و درخ میں رہیں گے۔

حق تعالیٰ نے کہ وہ ان کے حق میں انداز کی وحید کو ذکر فرمایا اور اسی کے نہ دینی اپنی ایمان کے لیے کسی خاص وعدہ اور شہادت کو ذکر نہیں فرمایا اسی لیے کہ اللہ کی داریت اور محبت اور کامزار کی ہر وعدہ اور شہادت کو شخص ہے۔



اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي حَاجَّ اِبْرٰهٖمَ فِیْ رَبِّہٖ اَنَّ اٰلٰہَ

لہ نے نہ دیکھا وہ شخص جو بھگتا ابراہیم سے جس کے رب پر داسطریکری

اللَّهُ الْمَلِكُ إِذْ قَالَ لِإِبْرَاهِيمَ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي

تھی اس کو اللہ نے سلطنت، جب کہا ابراہیم نے میرا رب وہ ہے جو جلا ہے

وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ

اور نہ ہے، اے ملا میں جوں جلا اور قات، کہا ابراہیم نے اللہ

اللَّهُ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ

تر لانا ہے سورج کو مشرق سے پھر تو سے کہا کہ

الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي

مغرب سے، تب ہیران رہ گیا وہ منکر اللہ ہیں راہ راست

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۱﴾

بے انصاف لوگوں کو،

ذکر مسدود معاذ

گوشہ تر آیات میں حق تعالیٰ کی ذات و صفات کو بیان فرمایا اس کے بعد بھی قصے اس کے
مناسب ذکر فرمائے ہیں اہل تعز و حمد و ثناء کے اہل ثناء کے لیے ہے اور دوسرا اور میرا نقد اثبات
حضور و شریعت میں اثبات قیامت کے لیے ہے تاکہ ہمارا اور خدا کی معرفت کھلا ہو جائے اور خدا کے ذوالجلال
کی حیات اور قیامت خوب واضح ہو جائے اور نور و ہدایت اور ظلمت و ضلالت کا نزدیک نظر آجائے کہ
خدا تعالیٰ کس طرح ہدایت دیتا ہے، اور کس طرح گمراہ کرتا ہے اور جہاد و قرب کی مشروریت کی وجہ بھی
معلوم ہو جائے کہ یہ کفار نامہاں خدا سے گمراہ کی بھی معرفت کو مٹا دیتے ہیں اور لوگوں کو گمراہ کرتے
ہے باقی بنانا چاہتے ہیں اس لیے ان سے جہاد و قتال کا حکم دیا گیا اور اگر خود جہاد میں مشرک نہ ہو
تو الیٰہ ذکر کریں۔



قصہ اول

دربارہ اشبات وجود باری عزوجل

قَالَ قُلُلًا يَلْعَنُ لَكَ الْغِيظُ يَا جِبْرِيلُ... اسلے... وَاسْمُهُ تَابِعُ بْنُ جَبْرِيلَ الْغِيظُ...
 ان آیات میں اور بڑے عظیم الشان کفر و کفر کی کہان سے متعلقہ اور کلامیاتی کرتے ہیں۔ فرد
 و حری تھا یعنی وجود باری تعالیٰ کا شکر تھا اور اپنے آپ کو ملک کا ریت اور لہذا اور ایک شایا تھا۔
 دلیہ مخاطب کیا کہ تیرے اس طاقت کو جس کی گھا میں نے خدا کے دلی اور ہم سے پہلے ہر دہ گار کے وجود
 کے ایسے میں جاسا اور ہمارا گیارہ یہ جگہ سے دیا جنسی فرد تھا جس نے سب سے پہلے سر پر تار رکھا
 اور با شہادت کے گھونٹ میں لہرائی کا دعویٰ کیا۔ پناہ فرماتے ہیں کہ فرد کا لہا کے پاس سے میں یہ جانا جس
 اس ویرت تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو سلطنت اور ہشت ہی عطا کیا اس نسبت طبر کے شکر کا دعویٰ
 درجہ تھا کہ جس نے سلطنت بخشی تھی اس کے وجود کا قوا کر کرنا گھرا اس نے برکس اس نعم کے وجود
 لک کا انکار کر دیا۔ فکر تو رکھیں وقت کر اور ہم علیہ السلام نے فرد کے کیا کردار نے ہر دہ پر برہان
 لا فرد نے کہا وہ کون سا خدا ہے جس کی طرف شک تم میں جلتے ہو اس کا دھن بیان کرو اور ہم علیہ السلام
 نے فرمایا میرا ہر دہ و جگر کی طرف تم کو جانا ہوں اس کی شان یہ ہے کہ وہ موت اور حیات کا مالک
 ہے جس کو چاہے زندہ کرنا ہے اور جس کو چاہے مرنے دے اور تو زندہ کرنے اور موت دینے سے
 عاجز ہے۔ لہذا تو سستی نہ کر کہ میں ہر سکتہ فرد نے اسی وقت دو آدمیوں کو بنایا اور ایک کو قتل
 کیا اور ایک کو چھڑ دیا اور ہلاک میں بھی چلا اور لہذا جو ہم نے ہر دہ کرنے سے عاجز ہیں۔ اور ہم
 نے دیکھا کہ یہ تو بڑی کڑی سزا ہے کہ اچھا اور اچھا کے معنی میں ہیں صحت اچھا اور امانت کے معنی
 جسم میں جان ہونے اور جان رکھنے کے ہیں اور یہ سوائے خدا کے کسی کی قدرت میں نہیں۔ اسی نذران
 نے قطع کر دی اڑا دینے اور چھوڑ دینے اور حق پر چھڑک چلائے اور نہ چلائے کا ۱۴۱۴ ہجری اور امانت رکھا
 اور ہم علیہ السلام نے کہا کہ تو اچھا اور امانت یعنی جسم میں جان ہونے اور چلائے پر تو کیا قادر ہے تو کیا
 اور امانت کا سہرا نہیں کھتا اچھا ایک بات اور کئی اللہ تعالیٰ تو آفتاب کو اپنے دادہ اور غنیمت کے شکر
 سے نکلتا ہے اور حالانکہ وہ اگر چاہے تو سرب اور شمال اور جنوب سے جس کی نکل سکتا ہے ہر طرف اور ہر
 کی قدرت کے اعتبار سے یکساں ہے لیکن اگرچہ کو وہ اس قدر قدرت ہے کہ وہ سب سے نکال کر کھا کر
 میری قوت اور قدرت کا انوار ہو تو اچھا اور امانت اور نہ اور چلائے پر تو کیا قادر ہے۔ ہر دہ اور ہر دہ
 کا تو یہ عام ہے کہ تو ایک جسم کی حرکت کے تغیر پر بھی قادر ہیں۔ وہ کہ حرکت و حیات کا ایک ہر دہ معلوم
 سا اثر ہے جس کو جنسی جسم کی حرکت میں تغیر کرنے سے عاجز ہو گا وہ اچھا اور امانت سے عاجز ولی

عُرُوشَهَا ۚ قَالَ اَنَّىٰ يُحْيٰى هٰذِهِ اللّٰهُ بَعْدَ

جہنم کے ۔ کہ جس کی جگہ اس کو اللہ مرچھے

مَوْتِهَا ۚ فَاَمَاتَهُ اللّٰهُ يَٰۤاٰدَۃً عَامِرٌ ثُمَّ بَعَثَهُ ۚ

جیکو ! پھر اسی شخص کو اللہ نے سو برس کے بعد پھر اٹھایا ۔

قَالَ كَمْ لَبِثْتُ ۚ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۚ

کہا تو کتنی دن رہا ؟ اللہ میں ایک دن یا دن سے کچھ کم ۔

قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِاۤئَةً عَامٍ ۚ فَانْظُرْ اِلٰى طَعَامِكَ

کہا نہیں کچھ تو بہ سو برس اب دیکھ کھانا اپنا

وَشَرَابِكَ ۚ لَمْ يَتَسَنَّهٖ ۚ وَانْظُرْ اِلٰى حِمَارِكَ

اور دیکھ ۔ شراب نہیں چبایا اور دیکھ اپنے گدھے کو

وَلَيَجْعَلَكَ اٰیَةً لِّلنَّاسِ ۚ وَانْظُرْ اِلٰى الْوُحَّاشِیِّ

اور تجھ کو ہم نوحہ کیا جائیگا لوگوں کے واسطے اور دیکھ نہیوں کس طرح

كَيْفَ نُنَشِّرُهَا ثُمَّ نَكْسُوْهَا لَحْمًا ۚ فَلَمَّا تَبَيَّنَ

ان کو اٹھاتے ہیں پھر ان پر پہناتے ہیں گوشت ۔ پھر جب اس پر ظاہر

لَهُ ۙ قَالَ اَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِيْرٌ ۝۱۰

ہوا ۔ لہذا میں جانتا ہوں کہ اللہ ہر شے پر قادر ہے ۔

قصہ دوم

برائے اثبات معاد یعنی برائے اثبات حشر و نشر

تِلْكَ اٰیَاتُ الَّذِیْنَ هُمْ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ اٰتٰیۡمٌ ۚ لَّا یَفْقَهُوْنَ شَیْۤا ۚ ۝۱۱ ۚ وَرَآءَ اللّٰهِ حِجَابٌ عَظِیْمٌ ۚ فَمَنْ ذَا الَّذِیْ یُفْقِدُ

بائے غلطی کا تو سنہ اس بھیجے شخص کی طرف نظر نہیں کی کہ جی کا ایک۔ ہستی پر گذر ہوا۔
 محمد بن اسماعیل سے مروی ہے کہ وہ گذر سٹہ واسطہ حضرت ارمیا فرمائی تھے اور حضرت علیؑ حضرت
 ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ طرز نہ تھے اور مجاہدؓ سے منقول ہے کہ فردوس کے ساتھ ذکر کرنے
 سے ملو ہوتا ہے کہ وہ گذر سٹہ والا شخص کہ فرمایا جس کو بحث میں شک اور تردد تھا، لیکن یہ صحیح
 نہیں اس لیے کہ اس سرانیں حضرت اور کرامت کے مستحق نہیں جس کا آیت میں ذکر ہے اور قریب سے
 بیت المقدس مراد ہے جس کو تخت نصر لے ویران دریاؤں کا ابد علی اسطیث کو قتل کیا اور ہت سول
 کو قید کر کے لے گیا۔ ان ہی حضرت عزراؑ میں تھے حضرت طرز جب قید سے چھوٹ آئے اور اس دوران
 بسوق پر گئے اور اس کے تمام آدمی مرے نہ رہے ہیں اور عمارت بھی صاب گر کر ہوئی چھ آدمی اس وقت
 رہ جی ایسی حالت میں تھی کہ وہ اپنی چھتوں پر گر کر ہوئی پستی تھی یعنی اس کی چھتیں گر کر پھر پر رہا رہا
 گر گئی تھیں ان دوران کو دیکھ کر بعد صحت در قصب یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ اس بستی کو مرے پیچھے کسی
 طرح قیومہ کرے گا۔ مقصد اس کلمہ سے بستی کے دوبارہ زندہ آباد ہونے کی طلب اور تباہی جو مرے
 عادۃ آباد ہونا بعد تھا اس لیے پر خیال گذر کر کیا میری یہ دعا قبول ہوگی۔ مہمانانہ خدا کی قدرت میں کوئی فہر
 اور تردد نہ تھا بسٹ کا یقین کامل تھا، لیکن تنہا تھی کہ کاسٹیں ہیں، جی اس کا فائدہ دیکھ لوں، پس عن قتلے
 لے آئی جگہ ان کی راج قبض کر کے ان کو صوبہ کی ایک مردہ رکھ کر دہائی عمر میں بیت المقدس آباد ہو گیا۔ اس کے بعد جن قلعے نے
 درمیان اسرائیل کو اس کے حکم و قسم سے دائی فی اندھیر بیت المقدس میں از سر نو آباد ہو گیا۔ اس کے بعد جن قلعے نے
 ان کو زندہ کیا چنانچہ فراتے ہیں اور پھر سو برس کے بعد ان کو دوبارہ زندہ کر کے قلعہ آباد کر دیا۔ یہاں کہ
 جو خدا سو برس کے مردہ کو زندہ کر سکتا ہے وہ سو ہزار برس کے مردہ کو بھی زندہ کر سکتا ہے اس کی
 قدرت کے لیے کوئی غامض شرط نہیں جس وقت آئے مورخ عرب نہیں جانتے اللہ تعالیٰ نے
 خود یا بندہ جو شرط کرے پوچھا کہ تم اپنی طرف اور اس حالت میں کھانا نہ کھا رہے ہو اس حالت
 میں ایک اللہ آباد کیا۔ خدا سے کہے کہ اگر چاہاں کل ہی وقت آیا تھا تو ایک دن بڑا انداز برع ہی آیا تھا
 تو ایک دن سے ہی کہ ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بلکہ اس حالت میں سوامی تمہارے ہو میں تم متفقہ سوچے
 تھے۔ سوامی کی موت کے بعد اپنے نو کائی قدرت سے ملنے کو کہہ یہ عجب مدت فراب ہیں گدو کی اور
 تم خواب سے بیدار ہوئے ہونے کی موت سے دوبارہ زندہ ہونے پر پس اگر تم کو یہ علم ہو کہ باوجود اتنی طویل مدت
 گزرنے کے تم میرے ہم کوئی کھیر نہیں ہو تو اپنے کھانے پینے کی چیز کو دیکھ کر دباؤ دانی طویل مدت گذرنے کے اس میں ذمہ
 برابر تیرے ہیں اب ان کو کھانے پینے کی چیزیں جیسے جلد تیرے آج ہے اندھیر گزریں تو کھانے شام ہی ایک طلب
 ہو جاتا ہے پس ہر وہ آگاہنے پینے کی چیز کو اتنی مدت تیرے لحاظ رکھ سکتا ہے وہی عزراؑ سے
 جس کو اتنی مدت تیرے لحاظ رکھ سکتا ہے۔ دہائی کے مقام اپنی سوامی کے گرنے کی طرف نظر کیجئے
 کہ وہ کل مگر کہ نہ رہا ہو چکا ہے اور ان کی مژدائی اس قدر پسیدہ ہو چکی ہیں کہ باوجود گزرنے کی اتنی تاب

نہیں رکھیں۔ گو سب کی یہ حالت ایک دنیا میں نہیں ہو سکتی۔ ہڈیوں کے درمیان سے جو نئے کے پلے ایک مدت میں جاپٹے اور اس میں ہم عزیز سے ساتھ ہی اسی مردہ کے گھر کو زندہ کر دیں گے۔ زور دہرہ اس کو گرفتار اور بہت غلام کر دیں گے تاکہ تم اپنی آنکھوں سے مردہ کو زندہ ہوا دیکھ لو۔ وہ پہلے تم کو سر پر کس کی موت کے بعد اٹھائے زندہ کیا تاکہ تم کو تباہی سے تمام اور غریب میں اور تباہی ساری برادر، ہم اپنی جہت کی نشانیاں دکھائیں اور تباہی سے غریب اور استیجا والا ہری راؤ اپنی حق حقد و اللہ بکند حق فرماتا کہ وہ در کریں اور تاکہ تم کو کوئی گھر سے قیامت کی ایک نشانی بتائیں کہ قیامت کے دن بھی اسی طرح ان کی جہت سے مردے برادر سے زندہ ہو کر اٹھیں گے اور لوگ جب تم کو دیکھیں تو قیامت کی ایکسکس دہیں اور برادر بھین اور پیچ کر دیں کہ قیامت میں بھی مردے اسی طرح جس کے ساتھ دہرہ زندہ کیے جائیں گے اور اگر تم یہ چاہتے ہو کہ اپنی ذات کے علاوہ احیاء مرنے کی کیفیت کا مشاہدہ کرو تو اس مردے سے گھر کے ہڈیوں کی طرف نظر کرو کہ کس طرح ہم ان کو جوتے ہیں۔ بعد میں کس طرح ان پر گرفت چڑھاتے ہیں اور پھر کس طرح ان میں جان ڈالتے ہیں اسی طرح وہ گھر زندہ ہو کر ان کے ساتھ دہرہ بھر گیا اور وہ ان کی طرح رہنے لگا۔ پس جب مردہ کو زندہ ہوا مشاہدہ سے ظاہر اور واضح ہو گیا تو یہ عقیدہ جو بعض مسرت میں بولتے کہ یقین کے ساتھ جانا ہوں کہ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ مردہ کے زندہ ہونے کا علم یقین سے پہلے ہی تھا لیکن اس مشاہدہ اور علم کے بعد یقین کا درجہ حاصل ہو گیا جس سے پہلے ہی سے یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے پس ہم چیز کو پہلے سے جانتا تھا اب اس کو اپنا آنکھ سے دیکھ لیا۔ اور جو چیز پہلے سے یقین تھی اب وہ مشاہدہ میں مکرر سامنے آئی حق تعالیٰ کو لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے اپنی قدرت کا کوشش جو کو میری آنکھوں سے دکھلایا۔

ف اس واقعہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت عزیر کو چار نشانیاں دکھائیں۔ دو ان کی ذات میں اور دو خارجیہ اسو سال مردہ اور کہہ کر ان کو دوبارہ زندہ کیا اور اسو سال تک ان کے جہر کا صحیح سالم حصول رہا۔ حدیث میں ہے۔

ان اهلہم حرم یصلی الارض اجمالا
اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے ہلکے
الانبیاء ۔
کا کھانا خاتم کر دیا ہے۔

اور خارجیہ دو نشانیاں تھیں ایک طعام و غراب کی کہ سو سال میں تیز نہ لیا جس طرح حضرت عزیر کے جہر جہاں تک جس کی تیز نہ آیا اور وہ کھلتی جہاں تک کہ اکی کو سر کر رہا ہو گا وہ تیز نہ لیا۔ اس کو دوبارہ زندہ کر کے دکھایا تاکہ یقین احیاء مرنے کی معلوم ہو جائے تاکہ اب اور مرگوب دونوں سو سال کے بعد زندہ ہوں۔ حضرت عزیر بیان ہے اٹھ کر اسی جہاں پر سوار ہو کر بیعت اللہ میں دس دس ہونے اور پھر کر آؤ دنیا اور اپنے گھر اور گھر پہنچے و گھر میں نے سزا پائی اسی لیے کہ جب تو زندہ ہو چکے تھے نہ حضرت عزیر علیہ السلام جو ان سے پہلے اٹھ کھڑے تھے ان کی حیات اور برائی کو محفوظ رکھا۔ پھر

علا میں دیکھ کر سب نے چوڑا اور زمین کیا کہ یہ عزیز ہمارے باپ ہیں تغیل کے لیے امام قریشی
تفسیر ص ۵۲۰ دیکھئے۔

وَإِذْ قَالَ لِزَبْرَهُمْ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنْجِي الْمَوْتَىٰ

اور جب کہا ابراہیم نے سے رب! دکھا مجھ کو یہ کہ مراد سے مراد ہے؟

قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي

فرمایا کیا تم نے نہیں سنا تھا کہ میں نہیں۔ لیکن میں اسے کہیں جو میرے دل کو

قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ

فرمایا تو پکڑ چار چب زور اڑتے پھر ان کو چار چب ساتھ سے پھر

اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ

تو ان پر چار چب پر ان کو ایک ایک جگہ پر پھر ان کو پکار

يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا وَاعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

کہ توئی تیرے پاس دوڑے اور جان لے کہ اللہ نہایت سچ حکمت والا

قصہ سوم

نیز برائے اثبات حشر و نشر

قال تعالى: وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنْجِي الْمَوْتَىٰ

اور اسی آیت کے بعد جس کے بعد کہ ابراہیم کا قصہ ذکر کیجئے جس وقت کہ ابراہیم نے

کہا کہ سے پروردگار! آپ مجھ کو دکھا دیجئے کہ آپ کس طرح مردوں کو زندہ کرتے ہیں تاکہ مجھ کو معلوم ہو جائے

کہ آپ باریت کے اہل کس طرح کس کیفیت کے ساتھ مردوں کو زندہ فرمائیں گے۔ اسی وقت کہ اسی ثابت نہیں آپ میں کیفیت

کے ساتھ چاہی ہوا کہ زندہ کر سکتے ہیں تاکہ وہ کوئی مخلوق نہ بنیں کہ جس میں روح نہیں کہ کائنات کے ان مردوں کے زندہ

فرمائی کہ کیفیت کی جس میں یہ کوئی حشر و نشر نہ ہو کہ ان کے انگوٹھ سے دیکھیں کہ کس کیفیت کے ساتھ وہ زندہ ہو جائیں گے۔

یہ کہ گریف کے زبید سے جو سوال کیا جاتا ہے اگر ہر اکثر اہل بشر وہ کیفیت دریافت کر لے سکے لیے ہوتا ہے اصل شئی تو بغیر برقی ہے فقط کیفیت کی تعیین مطلوب ہوئی ہے لیکن بعض مرتبہ کیفیت کا استعمال انکار اور تعجب کے موقع پر بھی ہوتا ہے۔ مثلاً کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ میں یہ وہ آدمی وزن اٹھا سکتا ہوں اور تھکاتا لیکن یہ جو کہ یہ شخص اس وزن کے اٹھانے سے قاصر ہے تو ایسے موقع پر اس سے یہ کہتے ہو۔

ادنیٰ کیفیت حاصل ہنذا
بھ کہ دیکھاؤ کہ تم اس بوجھ کو کس طرح اٹھانگے۔

در متصور یہ ہوتا ہے کہ تم نہیں اٹھا سکو گے۔ اور اہل غافلے کو معلوم تھا کہ اگر ابراہیم علیہ السلام کو قلبِ سلیم اسی احتمال کے شانہ سے بھی ایک دروازہ ہے اس لیے سوال فرمایا اے قلہ قلہ یٰ یوسف لے ابراہیم کیا تم اس پر یقین نہیں رکھتے تاکہ ابراہیم علیہ السلام جب اس سوال کا جواب دیں تو ان کی مراد ان کا مقام اور مرتبہ معلوم ہو جائے اور کسی کم عقل کو دلیلِ الٰہی کے مراد کے سمجھنے میں کوئی غلطی نہ پیش آئے چنانچہ ابراہیم علیہ السلام نے جواب میں عرض کیا کہ پروردگار کیوں نہیں دیکھے آپ کے کال نہ درست کو یقین کافی ہے، فرمادیں تو آپ نے اپنی قہر سے زندہ کیا ہے لیکن یہ درحالتِ یقین حاصل کر سکتے ہیں کہ اس کے لیے کہ ہے تاکہ ہر سے قلب کو سکون اور اطمینان ہو جائے اس لیے کہ جب یہ مشاہدہ ہو کہ مشرک اذعان اس اذعان کے ساتھ مل جائے گا تو مزید اطمینان کا موجب ہو گا اور مشاہدہ سے اجماع کی کیفیت بھی یقین ہو جائے گی۔

حدیث میں ہے کہ فرشتہ مشاہدہ اور مہمان کے درمیان اس سے کہ اذعان ملنے سے سرخیِ طبع اقسام کو کو واپس فرمادی کہ آپ کی قوم کو سالہ پرستی میں مبتلا ہو گئی تو اس اعلانِ پائے پر بالواسطہ قرآن یعنی قرآن کی تفسیر کو ہاتھ سے نہیں چھینکا اور جب ظہر نما داہوں جگر ان کی گوسالہ پرستی کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر لیا تو غصہ میں آکر ختیائی ہاتھ سے چمک دی۔ کہار وہ احمد العبرانی بسند صحیح۔

وقال قائل ۱۰ اَللّٰھُ اَلْیَا لَیْسَ اَیَّ

اسی طرح حقیقت ابراہیم علیہ السلام کا یہ سوال شک اور تردید کا نہ تھا بلکہ مشاہدہ اور معاہدہ کے ساتھ غامض اطمینان اور سکون کا حاصل کرنا مقصود تھا کہ جو سکون دعا طہیٰ بن مشاہدہ سے حاصل ہوتا ہے وہ جبرائیل سے ملنے سے نہیں حاصل ہو سکتا۔ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں میں نے ان یقین میں طرح وافر علم یعنی برای انہیں بھ کر اچھا موقع کی کیفیت دیکھا وہ اس کی طرف بھاگے

و شکرت للعلیٰ الخلف معنی

یاد رہے کہ اگر گاؤ خداوندی میں اس قسم کا سوال وہی کر سکتا ہے کہ جس کو اس بارگاہ میں خاص تقرب حاصل ہو جو شخص محبت اور تمام افسانہ سے ہم نوا رہے اس کو اس حریف و نہال پہ آگاہ کرے۔ باقی

جس شخص کو خدا کی قدرت ہی میں شک اور شبہ ہو اس کا اس بزرگ و عالی میں گورہ ہی ممکن نہیں ہوگی
را چہ سماں۔

اندر تھانے سے لڑایا اچھا پس چار پرندے سے لڑا اور پھر ان کو اپنے نزدیک کر لینی ان
کی صورت پہچان کر بیٹے پاس کر لیا اور چہنے سے بلایا کہ ان کی قربت شاکست ہو جائے۔ اور وہ بھی
زندہ ہونے کے جدم کو پہچانیں اور تمہاری کمانہ پر تمہارے پاس دوڑے چلے آئیں۔ بعد ازاں
ان کو ذبح کر کے اور ان کے گوشت اور پوست کو منقطع کر کے ہر چیز پر ایک ایک ٹکڑ کر کے دو
بھران کو طازیب زندہ ہو کر دوڑتے ہوئے ٹکڑے پاس چلے آئیں گے۔ اسی طرح سے تم اپنا امتیاز
کر لانا یہ جانو کہ اگر تمہارے بڑا غلبہ اور زبردست ہے تو ان کی مشیت و ارادہ کو روک
نہیں سکتا یعنی جس طرح خدا تعالیٰ ان باقہ دل کے متفرق جوار کو دوبارہ جوڑ کر اور گوشت اور
پوست پر چاکر لائے کہ کھاتے ہیں اسی طرح قیامت کے دن مردوں کے جھون کے متفرق مردوں کو جمع
کر کے ان میں دوسرے مٹاں سکتے ہیں اور بڑی محنت و لاپسہ کرنی کے افعال کی کہہ کر میں پہنچ سکتا۔
اس کی حکمت کہ اس کے بارے میں دوسروں کے ذہن کو کچھ پائسل پر نہ گئے کہ کیوں حکم دیا اسی کو معلوم ہے کہ
اس میں کیا حکمت ہے۔

فوائد لطائف

۱۔ یہ تعداد و گوشہ قدر قریب قریب ہیں، مگر اندر خدائی ہے جس قدرت میں حضرت ابراہیم کے نام کی
تشریح فرمائی اور چہ تقدیریں گذر سنے دے کہ نام نہیں ذکر فرمایا۔ بظاہر وہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم نے
سوال کیا تو کب کو عالم طور پر محظوظ رکھا اور گوشہ سوال آئی یعنی ہلکا ہوا اچھا نفع منیٰ قریب
وہ نام و در شہر انکار اور تمہید کہ ہونا تھا اس لیے ان کا نام نہیں ذکر کیا گیا نیز جواب میں امتحان اور
تجربہ محمودان پر جوار اور سوال سرور رکھنے کے بعد سوال کا جواب دیا گیا۔ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
کو حمدی جواب دیا گیا۔

۲۔ یہ درویشی لائق بنی حضرت عزیز کا واقعہ اور حضرت ابراہیم کا واقعہ اس امر کی دلیل ہیں کہ

سارے ہر جہر فقر و غنا رکھتے تھے۔ شاء اللہ رکھتے ہیں ہم آدھرا لڑو یکسہ خود
سکہ ولف۔ لکھتے دایں سنو لکھتے لی ان صہ دالمی لیوم القیامت یجمع۔ لاجلہ المتفرقة
و لیسال اسرار الیہا بعد ترکہا و یس ہن من باب اعداۃ العبد و المعروف و الشریعہ
و تمناں بین الکلیفۃ بالتشریع شہا الجمع و اعداۃ السوء و لیس بعد ہذا سوی المجنہ الصوری
و الخبیثۃ العتوبیۃ دون الاجزاع و یقہ ۱۶ روح المعانی فی شرح ۳۔

المصوبید بالان عیسای
الصحيحة والاشارة
المرجعة الى ما
تعيه لاسماع
ولا يدعون اليه داع
قال حق اتياع الجماعة
ويفادله تعالى معهم
۱ روح المعاني ص ۱۳۸

اس معنی پر امت کے ظاہری مدخل سے ملے گی
عدل اور اخوان کو رہے۔ وہ اپنا اور سمجھو اور
اگر نہ حیرت اس ظاہر کی سوتہ ہیں۔ لہذا ایسے
ظاہر اور صریح کو چھوڑ کر ایسے معنی کی طرف
مائل ہوتا جس کے سلسلے سے ہمراہی کا لڑنا کو گزرنے
پر توجہ ہے کوئی دہر نہیں کرنا کسی دہر اور کسی
داعی کے اس معنی کی طرف رجوع کیا جائے۔
لہذا حق یہ ہے کہ جماعت مفسرین نے امت
کے جو معنی بیان کیے ہیں اسی کا اتباع کیا جائے
اللہ اعلم بالصواب جماعت کے سر پر ہوتا ہے۔

بعض رنگوں سے مشتمل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس قدر کوئی غلغلہ آنے
حکایت
میں فرمایا۔ اشارہ اس طرف تھا کہ اسے اہل بیت نے ہم سے
وہی کہہ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سے اس کو منظور کیا۔ کیا رشتہ والا ہے
کہ ہم نے اسے کہہ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سے منظور کیا۔ کیا رشتہ والا ہے
تو میرے لیے ذرا کوئی طرح موت دیتا ہے یعنی ذرا دے دے تو کسی طرح میرے لیے قربان کرنا ہے۔
(روح المعانی ص ۱۳۸)

رجوع یا حکام صدقات

اندر ہمارے ہیں اہل ایمان کو حکم دیا تھا کہ دولت کو خیریت سمجھیں اور موت اور قیامت کے آنے
سے پیشتر ہر کچھ خدا کی راہ میں خرچ کر سکیں۔ اسی سے دہشتہ مذکور یہ جدا زان اسی کے مناسب ہوا اور
معاذ کے اہل بیت کے لیے یہ نص لکھا کہ اگر لڑنے اور پھر دے گی راہ میں خرچ کرے گا کہ اگر فرمائے ہیں کہ لے
اللہ ایمان جب قیامت کا حق ہونا معلوم ہو گیا تو پھر دولت کے لیے کوئی توشہ بھی نہ کرے جو قیامت
کے دن انہیں کو کام آئے۔ نیز نص پر آخرت کے لیے خرچ کرنا نص صاف ہے اور اگر ان میں سے ایک صاحب
قیامت اور اولاد کا یقین ہو جائے تو پھر خرچ کرنا آسان ہو جائے۔ اس لیے اثبات قیامت اور
آخرت کے بعد عام آخرت کے لیے ساز و سامان نہ کر لے گا تو خیر اور اگر اس مسئلہ کو یک چلا گیا ہے۔

سے قال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الرِّقَابُ مَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّ أَرْبَعَةَ ثُلُثِهَا مَنَافِعُ لِلَّهِ يُوقِظُ الذِّكْرَ

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

مثال ان کے جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال اللہ کے لئے اور

كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ

جیسے ایک دانہ اسی سے اٹھیں سات بالیں ہر مال میں سو

مِائَةِ حَبَّةٍ ۖ وَاللَّهُ يُضْعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ

سو دہنے والا اور اللہ بڑھاتا ہے جس کے دے دے چاہتا ہے اور

وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي

کلی بخش والا ہے سب جانتا جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال

سَبِيلِ اللَّهِ شُمْ لَا يُتْبِعُونَ مَا آَلَفُوا مَالًا وَلَا

اللہ کے راہ میں پھر پیچھے خرچ کر کے نہ اچھا رکھتے ہیں نہ

أَذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

ست نہ ہیں انہیں کہ سبے لڑا بہ ان کا اپنے رب کے ہاں اور نہ ڈر ہے ان پر

وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ

اور نہ وہ غم کھاتی ہیں ۔ بات بہن سچوں اور درگزر کرنے

خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَى ۖ وَاللَّهُ غَنِيٌّ

بہتر اس خیرات سے جس کے پیچھے سستا ، اور اللہ بے ہوا ہے

حَلِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ

کھلم والا اے ایمان والو! مت ضائع کرو اپنی خیرات

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ

ایمان رکھ کر اور سستا کر ، جیسے وہ جو خرچ کرتا ہے اپنا مال لوگوں

النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُ

کے دکھانے کو اللہ تعالیٰ نہیں مکتا اللہ پر اور دوسرے دن پر سوائس کی

کَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ

مثال جیسے صاف پتھر، اس پر بڑی ہے مٹی پھر اس پر بد سسلند کا مینہ

فَقَرَّكَهَ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا

تو اس کو کھکھانت کچھ ہاتھ نہیں ہیں ان کو اپنی کسائی

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝

اور اللہ راہ نہیں دیتا مگر لوگوں کو

فَضِيلَتِ الْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَذِكْرِ بَعْضِ شَرَائِطِ قَبُولِ ۝

قال تعالى: مَثَلُ الْفَاقِرِ الَّذِي يَتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ بِسَبِيلِ الْفَاقِرِ ۝

ہاں آیات میں عالم آخرت کے لیے سادہ و سادہ تہا کر کے کی ترغیب کے لیے ایک مثال بیان

فرماتے ہیں جو مضمناً انجامت قیامت کی بھی دلیل ہے۔ اسی لیے کہ جو داسو پاک زمین میں ایک دانہ اٹھالے

اور سادہ و سادہ اٹھالے پھر قادر ہے، وہ مژدوں کو دہرا کرے پھر قادر ہے پھر قادر ہے پھر قادر ہے

گوں اپنے ہاتھ کو خدا کی راہ میں فوج کرے ہیں، ان کی مثال ایسی ہے کہ ایک دانہ زمین میں ڈال دے

جو کہ سادہ و سادہ اور ہر حال میں سوائے ہوا نے ہوا کی طرح صدقہ دینے والا ہنر سزاس کے ہے

اور الیٰ ہنر تو حق اللہ داد کے ہے اور سبیل اللہ ہنر لہر میں قیامت کے ہے جو خدا کی راہ میں فوج

کرے گا۔ اور سادہ و سادہ کوئی شہید نہیں بالشرعاً بلکہ بعد ازاں ہی اللہ بقدر نیت اور مشقت کے

جس کے لیے جس قدر چاہے ہے اور قیامت کے لیے اور اٹھالے پھر قادر ہے پھر قادر ہے پھر قادر ہے

لغزات نہیں دیتے ہے اس کے خزانے میں کوئی کمی نہیں آتی۔ اور انھیں اور نیت اور سادہ کی مقدار اور

میںیت کو بھی خوب جاننے والے ہیں اس کے مطابق رُحائے ہیں اور میں طریق پیداوار کے لیے یہ شرط

ہے کہ کھم اور خراب نہ ہو اور زمین کھم مری کے قابل ہو اور اللہ جان کر بھی کھم سے کھنوا

اور مہول ہے یہ خوب پیداوار ہوگی اس طرح صدقہ کے لیے یہ شرط ہے کہ ان حلال ہو اور میں راہ میں فوج

کیا جا رہا ہے وہ بھی میرا اور بسکٹ کی راہ پر نہیں سمجھتا اور آئندہ چل کر وہ صدق احسان جتنا ہے اور
 اپنے آپ کی آفت سے بھی محفوظ اور اس میں سے قرب اس صدقہ کا سواست کو گزرتا رہے گا۔ چنانچہ
 آئندہ آجاست میں بنیاد فرماتے ہیں جو لوگ اپنے اہل کو خدا کی راہ میں خرچ کر سکتے ہیں، پھر خرچ کرنے
 کے بعد نہ تو زانیہ سے احسان جتنے میں اور نہ کسی اپنے عمل اور بڑاؤ سے اس کا بڑا پرچھا سکتے ہیں تو
 ایسے ہی لوگوں کو ان کے پروردگار کے یہاں صدقہ کا اجر اضافہ کا مضامین ملے گا اور وہ ان کو اپنے دُور
 سے کہ جہاد صدقہ کسی آفت سادہ سے پاک ہو جائے اور نہ قیامت کے دن یقین برآمد ہے کہ جہاد صدقہ
 یہ کہہ رہا ہے کہ کہ صدقہ کی کبھی سادہ آفتوں سے قیاد اور بڑا نہیں جرتی بلکہ خیر کی کہنے والے کے نفس
 کی طرف جڑتی ہے اور وہی ہے جو سادہ کی آفتیں آتی ہیں ان سے جہاد اور بڑا جرتی ہے۔ اور صدقہ
 دینے کے بعد کن اور آدمی یعنی احسان جتنے اور سادہ سے اس لیے منع کیا گیا کہ سادہ کو معقول اور
 مناسب طریقہ سے جواب دینے دینا اور قری کے ساتھ اپنا دوسری اور نہ دینے کا حذر کر دینا اور اگر
 سادہ اصرار کرے اور کچھ سخت اور سخت کہے تو اس سے روگرد کرنا جس غیرت سے جہاد و جہ
 جہاز ہے جس کے بعد مستحایا جاوے۔ اس لیے کہ صدقہ اور غیرت سے محتاج اور سادہ کی تکلیف کو دور
 کرنا تھا جس جب وہ قصد حاصل دیو تو وہ صدقہ دیکار ہی گزرتی سواست سے دھڑلے جتنے کہ جس
 کے بعد اس کو ذیل اور غیر کیا جائے سادہ کی ایک تکلیف دور کی اور پھر وہ صدقہ کی تکلیف اس کو
 پہنچائی یہ ایسا ہے کہ ایک کاشا کا دار و وسسہ کا کاشا جہاد اور اٹھ تھانے لیے تیار ہیں ان کو کسی کے مل نہ
 غیرت کے ذریعہ پر رعایت نہیں، جو غیرت کرنا ہے وہ اپنے لیے کرتا ہے اور جو دار اعدا عملی داسے ہیں،
 احسان جتنے داسے اور سادہ سے داسے کو ملنے کی سبب نہیں دیتے، ان آیات میں نہیں اور آدمی کا بیان تھا،
 ایسا صدقہ آبادت میں رہا کہ وہ جان فراتے ہیں کہ صدقہ کی قبولیت کے لیے اخلاص اور نیت مسطرہ ہے
 اگر دیکھا دے کہ نیت سے فرما گیا تو ہمارے ہمارے اور اس کی مثال دیں ہے کہ جیسے اس بھر پر نہ ڈالنے
 جس پر کہ میں نے غرق پڑا اور ظاہر نظر میں یہ گمان ہو کہ یہ جگہ قابلِ دراست ہے اور جب اس پر بارش پڑی
 تو سب پر گیا اور کوئی چیز نہیں ان کے بغیر نہیں رہا، چنانچہ فرماتے ہیں کہ سادہ، ایمان و ایمان پر غیرت کر
 احسان جتنے اور بڑا پرچھا لے سے ضائع نہ کرے، احسان جتنا احسان کرنے کے معنی ہے اور یہی
 کمال و تکلیف پہنچا یک دم سے کی صدقہ و خوشی میں سبب نہیں غیرت کر سادہ احسان جتنا
 دلا اور اپنے سادہ پہنچا لے والا اس شخص کے مشاہدے جو اپنا مال لوگوں کو دکھانے کے لیے خرچ کرنا ہے،
 اور اسے نور و نور اخلاص پر یقین نہیں رکھتا، یعنی اللہ کی خوشنودی اور اخلاص کے ذخیرہ کے لیے غیرت
 نہیں کرتا بلکہ غرض گو کہ وہ دیکھ کے اپنے غیرت کرنا ہے جو اس کی مثال نہیں بلکہ سادہ کی غرضت ہے
 یہی رہا اور نہ دیکھ کے اپنے خرچ کرے داسے کی مثال ایسی ہے کہ ایک صاحب نے غرضت میں برکاتی پر نہیں
 آگئی اور اس پر کچھ غرضت کر لے لی ہو۔ اس کو دیکھ کر اس میں فائدہ داسے اور یہ گمان کرے کہ اس میں سات داسے

نہیں پائی تھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مطلقاً ہر سبب کے ارتکاب سے عورت عذات کی جہ بوجا نہیں۔
اور جن آیات اور احادیث سے انکار کیا گیا ہے کہ عورتوں کو عیال اور عیالات سے کوشتہ طاعتات
اور عیالات جہا بوجا ہے ان کو مطلب یہ نہیں کہ عیال اور عیالات کے ارتکاب سے عورت عذات
باطل ہو جائے بل کہ مطلب یہ ہے کہ ان کے ازار و برکات جانتے رہتے ہیں، جیسے عورت میں ہے اذ اذنی
العبد خرج صدہ الا بعدان۔ یعنی جب بندہ روزگار سے تو اس سے عیال کا اندازہ لے کر جہا بوجا ہے اور یہ
مطلب نہیں کہ روزگار سے کافر ہو جائے۔

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ابْتِغَاءَ

ان مثال ان کی جو خرچ کرتے ہیں اپنی

مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ

عورت جہا کر، ان کا دل ثابت کر کے جیسے ایک

جَنَّتُمْ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْ أُكُلَهَا

جے بھری پیر، اس پر پڑا پانی تو وہ اپنا پھل

ضَعِيفِينَ فَإِنْ لَّمْ يَصِبْهَا وَابِلٌ فَطُرٌّ وَاللَّهُ

دُونا پھر اگر نہ پڑا آسوس پر پیر تو اس کی بڑی اور اللہ

يَمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

تو اس سے کام دیکھتا ہے۔

مثال نفقات مقبولہ

قال تعالى: وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ
اور یہ اگر مشد آیات ہیں عیال و عیالات کی مثال بیان فرمائی۔ اب ان آیات میں مقبولہ
مقبولہ کی مثال بیان فرماتے ہیں۔ اور مثال ان لوگوں کی ہوا ہے جو خرچ کرتے ہیں صرف خدا کا

کی اس غیبت کی کوئی جواز مطلقاً فرماتے گا۔ جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے۔ من صام رمضان ایاماً واحداً یا۔ یعنی جو شخص رمضان کے روزے رکھے اور وہ اس راست پر ایمان رکھے کہ اللہ نے یہ روزے فرض کیے ہیں اور استغفار کے سبب یہ نیکی کا ثمرہ ہے تو اس کے ثواب کی توقع اور امید رکھے ایسا صحیح کو نام ایمان قرار دیا۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۲۳۰)

اس تفسیر پر چونکہ افسوسناک قسمیں اٹھائی گئی ہیں۔ ایک تہمت نکلتی ہے غلو جو میں نے اس تفسیر اور ایسا یقین کو جو ان کے دلوں سے نکلا ہے۔ اس بنا پر ہم نے اس آیت کی تفسیر اس طرح کی کہ کوئی تعدیل اور یقین کی بنا پر اسٹاپ نہ لگا دینا اور تہمتیں اس افسوسناک قسم کے قریب ہی رکھنے ہیں۔

”وہ سبب اعتقاد نامی از دل غریب“

(۶) مہذبہ احمد حسن عمری فرماتے ہیں کہ تہمت سے اعتقاد کے سنی سزاویہ بنا پر فرماتے ہیں (۶) اعتقاد افسوسناکوں میں سے ہے۔ یعنی وہ اعتقاد کرتے ہیں کہ اپنا اعتقاد اور غیبت کسی بگ طرح کریں۔ (تفسیر قرطبی ص ۲۴۰ ج ۲ و تفسیر ابن کثیر ص ۲۳۰)

(۷) اور بعض نے تفسیر اس طرف لکھی ہے کہ تہمتا کے معنی نفس کو منہم جو بیت اللہ منزل ایمان میں ایمان بت قدم بنا دینا کہ اس کے لئے استقامت میں کوئی قوت نہ آئے اور جس اور طبع بدل کی محبت اس کو اپنی جگہ سے دھکا دے اور یہ اس تفسیر پر تبغیہ ہے اور تہمت کا معنوں سے یعنی تہمت یا بعض افسوسناک معنی یہ ہیں کہ جس نے اپنا مال خدا کے لیے خرچ کیا ہے اس نے اپنے سارے نفس کو ایمان پر مایل اور میں نے جان اور مال دونوں خدا کے لیے خرچ کیے ہیں۔ اس لئے اپنے سارے نفس کو ایمان پر تہمت اور قائم کر دیا اور اس آیت شریفہ یعنی تہمتا جہذا فی سبیل اللہ یا سبیل اللہ و افسوسناکوں میں سے ہے یعنی کہ نفس کو ایمان پر تہمت اور قائم کر دیا اور اسے ایمان قرار دیا اور اسے جو ذکر کر کے فرماتے ہیں۔

هذا الوجه ذكره صاحب الكشاف
وهو كلام عطاء وتشير لطيف
اگرچہ صاحب کشف
نے ذکر کیا ہے اور یہ کلام بہت خوب ہے
اور یہ تہمت لطیف تفسیر ہے۔

أَيُّوْءَ أَحَدِكُمْ أَنْ تَكُوْنَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ تَّحِيْلٍ

بجلا غرض جس جگہ ہے تم میں سے کسی کو؟ کہ ہو سکے اس کو ایک ایسا معجزہ

وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيْهَا مِنْ

اور انھار کا، جسے اس کے نیچے ہیں نہال، اس کو دیا حاصل

كُلِّ الشَّيْءِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ ۝

سب طرح کا بھروسہ اور اس پر بھروسہ پڑا اور اس کے اولاد ہی ضعیف ۱

فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ

عجب پڑا اس پر بارش جو آگ میں آگ تھی، تو وہ جل گیا۔ ایسا کسا ہے

اللَّهُ لَكُمْ آيَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۝

اور تم کو آئینیں، سناہید تم دھیان کرو ۲

مثال نفقات و طاعات غیر مقبولہ

قَالَ تَقَالِبًا - اُنْظُرْ وَ اَحْذَرْ اَنْ تَكُونُ لَهُ ضَعْفًا - ۱ - فَهَلْ تَتَفَكَّرُونَ

کہا تم میں سے کوئی یہ بات پرستہ کرنا ہے کہ اس کو ایک ایسا بارش ہو جو بھروسہ اور اولاد میں اس کو اس کی طرح سے نہ رہی جتنی بھروسہ اور اس بارش میں ملاوٹ ہو اور اولاد میں اس کے لیے بے شکم کے چلے اور بھروسہ اور اولاد میں اس کو بڑھایا آجہنیا کہ اس وقت میں چل چھڑ کر گمانے ہے قدرت میں ہی اور پھر چلے اور بیماری کی وجہ سے ضرورت اور بیماری بڑھ گئی اور اس کی اولاد میں ضعیف اور ناقص، جو گمانے پر قادر ہیں اور بھروسے اس کے کہ وہ بڑھو گے باہر کی خدمت کر لیں خود حراج خدمت ہی، یہ وقت باہر کے لیے بڑی پریشانی کا ہے کہ خود میں عاجز اور بھروسہ پر چلے گئے اور ناقص، ہرے اچانک ایسی حالت میں اس بارش کو ایک گولا آگ، جس میں آگ تھی، پس وہ بارش چل کر خاک ہو گیا، اسی طرح قیامت کے دن جو انتہائی ضرورت اور پریشانی کا وقت ہو گا صدقات اور خیرات کے وہ تمام باغات، جن کو زمین اور آبی کا بھروسہ تھا، جن میں غصہ خداوندی کی آگ پڑی تھی، چل کر خاک ہو جائیں گے اور کھپ اشکس کتا ہوا رہ جائے گا، وہ تمام امیدوں پر پائی پھر جائے گا، اسی طرح اہل نقائص تمہارے سے پہلے اپنے اہل حق کو واضح فرماتا ہے تاکہ تم فکر کرو اور اس کے مطابق عمل کرو، شادی، رزق، مسکن، اٹھ صرف دیکھتے ہیں۔

ما حاصل ای مطلق آنسو کے عمل خلاق
ما حاصل ای مطلق آنسو کے عمل خلاق
مراں نہ وقت شدت احتیاج خط خود -
مراں نہ وقت شدت احتیاج خط خود -
چنانچہ بدستار ای شخص درد تبت شدت
چنانچہ بدستار ای شخص درد تبت شدت

امتیازاتی نبوت۔

اس شخص کو باخ صدہ یا امتیاز کے وقت ملے کہ خاک ہو گیا۔

یعنی یہ مثال ہے ان لوگوں کی جو احسان رکھ کر اپنی عزت کو فانی کرنے ہیں۔ جیسے کسی نے جوانی کے وقت ارج تیار کیا تاکہ فیصل اور بڑھاپے میں کام آئے اور اس سے سیرہ کھائے، پس سیرہ بڑھاپا اور ضرورت کا وقت آیا تو میں ضرورت کے وقت وہ ارج بول گیا۔

اسی طرح صدقہ اور غیرت مثل سیرہ وار باخ کے ہیں کہ ان کا سیرہ آخرت میں کام آتا ہے جب کسی کی نیت بُری ہو و احسان بنائے یا سستے تر وہ باخ جان کر خاک ہو جاتا ہے۔ پھر اس کا سیرہ جو کہ ثواب ہے وہ بچ کر نصیب ہو؟

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مِنْ طَيْبَاتِ مَا

لے ایمان والو! خسران کرد سنتی چیزیں اپنی

كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا

کمان میں سے اور جو ہم نے نکال دیا تم کو زمین میں سے اور نیت

تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ

دھکر غری چیز بد کہ خسران کرد اور تم آپ وہ نہ لے

إِلَّا أَنْ تَغِيضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ

مگر جو آگہیں ہو نہ اور جان رکھو کہ اللہ بے پڑا ہے

حَمِيدٌ ۝ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ

غریبوں والا شیطان وعدہ دیتا ہے تم کو تنگی کا اور حکم کرتا ہے

بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا

بے حیائی کا اور اللہ وعدہ دیتا ہے اپنی بخشش کا اور فضل کا

وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَ

اور اللہ کثافتوں والا ہے سب جانتا دیتا ہے حکم جس کو چاہے اور

مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۚ وَ

جس کو حکمت کی ہمت دی گئی ہے اور

مَا يَذْكُرُ إِلَّا أَوْلُوا إِلَّا الْبَابُ ﴿۵۱﴾ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ

دیجی کچھ بھی جس کو حق ہے ۔ اور جو خرچ کرو گے

نَفَقَةٍ أَوْ نَذْرَتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ۚ وَ

کوئی غیبت یا قیوں کر دے کوئی سنت ، سو اللہ کو معلوم ہے اور

مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿۵۲﴾ إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ

ظالمینوں کا کوئی نہیں مددگار ۔ اگر تبدیل ہو

فَبِعَمَاهُ ۚ وَإِنْ تَخَفَوْهَا وَتَوَلَّوْهَا الْفُقَرَاءُ فَهُمْ

کیا ایسی بات ، اور اگر پھاڑ دو فقروں کو پھینکا تو

خَيْرٌ لَكُمْ ۖ وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ۚ وَاللَّهُ

بہتر ہے ۔ اور اللہ سے بچو گناہ تمہارے اور اللہ

يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ ﴿۵۳﴾ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنْ

تمہارے کام سے دانف ہے ۔ نیز تمہیں ان گمراہ پرانا نہیں

اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ

اللہ راہ پر لائے جس کو چاہے اور ان جو خرچ کرو گے سو

فَلَا تُفْسِدُكُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ

اپنے واسطے جب تک خرچ کرو گے اللہ کی خوشی پسند کر

وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْفَ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا

اور جو خرچ کرو گے غیبت پہنچے گی تم کو اور تمہارا حق نہ

تُظَنُّونَ ۝ لِّلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ

رہے تھم دیتا ہے ان مسکینوں کو جو ایک وجہ سے محصور ہو گئے ہیں

اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ

میں بل یہ سمجھ نہیں سکتے کہ میں کبھی ان کو

الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعْفِفِ ۝ يَعْرِفُهُم بِسِيمَاهُمْ

بہ غیر محفلہ ان کے لئے ہے تو پہچانتا ہے ان کو ان کے

لَا يَسْتَوُونَ النَّاسُ الْخَافُوا وَمَا تُفْقُوا مِنْ خَيْرٍ

سے ہیں مجھے ان سے بہت کم اللہ جو حق کو دے تم کو کچھ

فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ

اللہ کو معلوم ہے جو کچھ خرچ کرتے ہیں اپنے دن

يَأْتِيهِمْ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ

نہ کہ رات میں اور دن پہنچے نہ چھپے تو ان کو ہے مزدوری

عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝

ان کی چہ رست کچھ نہیں اور غور ہے ان پر نہ وہ غم کھاتی گئے

بیان بقیہ آداب صدقات ذکر مصارف خیر

تَاللَّهِ لَإِنِ اتَّخَذَتِ الْأَرْضُ كَنْزًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا لَتَذَرُنَّ الْآلَ الْكَافِرِينَ ۝ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

بے شک اگر زمین لوگوں کے لئے بچاؤ بن جائے تو کافروں کو چھوڑ دے گا۔ اور ان کے لئے کوئی غم نہ ہوگا اور نہ وہ سوچیں گے۔

خیر دہی ہے اور اللہ ان کے لئے بچاؤ بن جائے گا اور ان کو کوئی غم نہ ہوگا اور نہ وہ سوچیں گے۔ اور اللہ ان کے لئے بچاؤ بن جائے گا اور ان کو کوئی غم نہ ہوگا اور نہ وہ سوچیں گے۔

کے لئے بچاؤ بن جائے گا اور ان کو کوئی غم نہ ہوگا اور نہ وہ سوچیں گے۔ اور اللہ ان کے لئے بچاؤ بن جائے گا اور ان کو کوئی غم نہ ہوگا اور نہ وہ سوچیں گے۔

لئے ایمان والوں ایمان کا حصول یہ ہے کہ جو چیز تم سے اپنی تجارعت یا صنعت دولت سے کما کر ہے

ان میں سے کچھ یعنی حلال اور حرام چیز خدا کی راہ میں خرچ کرو۔ اور میں ملایا کہ جس چیز کو اللہ کے لیے زمین سے نکالی ہے اس میں سے اس میں سے بھی پائیدار اور عمدہ ہی چیز خرچ کرو۔ اور غراب احمد لکھنے کی چیز کا ارادہ میں کر کے اس میں سے کچھ خرچ کر رہا ہوں کہ خدا کی راہ میں نبی خیر علیہ السلام کا ارادہ و نیت میں امتیازی ہے نہ کہ بے ارادہ نہاد کی غرض سے خرچ کر لی جائے تو میں پورا ارادہ میں نہ لگاؤں گا بلکہ اس سے کہ اگر تیار کسی قسم کے نہ پاؤں گا ہوں۔ اور تم کو کوئی غریب چیز دے چکے ہو تو اس غریب کو دے دلوں میں اگر تم کو اس کے بچے تکمیل چلی کر دیں، مگر تم اپنے حقوق میں غریب چیز لینا پسند نہیں کرتے تو خدا کی راہ میں غریب چیز دینے کو کبھی پسند کرتے ہو اور تم اس نعمت کو خوب جانو کہ تیار یہ نعمت دینی کرنا عاجزیت اور غروریت کی بنا پر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسے نہ دیا تو اللہ کے لیے ہے۔ اسے نہیں سیدہ اور کچھ دینے کی بھی ضرورت نہیں اور اللہ تعالیٰ نے بڑی خوبیوں والا ہے غریب سے غریب کی نسبت کرنا ہے اور پاکیزہ ہی چیز کو قبول کرنا ہے۔

شیطان کبھی تم کو ٹھکستی سے ڈراتا ہے کہ اگر تم خدا کی راہ میں خرچ کرو گے پھر وہاں خیرات کرو گے تو تنگ دست ہو جاؤ گے۔ اگر دینا ہی ہے تو غریب احمد ہی چیز کی خیرات کرو اور کسی شیطان کو تم کے لیے ہر کوئی کام دیتے کہ تم ہمارے کاموں میں خرچ کرنے کا شکوکہ نہ پاتا ہے نہ پائیدار اور عمدہ سے کہ ساتھ خرچ کرنے کا حکم دیتے ہے۔ اور اللہ تعالیٰ تم سے فرماتا کہ تم پر اور خصوصاً پاکیزہ گمان سے خرچ کرنے، مہمانی واجب ہے بخشش اور فضل اور احسان کا وعدہ کرتا ہے۔ یعنی ہر شے اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے اس پر ہم تیار مغفرت کریں گے اور دنیا اور آخرت میں اس سے کہیں راہ خدا امتیازاً مسافرت کر کے کہیں گے تیار رہو اور وہاں سے بھی کہیں والا اور پھر بھی کھانا ملے گا۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا قَدْ کُنْتُمْ اَشْکٰفًا فَاَنْصِبْ لَکُمْ اَنْفُسًا تَقِیْنَ یعنی تم نے اشد غریبی میں تھے اور اللہ تعالیٰ نے تم کو کثرت بخش دالا ہے۔ اس کے خواص میں کوئی کمی اور نقص نہیں اور جزا داتا ہے۔ تیار رہو۔ ان میں اور نیت کے بقدر انعام دے گا۔ اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے ہی اس کو حکمت اور دانائی میں صحیح فہم عطا فرماتے ہیں۔ جس سے وہ اللہ تعالیٰ اور خدائی شہادت میں فرق کرنے لگتا ہے۔ مثلاً جب اس کے دل میں یہ خیال آتا ہے کہ اگر غرات کروں گا تو عین وہ جہان ہو گا۔ اور وہ بھی دیکھتا ہے کہ یہ دوسرے شہادت ہے۔ شیطان کہہ کر غرات سے روکا جا رہا ہے اور یہ یہ خیال آتا ہے کہ خدا کی راہ میں خرچ کرنے سے گناہوں کی مغفرت ہوگی اور دنیا میں خرچ کیا ہوا آخرت میں کام کرنے کا اور اللہ کی راہ میں دینے سے کوئی نہیں آتی تو کچھ لیتا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا ہے ذاتی ایسا وعدہ اور غرات میں سے ظاہر اس سبب میں یقیناً باطنی خاص نفس ہو جائے گا اور بشر جو تو شر بہت سے خود ایسے عقائد اور تربیت کو گمراہ قرار دیتا ہے۔ بعد ازاں یہ خیال اس وقت اور دوسروں کے اجتہاد سے بھی کیسے آج کل کے متقدمین میں نہیں لے رہے تھے کہ ان کا نام دینا تھا کہ یہاں ہے تاکہ خدا کی راہ میں خرچ کرنا ہی جہاد ہے جس سے اللہ تعالیٰ کو منی واجب اللہ حکمت اور دانائی خدا سے ہوگی۔ بدستور اس کو بڑی خیر اور کامیابی ملے گی۔ اس لیے کہ دنیا اور آخرت کے سب کام حکمت اور دانائی سے درست اور ٹھیک ہوتے ہیں اور جس نصیحت قبول

کہتے کہ دہی لوگ جو خاص عقل دانستے ہیں، عین عین کی عقلیں و ہول اور شیطانی دوسوں ہمدردانی طرحت سے مغللوں اور مسلمانوں میں اوجھڑا کر دے گا۔ لوگ ہیں کہ جماعتی فراموشیوں کو اکثر کی اطلاع اور رضامندی میں لٹا کر کچھ ہیں اور جو کچھ تم فراموش کر دے گے تمہارا بویا ہمت یا ہمت نہ رہے وہ ہر باغیاہز حق میں پایا علی میر ہ کوئی نہت اور زندہ نہ رہے تو انہی نے اس کو خوب جانا ہے اس کے موافق تم کو بڑا دے گا۔ اور ظالم اور مستحق مال کے لیے کہ جو اپنا مال نہ تو وہ مرے میں خرچ کر دے گا اور نہ اپنی خیریں پوری کرتے اپنی یادگلا دے اور معصیت کے لیے فوج کرتے ہیں ایسے ظالموں کے لیے کوئی مددگار نہیں کہ جو حق است کے دل ان کو خدا سے اپنی سے بہا سکے۔

یہاں تک صدقہ کے آداب اور شرائط کا بیان تھا اب آئندہ آیت میں یہ بیان آئے گا۔ یہی کہ صدقہ علانیہ بہتر ہے یا پوشیدہ، چنانچہ فرماتے ہیں، مگر تم اپنے صدقات اور خیرات کو ظاہر کرو جن سب کے سامنے دو بیکس قعدہ رکھو، ایک کا نام ہو تو کیا ہی بھی بات ہے، تھاپا یہ ایک عمل دیکھ کر دوسرے بھی اتھا ج کر لیں گے، اور ایک دلی لوگ تمہاری اس خدمت کو دیکھ کر تمہارے لیے وہ کریں گے کہ اسے اللہ اپنے حق کو زندہ رکھ کر تیری راہ میں خرچ کرتا ہے نیز دوسرے مستحقین کو جب تمہاری احانت اور ادا کا حکم ہو تو وہ بھی تمہارے وجود اور خود کا اپنے لیے سہارا سمجھیں گے اور تمہارے لیے دعا کریں گے۔ اور اگر تم اپنے صدقات کو بھیاؤ اور پوشیدہ طور پر غیروں کو دے دو تو وہ تمہارے لیے بہت اچھی بات ہے، تمہارا صدقہ دیا اور خود سے محفوظ رہا اور فخر و راست، درخشاں رہے گا۔ اور اگر تم اپنے پوشیدہ دے کر فخر کی پردہ پوشی کی اس لیے اللہ تمہارے فیاضیت کے دلی تمہارے اس پوشیدہ صدقہ کے صلہ میں تمہارے کچھ گناہوں اور برائیوں کی پردہ پوشی کرے گا اور اللہ تمہارے تمہارے اعمال سے خوب آگاہ اور مددگار ہے۔ مگر صدقہ کا اظہار اور اخلاقی دونوں ہی بہتر ہیں مگر صدقہ کا خفا بہت بہتر ہے۔ البتہ بعض حالات میں صدقہ کا اظہار زیادہ نافع ہوتا ہے یہ حالاتی امر ہے۔

ان میں سے کسی سے مروی ہے کہ صحابی نے اپنے سفر کین دست برداری کے ساتھ ملک اور امان کو سے کو کر دیا سمجھ کر ان حضرت علیؓ، عمرؓ، طلحہؓ و سلمؓ سے فخری پوچھا تو آپؓ نے ان کی اجانت دی جوابی دہا یہ آئندہ آیت نازل ہوئی یعنی فیض خلیفۃ اللہ علیہ السلام، حضرت نازل ہوئی انسان، طرانی و بزار وغیرہ، اور مصنف ابن ابی شیبہ کی ایک مرحلہ روایت میں ہے کہ حضورؐ نے فرمے اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حکم دیا تھا کہ تم اپنے ہی دین کے لوگوں کو صدقہ دیا کرو اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ لے جو اس طرح علیہ وسلم ان لوگوں کا ارادہ مست بدلانا آپؐ کے ذمہ نہیں جس کے لیے آپؐ انہما اتمام کرنا اور یہ خیال کو کہ کوشش یہ اس قدر ہے کہ لوگ مسلمان ہو جائیں اور کین، اللہ ہی راہ راست پر لائے گا کہ جو جاتا ہے جو جو بھی تم فضا کر دے گے تو وہ تمہارے ہی فیض کے لیے ہے، رقم میں کھرم میں نہ کر کہ تمہارا صدقہ مسلمان کو ملے یا کہ (مصدقہ) اور انسانی صورتی کے لیے مسلمان ہونا مستحق نہیں۔

ہم تم کو خدا کے ایسے غلطیوں پر کوئی چیز بھی نہیں کہتے مگر بعض اللہ کی رضا مندی اور غیبت کے لیے اور پرانی بھی تم خدا کی رضا مندی کے لیے مخرج کر دے گا اس کو پورا پورا اجر تم تک پہنچا دیا جائے گا۔ اور تمہارے اجر میں دوزخ بزرگی دکن جائے گی۔ لہذا اس فکر میں نہ پڑو کہ تمہارا صدقہ اور غیرت مسلمان ہیں کہ ان کو اس کا ذکر دے کر شیخ سعدیؒ کا اوٹھ اٹھے جو گھبراہٹ اور آجرت کی تعبیر ہے۔
گراوی برد، بیشع آتش بخود تو دایس پر ای کش دست بخود

ابک عالم بڑی غیرت کیا کرتے تھے اور کوئی پوچھتا تو قسم کھاتے کہ خدا کی قسم میں **حکایت** کسی نے اس کے ساتھ کوئی خبر نہیں کی۔ کسی نے اس عالم سے دریافت کیا کہ آپ غیرت کرتے ہیں اور جہرہ قسم کھاتے ہیں تو یہ فرمایا کہ خدا کی قسم میں کسی کے ساتھ غیرت نہیں کرتا۔ جو غیرت کرنا کہنا وہ اپنے ہی لیے کرتا ہے اور اس کے بعد یہ آیت تلاوت کی وَتَأْتِيَهُمْ خَبْرٌ مُّذِيذٌ لِّفُسُكِهِمْ یعنی تم جو بھی غیرت کرتے ہو وہ اپنے ہی نفس کے لیے کرتے ہو۔

ان آیت میں صدقات، نذر اور عطایات کا بیان ہے اور غلطی صدقہ اور غیرت **فصل** دنیا کا فساد کر میں یا نہ کر۔ اہل ذکاوت کے لئے مسلمان کے کسی لفظ کو نہ دینا جائز نہیں۔
حق پروردگار نے ان حضرات میں سے جب مسلمان ہیں جو یہ کہیں کہ حاکم بنا کر بھیجی تو یہ فرمایا کہ وہ ان کو گولیوں کا اسم کی دعوت دینا اور جب اسلام قبول کر لیں تو ان کو یہ بتا دینا کہ اللہ نے تم پر نیکوۃ فرمائی ہے کہ یہ جو ای مسلمان ہیں وہ اس کے لیے جاتے ہیں۔ اور انہی کے فریاد کو یہ جانتے ہیں۔ پس جس طرح ذکاوت مسلمانوں کی کے امیروں پر فرض ہے اسی طرح ان سے کہ مسلمان غیرتوں اور نیکوۃ کی قسم لیں کہ ان کو نیکوۃ پر اس کا تقسیم کرنا جائز نہ ہوگا۔

رد بلا مگر مشقہ آیت میں یہ فرمایا کہ صدقہ اور غیرت مومن کے ساتھ مخصوص نہیں کہ ان کو بھی غیرت دینا چاہیے اب آئندہ آیت میں یہ بیان فرماتے ہیں کہ صدقات اور غیرت کے کون کون سے حصے زیادہ مستحق ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ صدقات کا اصل، مشفقان، اہل حاجت مندوں کے لیے ہے جو خدا کی راہ میں شہید اور بے گناہ ہیں۔ یعنی دین کی خدمت اور علوم ظاہری اور باطنی کے حاصل کرنے میں مشغول ہیں۔ ان کی کرم حفظ کرتے ہیں اور ہم وطن سیکھتے ہیں اور ظاہری اور باطنی دشمنوں کے جہاد میں لگے ہونے پر ظاہری دشمن سے کفار مراد ہیں اور باطنی دشمن سے نفس منادہ مراد ہے جس طرح کہ فتنہ کی گردی کوئی کے لیے جہاد و قتال بزرگ نہیں جہاد سے بھی طرح نفس کشی کے لیے جہاد است اور غلات بھی عظیم ترین جہاد ہے۔ حدیث میں ہے اَلْجَاهِدُ مِنْ جَاهِدِ نَفْسِهِ اور ایک ضعیف رواہت میں جہاد نفس کو جہاد اگر لویا ہے جیسے صحابہ صدقہ تجارت اور نہاحت کو چھوڑے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کے قریب جو ایک صنف (چوترا اور سانہاں تھا) وہاں میں دھماکہ مارتے تھے تاکہ حضور کی صحبت میں تم سیکھیں اور جہاد جہاد کا سو نہ آئے تو جہاد میں جاؤ جس طرح کہ صدقات کے اصل

مستحق و غنی۔ اور حاجت مند لوگ بھی کہ باسلام و طیبہ کی خدمت میں گئے جو سہاہی اور علم اور جہاد میں مشغول رہتے تھے وہ جسے ملک میں کجائیت اور سرداری کے لیے ہلے پھرتے تھے ان کے لیے کہ ایک آدمی سے دو کام نہیں چلے سکتے۔

مستحقوں کو چاہیے کہ مصداقات اور طراوت میں ان حاجت مند طلبہ علموں کو خاص

ف

احقر پر خیال کیجیں جو علم ملنے کے حاصل کر لے ہیں مشغول ہیں اگر دنیا میں یہ گرد و نہر ہے تو دنیا سے ملو دین اور دینی سبب رخصت ہو جائے اور ملک ہے دین اور گناہ اور جہاد میں یہ گرد و نہر ہے کوئی رہتا ہے جسے علم کے باقی رہتے ہو خوف ہے۔ طلبہ جہاد کی اگر فطرت نہ ہو اور خاص کی کوئی دیکھنا ہو تو شیعہ یہ پرکار دنیا میں رہتے ہیں جو کہ کوئی طلبہ اور معالج نہ ہو۔ اسی طرح اگر طلبہ روحانی میں علم دین کی کوئی دیکھنا ہو تو دنیا میں روحانی سرینوں یعنی کھڑا اور انا و احد و معیت کے روحانی ہمارے سے بھری ہوئی اور کوئی طلبہ اور معالج نہ ہو گا یعنی ایمان اور فناء اور حاجت اور معیت کو لڑنے کیلئے نہ لایا کوئی نہ ملے گا۔ دینی جو شخص کھڑا اور معیت کو بہا کر ہی نہ سمجھتا ہو اس سے جدا خطا ہے اس اور امتحان آدمی ہر حال کے حال سے واقف اور پہلے خبر ہے وہ الہ کو نہ لے سکے کہ وجہ سے فائدہ اور دوست مند سمجھتا ہے۔ فتنہ کی وجہ سے یہ لوگ کسی سے سوال نہیں کرتے۔ اس لیے عام طور پر ان کی کمزوری کا علم ہیں اور حاجت تم ان کی حاجت اور عقل کو کسی وقت ان کے ہر سہ کی حالت اور حق فتنہ بچان لیتے ہیں اس لیے کہ بعض مرتبہ جھوک اور ٹٹل کے باعث پھر پھر مردگی اور بدین پر لپاس مشکت ہو جاتا ہے اس لیے اللہ کی عقل کا علم ہو جاتا ہے۔ فتنہ کی وجہ سے آدمی تو یہ لوگ کسی سے سوال نہیں کرتے اور اگر خداوند اور بھی پھر جو کہ سوال کرتے ہیں تو فتنوں سے چھٹ کر نہیں دیکھتے ہیں کسی کے سر پر ہوتا ہوئے اور جو کچھ بھی تم خواجہ کر کے خواہ وہ لوگ سوال پوچھا ہے سوال ان کی حاجت اور عقل کی یہ پوچھا وہ کو اس قدر لگائے تم کو بخیر استحقاق کے اس کی جہاد دے گا اس لیے کہ اس کو تیسری نیت غریب معلوم ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ خدا کی راہ میں خواجہ کہنے کے لیے کسی زمان اور مکان اور وقت اور حال کی قید نہیں۔ جو لوگ اپنے ملوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرتے ہیں، راست کے اندر جہاد میں ہیں، سختی کا پورا پورا پیشہ ہیں، چل مکنا ہوں ہیں میں میں رہا ہو گا، توبہ ہے اور علی حصار میں حال کی تحقیق ہے خاصہ حق کر کے یا تو توبہ ہے یا نہیں ان کے لیے ان کو توبہ ہے ان کے یہ درکار کے یہاں۔ جہاد پر وہ دیکھنے ان کے صدقات کی تربیت کی ہے اور ان کو بڑھا ہے اور نہ ان پر کوئی خوف و قہر ہے اور نہ لوگ، مجبور ہو گئے بلکہ صدقات کے انعامات کو دیکھ کر یہ فضا کر رہے کہ دشمن خدا کی راہ میں جہاد ہی نہ کر لیا ہو گا۔

اَلَّذِيْنَ يَأْكُوْنَ الرِّبَا لَا يَقُوْمُوْنَ اِلَّا كَمَا يَقُوْمُوْنَ

جو لوگ کھاتے ہیں سود نہ انھیں گئے قیامت نہ تو جس طرح اٹھتے

الَّذِي يَغْتَبِطُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ

جس کے جاسوس کو دینے میں نے بہت کر یہ اس کا سطر

قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ

انہوں نے کہا سودا کرتا بھی ویسا ہی ہے جیسا سود لینا اور اللہ نے حلال کیا

وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّهِ

سودا اور حرام کیا سود بہر میں کو پہنچی نصیحت اپنے رب کی اور

فَاتَّبَعَهَا فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ

بات آگیا تو اس کو ہے جو آگے ہو چکا اور اس کا حکم اللہ کے اختیار اور جو

عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۵۰﴾

کرتا پھر کرتے وہی ہیں اور ان کے رنگ وہ اسی میں رہے۔

يَمَحُوقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِّيهِ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ

مٹاتا ہے اللہ سود اور بڑھاتا ہے خیرات اور اللہ نہیں چاہتا

كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿۵۱﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

کسی نامشکر کفار کو جو رنگ ایمان لائے اور عمل نیک کیے

وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ

اور قائم رکھی نماز اور دی زکوٰۃ ان کو ہے بدلہ ان کا

رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۵۲﴾ يَا أَيُّهَا

اپنے رب کے پاس اور نہ ان پر ڈر ہے اور نہ غم کھائیں گے

الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا

ایمان والو! ڈرو اللہ سے اور چھوڑ دو جو رہا سود

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا

اگر تم کو یقین ہے ۔ پھر تم نہیں کرنے تو خبردار ہو جاؤ

يَحْرَبُ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَإِنْ تَبْتَغُوا فَلََكُمْ

دائے کو اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اگر توبہ کر سکتے ہو تو تم

رَبُّوْا أَمْوَالَكُمْ لَا تَحْطَمُوا وَلَا تَطْلُمُوا ۚ وَ

کر پہنچنے میں ۔ حمل مال تمہارے زخم سے بد ظلم کرو ۔ اور اگر تم بد

إِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ ۚ وَأَنْ

اگر ایک شخص بے تنگ والہ ۔ تو دوست دین پائیے جب کہ کٹائی ہوئے ہو

تَصَدَّقُوا خَيْرَ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَاتَّقُوا

آز خیرات کرو تو تمہارا بھلا ہے اگر تم کو سمجھ ہو اور ڈرتے

يَوْمًا تَرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ۚ تَمْ كُتِبَ كُلُّ نَفْسٍ

ہو ۔ جس دن سے جس میں اسے پڑا جائے اللہ کے پاس ۔ پھر پڑا لے گا ہر شخص کو

مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۚ

جس نے کیا ۔ اور ان پر ظلم نہ ہوگا ۔

احکامِ ربّ (سورہ)

قال تعالى: أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَرَاءَةُ... اسلے... کی مقررہ کیٹھنوں۔

اور بڑے گزشتہ آیات میں خیرات اور صدقات کا بیان تھا۔ اب آئندہ آیات میں سود کے

احکام ذکر کرنے ہیں جو کہ صدقات اور خیرات کی ضد و نقیض ہے۔ اس لیے کہ صدقہ اور خیرات سے غلامی

اور مردوت مدفعیہ کہ نفع مسانی میں توفی ہوتی ہے اور سود میں سراسر بے سرقہ و درپردہ مسانی

ہے۔ صدقہ اور خیرات میں صلہ رحمی و عزیمت کی ادا ہوتی ہے اور سود میں محنت دلی اور غریبوں

[illegible]

چنانچہ فرماتے ہیں جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ قیامت کے دن اپنی قبروں کے عجیب عجیب طور سے ہونگے۔
مگر جس طرح کھڑا ہونا ہے وہ شخص جس کو حیات نے عقل اور دھواں سے دنیا بویا ہو پختہ کر سود خوار مال کے
مفتی اور بلیط میں گرنا لازم اور اسی بلیط اندیش میں مڑا اور اسی جھڑکی کا مانت ہی اسی کا شہر ہو گا۔ سزا
کی پٹہ تجویز ہوتی کہ یہ سود خوار محال اور حرام کی ایک کرنا چاہتے ہیں اور سود کے محال کرنے کے لیے
استعمال میں آتے ہیں کہ بیع یعنی خرید و فروخت اور سود گری بھی کوشل سود کے ساتھ جس طرح بیع میں
درآمدی اور ضلع ہوتا ہے اسی طرح سود میں بھی درآمدی اور ضلع ہوتا ہے۔ دوا میں فرق نہیں۔ پھر کیا وجہ
کہ بیع تو جائز اور سود حرام ہے۔

[illegible]

بیع اور سود میں فرق

بیع میں جو نفع اور زیادہ ملتی ہوئی ہے وہ مال کے مقابلہ اور عوض میں ہوتی ہے۔ اور سود میں جو نفع اور زیادہ ملتی ہوئی ہے وہ بدلہ عوض کے ہوتی ہے۔ مثلاً کسی نے ایک درہم کی قیمت کا کپڑا دو درہم میں فروخت کیا تو وہ درہم کپڑے کے عوض اور مقابلہ رکھے جائیں گے۔ اور اگر ایک درہم کو دو درہم کے مقابلہ میں فروخت کیا تو ایک درہم تو ایک درہم کے مقابلہ میں ہو جائے گا اور دوسرا درہم بدلہ عوض کی دینے کی قیمت کے ہوگا۔ اگر کوئی سبب دو درہم ایک جنس میں دو کپڑا اور درہم شکرہ یا عیدہ یا قسم جیہ، ہر ایک کو بیع اور ہر ایک کی عوض میں جیہ عیدہ یا قسم ہے۔ اس لیے کپڑے اور درہم لینا فی انفسہ کو ازہد اور مقابلہ نامہن اور حلال ہے۔ غریبہ فروخت میں مقابلہ حاجت اور ضرورت اور قیمت کا جتنا ہے کسی کی ضرورت اور قیمت کچھ ہے اور کسی کی کچھ۔ کسی کو ایک درہم کی اتنی حاجت ہوتی ہے کہ دس دینار دے گا کپڑا اس کی ضرورت کچھ نہیں ہوتا اور کسی کو ایک کپڑے کی قیمت بازار میں ایک درہم ہے اتنی حاجت ہوتی ہے کہ وہ دینار کی کو اتنی حاجت نہیں ہوتی۔ لہذا اگر ایسی ضرورت میں کوئی ایک درہم کے کپڑے کو ایک درہم میں بھی خریدے تو وہ سود نہ ہو بلکہ بیع یا بیع خالی نہ عوض نہ ہوگا کیونکہ کپڑے اور درہم میں فی انفسہ فروخت اور مساوات ممکن نہیں اس لیے کہ جنس مختلف ہے لہذا مساوات اس پر ناجائز ہے اپنی ضرورت اور قیمت ہوگی۔ اور ضرورت اور رعیت میں بھی اتنی تفاوت ہے کہ اگر ایک روپیہ کی قیمت کا کپڑا دس روپیہ میں فروخت کیا تو مجموع قیمت کا لحاظ مال سے مقابلہ کیا جائے گا اجزاء کا اجزاء سے مقابلہ نہ ہوگا اور اگر ایک درہم کو دو درہم کے مقابلہ میں فروخت کیا تو یہ مال متبادل مجرد کا مجرد سے نہ ہوگا بلکہ ہر ایک اجزاء سے مقابلہ ہوگا۔ ہم جس پر لے کر دے ہیں۔ اجزاء میں مساوات اور توازن ممکن ہے۔ لہذا ایک درہم ایک درہم کے مقابلہ میں ہوگا اور دوسرا درہم خالی اور عوض ہو کر سود ہو جائے گا جس کو ضرورت نے حرام کیا ہے۔ بیع میں خالی معاوضہ چیزوں کا معاوضہ ہوتا ہے اور بالاصل عوض بچے زیادہ لینے کہتے ہیں جو قیمت اور تاخیر و قسط کے عوض میں زیادہ لے کر جاتی ہے اور تاخیر و قسط اور قیمت نہ ملنے کوئی مال ہے اور نہ حلال کوئی ایسی چیز ہے کہ جس پر قبضہ کیا جاسکے اور عوض اور مقابلہ کی سکے اور جو چیز بلا عوض و بدلہ حلال کی جائے وہ حلال اور ناجائز ہے۔ پس جس شخص نے بیع اور سود کو برابر قرار دیا اور اسی نے مقابلہ اور مساوات میں خلط اور برعواس سے کام لیا اس لیے اس کا انجام یہ ہو کہ سود و قمار سے دھپان اور مجبور و غلامی بنا کر نکالیا جائے گا۔ ہر ملکی کی جوار اس کے مناسب ہوتی ہے۔

مسئلہ ۲: تمام تر خفایہ سودی کے کام کی نشر و تحریف میں کوئی کام رائی نہ لے کر غیر کبیرہ گناہ جلد میں ذکر کیا ہے۔

سود خوار کے استدلال کی ایک مثال | سود خوار کا کہنا ہے کہ استدلال یہ ہے کہ ہمارے جس طرح بیع میں نفع اور زیادتی ہوتی ہے اسی طرح سود میں بھی نفع اور زیادتی ہوتی ہے۔ اور سود میں کوئی فرق نہیں اس استدلال کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی بچہ کہہ جیسے بچی عورت ہے اسی طرح امدا بھی عورت ہے۔ پھر کوئی دوسرا کہہ بچی تو عدا ہے دراصل عدا ہے۔

یوں کہے کہ کتنے بھی بکری کی طرح ایک یا نوں ہے کرا دھ ہے کہ ایک عدا ہے ہر ایک عدا ہے! ربا کی دو قسمیں ہیں، ایک ربا نسیئہ اور ایک ربا الفضل۔ ربا نسیئہ تو وہ سود ہے جو قرض اور امداد میں ہو۔ لہذا بائیت میں اسی قسم کو ربا طاعت تھا۔ وہ یہ تھا کہ کوئی شخص کسی کو معین سیاحہ پر قرض دینا اور کسی پر کرا امداد مقرر کر لیتا، پھر جب مبادا مقرر ہو رہا ہے ادا نہ ہوتا تو قرض فراہم کر دیا اور پھر اس کو جہلت سے دینا اور کبھی سود کو حسن میں جمع کیے گا اس پر سود لگنا نہ جائے گا۔ ایک سود اصل قرض سے اضافہ یا عدا د چند اور سرچندوں پر ہوتا ہے جو جانا، اور ربا در فضل وہ سود ہے کہ جو ایک مجلس کی چیزوں میں کسی اور زیادتی کے ساتھ مبادا کرنے میں ہو۔

مثلاً ایک میر جھول کو تیرہ میر جھول کے عدا د میں فروخت کیا جائے، برباد انصاف ہے۔ آیت قرآن کہ من نزلنا الاموال منسربین ربا کی قسم ادا کی گئی ہو، مگر آیت اپنے عزم کی وجہ سے ربا کی قسم ناکامی ہوئی بلکہ مثال ہے جس کی تفصیل احادیث متواترہ سے معلوم ہوتی۔ اور مزید تفصیل اقربا صحابہؓ نے انہیں سے معلوم ہوئی اور احادیث میں ربا کی قسم قصور میں مذکور ہیں آیت مسدودہ کی اپنے عزم کی وجہ سے سب کو طلال ہے۔

سود کے حرام ہونے کی وجہ | عام عقائد کا اس پر اتفاق ہے کہ ضرورت مند کی اعانت اور کی ضرورت اور حاجت کو تحصیل زرا اور معمولی منفعت کا ذریعہ نہ ٹاکال و اعانت اور حاجت خدمت ہے۔ سوائے بخیلوں اور غرض مندوں کے کسی کا اس مسئلہ میں اختلاف نہیں۔

۱۔ سود خوار کا کسی مرض کے اپنے دوسرے کے نفع حاصل کرنا چاہتا ہے۔ جب اصل دوسرا بے عیب اور تمامہ دین آگیا تو یہ ناخوار ہو کر کسی چیز کا معاوضہ ہے؟

اگر یہ کہا جائے کہ یہ معاوضہ اس جہلت اور تاخیر کا ہے کہ جو قرض خواہ کی طرف سے مقروض کوئی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ زمانہ اور مدت کوئی مالی چیز نہیں کہ جس کے ساتھ دوسرا دوسرا ہو جائے سکے، (۲) نیز سود کوئی کوئی دھم یا دبا ہے نہ یہی ایمانی اور غریب دہی کے عجیب عجیب طریقے ہیں کہ نفس میں اللہ کو کہتا ہے حق کو آدمیت سے غلط کر دیتا ہے۔

۳۔ نیز سود سے تکس کی ترقی پر اثر پڑتا ہے جس سے کہ جب مال دار سود کے ذریعہ سے پنا

قال بیہا نہیں گئے تو شجارت اور نہ اُصمت اور نہ صفت اور نہ صفت پر روپیہ نہیں ملتا ہے جس پر ملک کی ترقی کا دار ہے۔ اس شخص کو جو مشقت اور بلا محنت اگرچہ نہ تھوہ ہو جائے مگر یہ فائدہ انفرادی اور شخصی ہو گا اجتماعی نہ ہو گا۔

(۴) سود خوری سے ضروری اور انسانی بہداری اور بہداری کا دروازہ بند ہو جاتا ہے۔

۵) سود خور کی کار جو جس سے مال اور دنیا کی محبت تلبیب میں اس حد میں درج ہو جاتی ہے کہ طبع اور حواس میں کوہِ محبوبہ اور مصیبت سے اٹھ جاتا نہ رہتی ہے۔

۶) نیز شجارت کا دار و دار باقی رضا خدی ہمسکے کما ینال تعالیٰ اِلَّا اَنْ تَلُوْنَ تَجْهَرُ بِآخِرِ تَوَاضِعِ تَبْتَکُمُ اور اسی رضا خدی کی تکمیل کے لیے شریعت کے طریقہ و فرہمت میں اختیارِ عیب اور نیا ر شرعہ اور خیارِ نذرت کو مشورہ کیا۔

شجارت میں جو شخص مشاغلِ غم خریدتا ہے تو وہ اپنے کھانے کے پیسے یا کاشت کے لیے یا فروخت کرنے کے لیے خریدتا ہے اور یہ سب عقلی نتائجِ امدادِ فنی فرائد ہیں جن کے حصول کے لیے روپیہ خرچ کیا جاتا اور بائع اور مشتری کے خیر اور اُن کی رضا و رغبت سے یہ معاملہ ہوتا ہے اور سود کا جو بھی معاملہ ہوتا ہے وہ مجبوری اور ناگوار کی ساتھ ہوتا ہے جو شخص بھی سود پسند ہے کہ ایک سود پسند دیکھ کا معاملہ کرتا ہے وہ ہرگز ہرگز فنی سے نہیں کرتا بلکہ بھینا اور لاپند ہو کر بعد فنی و ناگوار کی کرتا ہے اور دلی سے بغض رکھتا ہے کہ کسی سودی معاملہ سے جو کوئی فنی اور واقعی فائدہ حاصل نہیں ہوتے آئندہ کے میں ہوم منافع کی امید پر سودی فنی دیتا ہے جو فنی یا سود خوری انہی بہداری اور زخم کے بھی خلاف ہے اور مصلحت عامہ کے بھی خلاف ہے اور اصولِ شجارت کے بھی خلاف ہے کہ معاملہ کی نا مجبوری اور لام دہی امداد کی اور ناگوار کی ہمسکے اسی معاملہ میں دلی بہائے شامانی کے پریشانی محسوس کرتا ہے اور اسی سودی فنی کو اپنی گول پر ایک بوجھ سمجھتا ہے وہ اس کے اظہار سے طرفہ ہے اور اخیر یلما بہتانا ہے اور اسے متوجہ اور تمدن کے لیے بھی نقصان دہ ہے اور دو جوانی اور اخلاقی مسامد کا ذریعہ ہے جو شریعت کی نگاہ میں نہایت سخت اور باطل ہیں تا قائل و نگذیر ہے اس لیے اسے اٹھ کھانے سے ربا کو حرام کیا جو کمالی قرض اور کمالی مصلحت پر مبنی ہے۔

۷) نیز سودی کار و بار محنت کے خلاف ہے اور درج و دینار کے اصل وضع کے منافی ہے اس بارہ میں ہم تمام خزانہ دہکس اور سرگ کے کام معوضہ انقیام کا ملاحظہ یہ تا فرین کرتے ہیں جو رعایت درجہ لطیف امداد فنی ہے۔

۸) ہم خزانہ عیارِ اعلوم کی کتاب اشکر صحت ۴ میں فرماتے ہیں کہ ربا کی حقیقت یہ ہے کہ روپیہ کی روپیہ سے شجارت کر کے نفع اٹھایا جائے اور روپیہ کی روپیہ سے شجارت کرنا اس کی صحت و صحت کے خلاف ہے اس لیے کہ سود و دینار از روہ و چاندنی، مقصود بالذات نہیں بلکہ ضرورتِ ذہن کے حصول کا

تو میت سفر فرج، سب درشن میں ہے۔
 "اگر تو میرے لوگوں میں سے کسی محتاج کو کچھ قرض دے تو اس سے قرض خواہ کی طرح ٹوک نہ کرنا اور اس کے سود لینا؟" ^{۱۰}
 اور علیؑ تھا انجین وقتا بابت ششم درس ۲۵ میں بغیر سود کے قرض دینے کی ترقیب مذکور ہے۔

سود ترقی کا ذریعہ نہیں بلکہ شغل کا ذریعہ ہے

لوگوں کی زبان پر ہے کہ مسلمان سختے جاتے ہیں حالانکہ سورو غزری مسلمانوں میں برقرار ہی ہے اور وہ بدلی نہیں ہے۔ مسلمانوں کا جو ترقی کا راز گذر ہے اس میں سود کا نام و نشان نہ تھا، آئی عسقلی اقوام کی ترقی ان کی صنعت اور دولت کی وجہ سے ہے نہ کہ سود کی وجہ سے ہمارے سوسال تک مسلمانوں کی صنعت خراب رہی اور ترقی پر ہر ایک اور کبھی سود کی ضرورت لاحق نہیں ہوئی جب سے مسلمان امیروں اور وزیروں نے دین سے منہ سڑا اور پیش و نشانہ اور نقص و سرور میں مبتلا ہوئے تب سے نالی شروع ہو اور پھر ہوا جو ہوا۔

روایہ سوالیہ کہ اس زمانہ میں بغیر سود کے کام کیسے چلے؟ بحال ہے۔ سہہ کہ جیسے پہلے چلتا تھا اور غریب
جماعت تھا۔ رشوت خوری رشوت کے جوڑے کی طرح ہیں وہیں پیش کر دیتے ہیں کہ بغیر رشوت کے کام نہیں چلتا
پس جس کو کچھ بھی نصیحت اس کو پھر وہ دیکھنا کہ غائب سے کیوں بڑا کی عزت اور اس کی منوریت
اس کو کچھ بھی نہیں باز آئے اس نفس ظالم اور قریل کفر سے یعنی سود لینا بھی پھوڑ دیا اور انشکاء اللہ کفر
و غش و فلول کہنا بھی پھوڑ دیا تو اس کے لیے سہہ جو کہ اس کی حکمت کے آنے سے پہلے سے چکا ہے۔
یعنی سود مار بیٹھنے سے پہلے ہی نقد سے چکا ہے وہ اس سے واپس نہ لیا جائے گا وہ سب کی
کھ سہہ اور نہ اس پر خدا کا کوئی سزا خذہ جو کہ ابدی کا معاملہ اللہ کے پروردگار ہے اگر مادی قیمت
سے باز آیا ہے تو انفس کی ہزار دہے گا۔ اور اگر کسی دنیاوی مصیبت اور ظاہر و باہر کی بنا پر تو یہ
کی سہہ قاس کے معاملہ میں جو کہ

اور جو شخص اس کیفیت کے بعد پھر اس فعل حرام اور قتل گفزی کے تحت روح کر سہوی حکم کو یہ کہ بدل میں سود سے باز نہ آئے بلکہ سود لیتا رہے اور شب و صبح لا تشاء فیئو و لا تشاء فیئو کہتا رہے یعنی سود کے معاملہ شہرت کر لے کے یہ تو فریاد کیا کہ میں باطلوں کا گناہ کرتا رہتا ہوں، دوسری جگہ ہم ہمیشہ اور غش میں رہیں گے۔ کیونکہ حرام کر محال سمجھنا کفر ہے جو دوزخ میں ہمیشہ رہنے کا باعث ہے۔

اور سود میں گھر چھٹی اکیال مالی برعنا نظر آسمسہ لیکن مانا اور انہماک اس کو تباہی اور پرہیزی ہے۔

اس لیے کہ وہ سبجا ان کی عادت پر ہے کہ سر و کمر کوٹتے ہیں ان کی برکت نہیں ہوتی۔ سو غور، پر کبھی تو دیکھا ہی ہیں بڑا دیوبند ہے۔ اور اگر دنیا میں اللہ سے ذلیل و خوار قسمت میں تو کیا ہی اور بڑا دیوبند یعنی ہے۔

ابو جاسم سے اسی سیرت کی تفسیر میں منقول ہے کہ فضیلت اعلیٰ الیترینا کے معنی یہ ہیں کہ جو لوگ اعلیٰ میں سے اعلیٰ اور غریب سے غریب ہیں، وہ درجہ و درجہ ہوا، اور کوئی خاصہ نہ ہو۔ یہ دنیا کی برادری ہوگی کہ جو دوسرے کو پیچھا کرے گا کوئی غرض قبول نہ ہوگا۔ اور اعلیٰ حق کی نظر میں بھی جو حق ال کے پیچھے نہ لگے گا کوئی دقت اور قیمت نہیں، اور غرض وغیرہ کہ جس کے پیچھے لگے گا اور ملال بھی نہیں ہوگا کہ تو اس کا نقصان ادا نہ کرے۔

اور صدر اور غیرت میں اگرچہ ان کا فرق ہے۔ لیکن حقیقت میں ان پر گہرا اثر تھا۔ صدر نام اور غیرت کو بڑھا ہے صدر اور غیرت کے میں قدر فرق ہے اس سے کہیں لائق الشان ہیں یہ کہتے دیکھو۔ غافل ماں کی ظاہری غیرت کو دیکھنا ہے۔ اور غافل اور دانہ کی باطنی غیرت اور لگاؤ کو دیکھنا ہے۔ حق تعالیٰ شائد ارشاد ہے۔

وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ
اے آپ کہو، پیچھے نہ رہو کہ اعدا ناپاک ہمارے
خوش ہوئے۔ اگر ہم دیکھتے تھیں تو سمجھ کر
ناپاک کی سزا سناتے ہیں معلوم ہو۔

ایک پرہیزگار خادم اپنے سرور و سپہ سالار کا شکر کرتا ہے۔ اور دوسرا سرور و سپہ سالار کا شکر غار
خادم ایک حبیب میں سوچے ایک ہزار کر لیتا ہے۔ اولیٰ کے معطر اور گلاب ہیں اور دوسرے
کے ایک ہزار شیشاب ہیں۔

صدق اور حیرات کی مثال مہل کی سی ہے کہ سہل سے بدن دین اور ہنر تو ہو جاتا ہے مگر طبیب اور ڈاکٹر جانا ہے کہ یہ تندرستی ہے۔ بدن سے فاسد مادہ، نکل نکلے اور سو اور سو شحت کی مثال دھم کی سی ہے اگر کسی صحت مند اور تندرست دماغ پر دماغ پر دماغ آجاتے تو ان اسی کو سنا یا سمجھتا ہے اور طبیب اور ڈاکٹر ایس دھم کو دیکھ کر پیادہ صحت سمجھتا ہے۔

اور اللہ فتنے ایسی ناکھوتے آئند گئے کہ ہر سے واسطی نہیں جو ملک اہوں میں پہنچے جو۔ اس سورہ خوارق
اس سے چڑھ کر کیا ناشکری ہوگی کہ غلط فہم اس کو مال دیا اللہ ان دہر ہوئے کے اور محمد اس سے: خاتمہ ہو کر
اس نعت کے مشعر میں کہیں صحابہ کچھ صدقہ اور غیرت سے دینے اور اگر صدقہ اور غیرت جہاں اس کا
درا آوے نہ ہو اتفاقاً تو کم از کم ہر سو سے اس کو قرض دینے سے دینے بھلا اس سے بڑھ کر خدا کی نعت کی:
کہا ناشکری ہوگی۔ پیسے نامساوی اصول اور ناشکریوں کے اس میں اللہ برکت نہیں دینے اور صفات اور

خیرات میں جو غیر مرد برکت جرتی ہے وہ ایمان اور اعمال صالحہ کا ثمرہ ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں تحقیق جو لوگ ایمان لاتے ہیں اللہ کے تمام احکام کو مانا اور جن چیز کو خدا نے حلال اور حرام کیا اسی کے مطابق اسی کو حلال اور حرام سمجھا اور جس عمل کے اور نماز کو قائم کیا اور نہ کرنا ادا کیا ایسے عباد کے مال میں جو حلال برکت دیتا ہے انکو اپنے اعمال اور خیرات کا پتہ اور فراموشی کے لئے اپنے پردہ کو ہٹا کر کھینچ کر اس میں آفت میں اور نیاست کے دل ان پر وہ کسی قسم کا خوف ہو گا نہ یہ لوگ مفلکین ہوں گے۔ بخلاف ان لوگوں کے کہ جنہوں نے حلال اور حرام میں تسلی نہ کیا خدا ہر طرح طرح کی سبب بتولے اور بدول میں گرفتار ہوں گے۔

لے ایمان والو! ایمان کا استغنی پس ہے کہ اللہ سے ڈرو اور حلال اور حرام اور جائز اور ناجائز کو یکساں بناؤ اور جو سود لہنا لوگوں کے ذمہ لکھا رہ گیا ہے اس کو چھوڑ دو اگر تم اللہ تعالیٰ کے دوسرے فراموشی پر صدق دل سے ایمان رکھتے ہو۔ میں ممانعت سے پہلے جو سود لے چکے وہ لے چکے ایسے ممانعت کے بعد جو سود لکھا رہ گیا ہے اس کے لینے اور نہ لینے کی اجازت نہیں۔ ایمان کا استغنی پس ہے کہ جس چیز کی ممانعت کر دی جائے اس کو چھوڑ دیا جائے۔ میں اگر تم اس حکم کے بعد ایسا کر کہہ دینی بتایا سود کو چھوڑ دو ضرور اور جو قائم اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے لڑے کو یہی اگر تم اس حکم پر عمل نہ کرو تو کچھ لو خدا اللہ اس کے رسول کے وفاداروں کی اہمیت سے تہذیب نام کش کیا اور خدا اور اس کے رسول کی طرف سے تہذیب کی گرفتاری کے احکام جاری ہوں گے اور گرفتاری کے بعد تم کو حسب قواعد طریقت اور حسب احکام حلال کیا جائے گا یہ قیادت میں رکھا جائے گا اور اسلامی وحدت ان احکام کو تم پر جاری کرے گی۔ اور اگر تم قہر کر لے تو قیادت اصل ملل اور اصل دہم تم کو مل جائے گی اس حکم کے بعد دہم کچھ پر ظلم اور زیادتی کر دے اور نہ تم پر کوئی ظلم اور زیادتی کی جائے۔ میں جو سود تم پہلے لے چکے ہو اگر اس کو تمہارے اصل مال کی ممانعت کر لیا جائے تو وہ تم پر ظلم ہے۔ اور ممانعت کے بعد جو سود چھوڑ دیا ہے وہ اگر تم لے لے تو یہ تہذیب ظلم ہے اور تہذیب اقرض داد اگر مطلق اور یکساں دہمت ہے تو اس کو قرض کے زائد تک مہلت دینی چاہیے اور اگر تم اس کو بالکل عطا کر دو تو تہذیب صدقہ کرنا تہذیب سے یہ بہت ہی بہتر ہے کہ سود کو کھانے اصل ہی ممانعت کر دے۔ اگر تم چاہتے ہو کہ مہلت دینا صدقہ کر دینا اور صدقہ دینا کیا فضیلت ہے۔ جس فضیلت کو تم حاصل کر سکو اس میں ورہ نہ کر دے اور اس کو دین کی پیشی سے ڈرے نہ ہو جس میں تم اللہ کی طرف سے دینے جاؤ گے اور ہر شخص کو اس کے اعمال کی پوری پوری جوار سے ملے اور اس کی ہر کسی قسم کا ذمہ بلا رطل نہ ہوگا۔ لہذا جو شخص دنیا میں مفروض کے ساتھ چشم پوشی اور نرمی کا معاملہ کرے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے ساتھ اپنے متوفی کی چشم پوشی اور نرمی فرمائیں گے۔

فوائد لطائف

(۱) جو شخص سود کو حلال سمجھے وہ اجماع امت کم فراور مرتد ہے اور اگر سود کو حلال تو نہیں سمجھتا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى

لئے ایمان والو! جن وقت سعادت کو ادا کر کے کسی

اَجَلٍ مُّسَمًّى فَالْتَبَوْهُ وَلِيُكْتَبَ بَيْنَكُمْ

دفعہ مقررہ تک ، تو اس کو گھر اور جا بنے کچھ دے تمہارے

كَاتِبًا بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ

درمیان کوئی کچھ دالا انصاف سے اور نہ کارہ کرے کچھ دالا اس کے کچھ دے

كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُقِلِّ الَّذِي

جیسا سکھایا اس کو اللہ نے سو وہ کچھ دے اور بتادے جس پر

عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلِيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ مِنْهُ

حق دینا ہے اور ڈرے اللہ سے جو رب ہے اس کا اور آفس دکرے

شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ

اس میں سے کچھ بھڑ بھڑ میں غصہ پر دینا تو اسے ملے حق ہے ، یا

ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَفِهُهُ أَنْ يُؤْمَلَ هُوَ فَلْيَمْلِكْ

ضعیف ہے یا آپ نہیں بتا سکتا تو بتا دے اس کے اختیار

وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَأَسْشَهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ

دو انصاف سے اور شاہد کرو دو شاہد اپنے

رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ

مردوں میں سے پھر اگر دو ہوں دو مرد ، تو ایک مرد اور دو عورتیں

مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا

جن کو پسند رکھتے ہو شاہدوں میں ، کہ بھول جائے ایک عورت

فَتَذَكِّرْ أَحَدَهُمَا الْآخَرَ ۖ وَلَا يَأْبَ الشَّهَادَةُ

تر یاد دلاوے اس کو کہ وہ دوسری اور نہ وہی شہادت

إِذَا مَا دُعُوا ۖ وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتَبُوهُ صَغِيرًا أَوْ

جس وقت بلائے جاؤں اور کہی نہ کرو اس کے کہنے سے چھوٹا ہو یا

كَبِيرًا ۚ إِنِّي أَخْلَصْتُ لَكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ

بڑا ۰ میں نے تم کو سب سے زیادہ حق تعالیٰ کے واسطے سادہ ترین اور سب سے

لِلشَّهَادَةِ ۚ وَادْعِي الْأَثَرَاتِ ۚ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَحَارَةً

شہادت کے لئے ۚ اور تم کو حکم نہ دے ۰ مگر ایسا نہ کرو سو وہ جو درجہ

حَاضِرَةً تَدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ

کہ پیچھے ہٹ کر نہ ہو آپس میں لڑائی ۰ نہیں تم پر گناہ کہ

أَلَّا تَكْتَبُوهُمَا ۚ وَاشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ۚ وَلَا يُضَارُّ

کہ لکھو اس کو ۰ اور شاہد کرو جب سودا کرو اور نقصان نہ کیا

كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ۚ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ

جاسوے کہنے والا نہ شاہد ۰ اور اگر ایسا کرو تو یہ عساکاری بات

يَكُمُ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَيَعْلَمُ اللَّهُ ۚ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ

خبر رکھتا ہے ۚ اور ڈرنے والے اللہ سے اور اللہ تم کو سمجھاتا ہے اور اللہ سب چیز سے

عَلِيمٌ ﴿۵۶﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا

واقف ہے ۚ اور اگر تم سفر میں ہو اور نہ پاؤ کہنے والا تو مرد دو

فَرِهْنِ مَقْبُوضَةً ۚ فَإِنْ أَتَيْنَ بِعَصَمِكُمْ بَعْضًا

میں رکھنے پر اگر قبضہ کرے ایک دوسرے کو تو ہاتھ

قَلْبُكَ الَّذِي أَتَمَّنْتَ آمَانَتَهُ وَلَيْسَ اللَّهُ رَبُّكَ

پورا کرے جس پر اعتبار کی اپنے اعتبار کو اور خدا روح اللہ سے جو

وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ

جس کو اور نہ چھپاؤ گواہی کو اور جو کوئی وہ چھپا دے تو گنہگار ہے

قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿۸﴾

دل اس کا۔ اور اللہ تمہارے کام سے واقف ہے۔

احکام قرض و رہن

قَالَ تَحَايَا الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ تَذَاتِهِمْ يَكْتُمُونَ ۚ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۸﴾
 رابطہ الحق تعالیٰ نے صدقہ اور خیرات کے فحاشی کے بعد سود کی مذمت بیان فرمائی اور جو کہ
 سود کی ضرورت اگر قرض اور ادھار کی حالت میں پیش آتی ہے اس لیے سود کے بعد قرض و ادھار
 کے احکام بیان فرماتے ہیں تاکہ سود سے بچ جائیں اور ان کو محفوظ رہے۔ نیز صدقہ اور بلا اللہ کوئی چیز
 مالی معاملات میں چھپا لیجئے رحمت ہے اور متفقہ ہے اور دوسرا عقلمند ہے اور متفقہ ہے اور متفقہ ہے
 دوسرا وہاں ہے اور تیسرا بعضی دھوکہ اور انصاف ہے اور متفقہ ہے اور متفقہ ہے اور متفقہ ہے اور متفقہ ہے
 میں دیکھنے کے احکام بیان کئے تاکہ حاجت مند کی ضرورت پوری ہو جائے اور قرض دینے والے کا مال
 ضائع اور تلف ہو جانے سے محفوظ ہو جائے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اسے ایمان والا اور احبہم کسی سے
 ایک عین دست گس ادھار کا سوا کہ اگر کسی خواہ قیمت ادھار چاہے وہ چیز ادھار ہو جس کا خریدنا مقصود
 ہے۔ جیسے بیع منہن تو اس کو کہہ پا کر وہ تاکہ آئندہ کسی قسم کا جھگڑا پیش نہ آئے۔ جو رہن گار کے نزدیک
 یہ اسراستباب کے لیے ہے۔ لہذا اگر دیکھے تو کوئی عریض نہیں یعنی طار اس طرف گھٹنے نہیں کرے اس
 وجہ سے۔

بیع کی پانچ قسمیں ہیں: ۱۔ بیع المذکور بالذات یعنی بیع اور قیمت و مال ادھار
 کا مفہوم ہے۔ یعنی ادھار کو ادھار کے بدلے میں فروخت کرنا یا بیع بالاجاز یا مال ہے (بیع بھی)

۲۔ بیع منہن یعنی بیع نقد اور قیمت ادھار ہو۔ یہ بیعت بالاجاز ہے۔ ۳۔ بیع المذکور بالذات یعنی
 قیمت نقد ہو اور بیع ادھار ہو وہی بیع منہن کہتے ہیں۔ ان میں تعلق فرماتے ہیں کہ یہ آیت خاص طور

لہ قال من جاء من ذہا قیہ عزالت فی المسلم وکذا فی تصدیقہ العرفی علیہ السلام ۴۰۰

حضرت مولانا کا نام صاحب درگاہ ہوا کرتے ہیں جب نہیں کہ کھڑے تھا آدم میں من و نوحہ
 الی آخر ہر دو جہان میں اور ایک مثال مرد ہوں اور ہم بڑی سنے با اعتبار جہت تعالیٰ کے ہیں رہی
 یہ ہر گز کس مشن حضرت انیسویں ہجری کا ایک مرد کو دو عورتوں کے مقامی رکھا جو اور گاہ کوئی کہ جب
 گریہ دینے کے لیے آگاہ بنائے گئے ہیں پڑا ہونے تو ان کو چاہیے کہ انہر دگر کی کیونکہ گناہ بننے میں
 ہے میں نے کسی کی مخالفت اور عادت ہے اور گناہ بننے کے بعد گواہی نہ دیتے ہیں بے بھائی کوئی عمل
 ہے اور جن کے کھنچے ہیں کوئی نہ کہہ فرما وہ حق چھوڑا جو بڑا شروع وقت سے دے کہ آخر میرا ایک
 اسی کو کہہ یا کہ وہی بات انہر کے نزدیک نہایت مشغولہ اور فائدہ رس ہے اور نیز شہادت کے ناظر اور
 مفاد کو دیکھتے ہیں نہایت صلیح اندازہ ہے یہ اس بات کے بہت قریب ہے کہ اگر گواہی دینے کے وقت
 کسی شک اور شبہ میں نہ پڑے نہ قرض کی شد میں احدہ اس کی میں لار تو میں اور نہ اس کی مدت وغیرہ میں
 ان وجود کی نہ چرچہ رحمت میں کہہ لینا نہایت بہتر ہے مگر اس وقت کہ جب معاملہ اس قدر بدست ہو
 جس کو تم آپس میں نقد ہیں وہی کہہ ہو میں نقد ہو اندام میں نقد ہو تو ایسی صورت میں آپ کو کہ
 گناہ ہے کہ اس معاملہ کو نقد کیونکہ جب معاملہ نقد ہے اور بیچ و بیعت کوئی نہ دے وہ نہیں تو ایسی
 صورت میں بظاہر کسی طرح اور صورت کا احتمال بعد ہے اس لیے کہنے کی ضرورت نہیں دیکھیں مستحب رہ
 ہے کہ جب کچھ کوئی خرید و فروخت کیا تو وہ سنا یا گواہ بنایا کرو اگرچہ عین نقد ہو یا بیچ و خرید
 مرد و ست بدست ہو۔ تب ہی بی بی بہتر ہے کہ اسس بد گواہ بنایے نہ نہیں کہ ذات اور صورت کا کلیہ
 سبب ہو ہوتے اور میں طرح ہم نے کہ تب اور شاید کہ یہ حکم دیا ہے کہ وہ گناہ است اور شہادت سے
 اکابر کرے اسی طرح کہ کو یہ حکم دیتے ہیں کہ کہنے دے درگاہ کو کسی حکم کا نقصان نہ پہنچا جائے۔ شہاد
 کا تبہ اندازہ دے کہ کسی ضروری کام میں مشغول ہو یا یا یا اور تاخلفت جو اس میں حالت میں ان کو کہنے
 درگاہی دینے کی تکلیف نہ رہی جائے۔ درگاہ کو ایسا کہہ گئے تو سمجھو کہ یہ تہا سے لیے ان کی الامت سے
 فراموش کرنا ہوگا جو کسی طرح تہا سے لیے لائی نہیں و تم کو چاہیے کہ ہر وقت اندر سے فائدے پہنچو کہ اس
 الامت سے بظاہر بظاہر رہا ہے۔ اور تم ان کی الامت سے کیے خارج ہوئے ہو۔ درگاہ کو تم کو دینی
 اور دنیا کی مصیبتیں کھٹا اور بنا کر رہا ہے۔ لہذا تم کو خدا کی طاعت سے فارغ نہ ہونا چاہیے اور اگر
 کسی حکم کی مصیبت تہا کی سمجھو نہ اس کے تو یہ سمجھو کہ اگر تم اسے ہر چیز سے وقت ہے تو حکم دے
 میں کی افادت کروا تہا کی سمجھ میں آئے یا نہ آئے۔ پہلے جملہ میں توئی کی قریبہ دکان اور دوسرے
 جملہ میں اپنی غصہ تعلیم کو ذکر فرمایا اور اس تیسرے جملہ میں انفرقا لے لے اپنی غصہ شان کو بیان فرمایا

۱۔ قال الحسنی جنت ہذا لا یزید فی رزاقہا ولا یقل فی شہادہا ولا یما فی رزاقہا ولا یما فی شہادہا ولا یما فی رزاقہا ولا یما فی شہادہا
 الشہادۃ ہذا لا یزید فی رزاقہا ولا یقل فی شہادہا ولا یما فی رزاقہا ولا یما فی شہادہا ۲۔ تفسیر قرطبی ص ۳۱۳

اور اگر سفر کی حالت میں قرنی اور ادھار کا معاذکرہ اور مستراح چھٹنے کے لیے کوئی ٹکڑہ والا تم کو میرے ذمے نہ آئے تو تم کو لازم ہے کہ میں کوئی سفر قرنی اور ادھار لیا ہے، قرنی کے معنی میں کوئی شے ایسی ہے جس کے پاس رہنے رکھ دو کر جو اس کے قبضہ میں دے دی جائے۔

ف (۱۱) سفر کی قید ازدادی نہیں کہ قیام کی طاعت میں رہیں جائز نہ ہو بلکہ اس وجہ سے ہے کہ نبوتِ اسلام کے سفر میں رہنے کی زیادہ حاجت پیش آتی ہے اس لیے امت میں سفر کا خاص طے پانہ نہ کیا اور نہ میں سفر اور حضور و قولِ عاقلین میں یہ امتناع جائز ہے اور یہ رہنے رکھنے کا حکم ایسی وقت ہے کہ جب ایک کو وہ دستگیر یا ملین نام نہ ہو، اور اگر ایک کو دوسرے سے یہاں بیان ہو اور ایک دوسرے کا احکام کرنا ہو، اور رہنے اور چھٹنے کی یہ ضرورت نہ پڑے۔ میں اس ضمن کو چاہنے کو جس کا اعتبار کیا گیا اور جاری ہے اور چاہے اس کو قرنی دے دیا وہ اپنا ذمہ لے لے اپنے فرض کو پورا پورا کرے۔ میں میں نے اس کا اعتبار کیا ہے، اس کا حق پورا پورا کر دے۔

ف (۱۲) امانت سے (خبر مراد ہے) فرض کو امانت سے اس لیے تمہارے کیا گیا کہ امانت ہونے کی وجہ سے بغیر تحریکِ امانت پر رہنے کے اس کو قسمی دے دیا، اور اس کو پانچ گروہوں کے طور سے دے گا کہ نہ خیانت کرے اور نہ حق کا انکار کرے اور نہ گواہی دے کہ جو اس وقت تمہاری شہادت کی ضرورت ہو اور بغیر تمہاری شہادت دینے کسی کے حق کے خالف اور تلف ہونے کا اندیشہ ہو خصوصاً اس وقت میں کسی زمین اور ایسی کسی تحریک کے کسی کو قرنی دیا گیا ہو تو اس وقت تم اپنی شہادت کو مستحکم بناؤ اور وہی کہ یہ ہے کہ جو شہادت کو دل میں چھو کر رکھتا ہے اور ضرورت کے وقت زمین سے اس کو ہر اس میں کتا تو خبر اس کا نسب بالاسات اور با واسطہ گنہگار ہوتا ہے، اس لیے کہ گناہ شہادت با واسطہ قلب کا فعل ہے جس میں کسی شخص اور چارہ کو اس کی عقل میں، اور قلب پر گنہگار نہیں بلکہ مفاد ہے، اس لیے اس کی معیت بھی نامیں المعانی میں گئی۔

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اولاد آدم کے جسم میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے جس وقت تک وہ درست رہے، تو سارا بدن درست رہے، اور جب وہ غائب ہو جائے ہے تو سارا بدن غائب ہو جاتا ہے۔ اور یاد رکھو کہ وہ ٹکڑا وہی ہے۔ (بخاری و مسلم)

اور اللہ تعالیٰ تہلیل سے کہتا ہے آگاہ اور ناواقف ہے، تمہارے گواہی دینے اور نہ دینے اور شہادت کے چھپانے اور ظاہر کرنے کو میں بخوبی جانتا ہے۔ جو شہادت تم نے دل میں چھپائی ہے اگرچہ تم کو اس کا علم نہ ہو، مگر اللہ تعالیٰ کو اس کا علم ہے۔

مسئلہ ۱۰ **و** اَشْتَرُ شَيْءٍ قَدْ اَشْهَدْتُ بَيْنِي وَبَيْنَ الْاَشْوَاعِ اَنْ اَكْذِبَ بِنَاسِ كَمَا كُنْتُ اَسْتَكْبِرُ۔

مسئلہ ۱۱ سوائے شہادت دینا کے ہر امر کی شہادت کے ہے وہ فقہ آدمیوں کی گواہی کو

ہے۔ اہل زنا کی شہادت کے لیے پندرہ مردوں کی گواہی ضروری ہے کیونکہ زنا کا تعلق مرد اور عورت دونوں سے ہے۔ اس لیے پانچ آدمیوں کی گواہی ضروری ہوگی کہ گواہ دو گواہ مرد کے زنا کے لیے اور دو گواہ عورت کے زنا کے لیے۔ نیز شریعت کا مقصد پرہیزگاری کی تعلیم ہے۔

پھر سوائے زنا کے حدود اور قصاص میں دوسروں کی گواہی کوئی ہے کہ گھر گھر میں ہے کہ مسئلہ ۳ کوئی گواہ عورت نہ ہو۔ محض ایسی ہی نہیں ہیں جو ہر قسم سے منقول سے صحت مستحقہ ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والخلقین بعدہ ان لا شہادۃ للنساء فی الحدود یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے بعد کے تمام مردوں کے زنا کے لیے یہ حکم جاری ہے کہ حدود اور قصاص میں مردوں کی گواہی مستحب نہیں۔

باقی ان کے سوا اور تمام معاملات میں عورتوں کی گواہی غیر الی دوسروں یا ایک مرد اور مسئلہ ۴ دوسروں کی گواہی مستحب ہے۔

يَلٰٓئِهٖ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ

اور اس کے ہاں ہے جو کہ آسمان اور زمین میں ہے۔

وَاِنْ تَبَدَّلَا مَا فِى اَنْفُسِكُمْ اَوْ تَخَفُوْا

اور اگر تم بدل گئے اپنے دلوں کی بات یا بھلا گئے۔

يَحٰسِبْكُمْ بِهٖ اللّٰهُ فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَّشَآءُ

حساب لے گا تم سے اللہ پھر بخیر کرے جس کو چاہے۔

وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ ۝ وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

اور عذاب کرے جس کو چاہے۔ اور اللہ سب چیزوں پر

قَدِيْرٌ ۝ اَمِّنَ الرَّسُوْلُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهِ

قادر ہے۔ اللہ رسول کے لیے جو کچھ اُتارے اس کے حق کی طرف

وَالْمُؤْمِنُوْنَ كُلٌّ اَمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ

سے اور مسلمانوں نے۔ سب نے اللہ کو اور اس کے فرشتوں کو اور کتابوں کو

وَرُسُلِهِمْ لَا نَعْرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِمْ وَقَالُوا

اور رسولوں کو ہم بٹا نہیں کرتے کسی کو اس کے رسولوں میں اور ہمارے

سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ

ہم نے سنا اور نیکو کیا، تیرا غُفْران (بخشش) ہمارے لئے رہے گا۔ اور ہمیں کب و کھڑا ہے۔

لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ

اللہ تعالیٰ نہیں دیتا کسی شخص کو۔ مگر جو اس کی کماؤں سے (اکڑ) کو ملتا ہے۔ جو کما

وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تَأْخُذْنَا إِنَّا نَسِينَا

اور اسی یاد پر رہتا ہے۔ جو کما ، ہمارے رب ہمارے نہ پکڑے ہم کو اگر ہم بھولیں

أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا

ہم بھولیں ۔ ہمارے رب ہمارے اللہ نہ دے کہ ہم پر بوجھ بھاری جیسا

حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا

رکھا تھا تو نے اُنہوں پر ، ہمارے رب ہمارے اور نہ تمہارا بوجھ

لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا

جس کی طاقت نہیں ہے ہم کو اور وہ گدرد کہ ہم سے اور بخش ہم کو اور رحم کر ہم پر

أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ٥

تو ہمارا صاحب ہے ، مدد کر ہماری قوم کافر پر ۔



اور احوال نفسانہ اور جسمانیہ خواہ معائنہ کر یوں یا کجا تو مریض پر حاکم میرقی سہ ماہی درجہ اور اس کے خواص و اسباب الفرقہ کے اعتبار میں گولڈن شیٹل آفس برہو جیہ نہیں۔

میبہ یہ آیت میں کرآن شہدوا مائت اٰھلکم و ان شھوۃ یتھابکم و یتھابوہا شھدوا
 لاولہ یوں ترجمہ ہوا کہ ہم اللہ کے عاہری موم کو دیکھ کر گھبر گئے۔ اس لیے کہ وہ ہر اس عاہ سے یہ منہم ہوتا
 ہے کہ اگر اللہ کے عبادت پر بھی حساب ہوگا اس لیے صحابہ اسے حضور پر نور کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض
 کیا کہ رسول اللہ یہ حکم سخت مشکل ہے اختیار دی امور سے تو بچ سکتے ہیں مگر شہادت قلبیہ اور جہنم قیادہ
 اور ساری سے بچنا مشکل ہے۔

[illegible]

مَسْحُ اِیْلِ اِیْسَا

ایمان لانے بیغیر تمام اس چیز پر ایمان کے رہنے کی طرف سے اُن کی جانب توجہ کی گئی اور آپ کے دوست اور صحابہ اہل زمانہ کے تمام مسلمان بھی اس پر ایمان لائے۔ صلیب کے صلیب پر مرنے والوں اور تمام مسلمانین ایمان لائے اور آپ کے تمام فرشتوں پر اور اُن کی تمام کتابوں پر ایمان اُن کے تمام پیغمبروں پر جن کے واسطے سے ہم تک اللہ کے حکام پہنچے۔ اللہ کی کتابیں اور اُن کے پیغمبروں کی شریعتیں اگرچہ فرضی اور وقتی مسائل ہیں لیکن مختلف ہیں لیکن ہر ایمان لانے میں بیغیر وہ کہ وہ ایمان

گرچہ نسیان و جدانا چارہ ہو درمسیب درزیرین اور غفلت نہ بود
چون تہادن کرد در غفلتہا نہ کہ نسیان نہ با سہو و خطا
چو سستہ کرد ہنایہا کس نہ گوید او معذور بودیم من ز غفلت
گرچہ شکیں سبب سے داشت کار از قیود و رقت آن نسیان
چونوی داد بخود دشمن فوایدہ اختیار از خود نشد دشمن باندہ
دشمنی و غتر پنجم صحت:

نئے پورہ درکار و دست نہ کہ ہمارے سرور پر احکام شائع کیا جائے کہ آپ سے رکھنا ہم سے
چلے لوگوں پر لڑتے رہے کسی حکمت اور مصلحت سے چلی: سننے کے طریق کی اس سرکشوں پر شد پر
اور حکمت احکامات سے تھے۔ ایسے حکمت احکام کے تعلق و خواست سے کہ جسے اللہ ہم پر چلی سنتوں
کی عرج حکمت احکام و نائن فرما کر کیا لایا کہ کو دشوار ہو۔ لے پڑا۔ دگر۔ حدت نہ کہ ہمارے سر پر وہ
برہ جس کے تھا کہ کسی ہم میں خاست نہ ہو۔ یعنی ہندی طاقت اور دست سے نرم کریم کہ سمیٹوں نہ
جائوں میں ہند و قرا۔

۱۱) چلی دما یعنی ذی لا شعبان علیہا بصری تشریحات کے متعلق تھی ہم کو کہ اپنے تبار
ف۔ اس کی حکمت نہ بنا اور چلی سنتوں کی خراج ہم پر حکمت احکام تامل نہ فرما اور یہ دوسری دعا یعنی
ذی لا شعبان علیہا بصری تشریحات کے متعلق ہے یعنی تھو بی اور تقدیری عود پر ہم
برایسی سمیٹیں اور جائیں تامل نہ فرما کر ہماری طاقت اور نصیب سے اہم ہوں۔
تشریحات اور تھو بیات میں لسنہ سے کہ نہ تشریحات کا مصلحت ہے اور تھو بیات کا مصلحت
تہن مگر دعا کی تعلیم دونوں کے لیے کی گئی۔ اور سے بہ درکار۔ ہر کہہ۔ کامیست ذی لا شعبان علیہا بصری تشریحات
مصلحت کے تھو بیات کا سبب بھی ہمارے ذی لا شعبان علیہا بصری تشریحات کے تھو بیات کا سبب بھی ہمارے
گناہوں کو مصلحت فرما اور ہماری پروہ پر تھی قرآن و دنیا اور قرابت کی ذلت سے ہم کو سبب اور غفلت اور غفلت
سے مصلحت سے دعا خواست کرتے ہیں کہ ہم بہرہ والی اور حسان بھی فرما سبب ہی ہمارے ذی لا شعبان علیہا بصری تشریحات
تعلیم اور دوست ہیں۔ اور ہم آپ کے خدام اور نام میرا اور سبب اور دعا تھی گیا۔ و قال تعالیٰ ذی لا شعبان
ہا قی اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ
و لا یولیٰ کس۔

پس سبب ہمارے آپنے دشمنوں کے مقابلہ میں غامی و دیکھنے یعنی کا زور کم کے متعلق ہماری ہر کہہ
تعلیم و مصلحت ہے۔ کہ دشمنوں کی قوت آپ کی اور آپ کے اللہ کی اور آپ کے بھائیوں کی اور آپ کے
دوستوں کی دشمنی ہے اور ہر سے اور آتا ہے نہ ہوں کا اور محبوب اپنے عاشقوں کا حال دور دگر ہوتا ہے۔
نہا آپ سے یہ دعا خواست ہے کہ اپنے دوستوں کی دشمنوں کے متعلق ہماری دعا فرما۔ یہ کہ سبب کھلے ہوں

جاوے کر سکیں اور بالکل دھندلے تاروں کو جھار کر سکیں۔

۱۲۶۰ء حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ سنہ بہ سبب دعائیں قبول فرمائیں۔

فَسَا اَللّٰهُمَّ زِدْنِيْ مَآزِيْرِيْ وَتَقْلِبْهَا وِيْ قَلْبِيْ خَيْرًا وَّلَا تُخَلِّفْنِيْ الْفَلَاحَ

اگر ہماری پسند در خواست کے منکدر کر دے گا اور وہ بدھوتا تو ہم کو وہ خواہست کتنا ہی مانگتا ہے اور نہ در خواست کرنے کا حکم دیتے۔

اگر دعا ان تر جاوے ہم نہ تو عطف تو برا دوستہ مدد کو

معاذین جلی سے منقول ہے کہ جب سورۃ بقرہ غم کرتے تو آئین کہتے۔

الحمد لله رب العالمین الازل والابد لا اله الا هو وحده لا شریک له ما شئت من الامر لا یجوز من امره بقرۃ تفسیر

غمر ہوئے۔ سبحانہ تعالیٰ اسی کو قبول فرما اور بقا تفسیر کی تفسیر اور تکمیل کی توفیق عطا فرما۔

وَلَا تُخَلِّفْنِيْ الْفَلَاحَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الْوَهَّابُ اَللّٰهُمَّ زِدْنِيْ مَآزِيْرِيْ وَتَقْلِبْهَا وِيْ قَلْبِيْ خَيْرًا وَّلَا تُخَلِّفْنِيْ الْفَلَاحَ

اَنْتَ الْغَفُوْرُ الْوَهَّابُ اَللّٰهُمَّ زِدْنِيْ مَآزِيْرِيْ وَتَقْلِبْهَا وِيْ قَلْبِيْ خَيْرًا وَّلَا تُخَلِّفْنِيْ الْفَلَاحَ

يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِزْمَارِ

الحمد لله رب العالمین الازل والابد لا اله الا هو وحده لا شریک له ما شئت من الامر لا یجوز من امره بقرۃ تفسیر

لحمده والحمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسیر سورۃ آل عمران

۲۰۰ آیات ۳: سورۃ آل عمران ۸۹ رکوع ۲۰

یہ سورت مدنیہ ہے، مگر میں دو سو آیتیں اور بھی دیکھ چکا ہوں، چونکہ یہ سورتیں آل عمران کا ذکر ہے، اس لیے اس سورت کا نام سورۃ آل عمران ہے اور اس سورت کا نام محدود بھی ہے اس لیے کہ یہ صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کے مجوز اور باطنی کے بارے میں نازل ہوئی جیسا کہ تفسیر رب ثانی نزل سے واضح ہوگا۔
(در بظہر) اس سورت کو سورۃ بقرہ کے ساتھ متعدد دوا سے مربوط ہے۔

وجہ اوّل

سورۃ بقرہ کی ابتداء کتاب الہی کے ذکر سے ہوئی اور اس کے ساتھ ساتھ بیان کیا گیا کہ کس نے کتاب الہی سے ہدایت حاصل کی اور کس نے اس سے اعراض کیا۔ اسی طرح اس سورت کا آغاز بھی کتاب الہی کے ذکر سے ہوا اور اس کے ساتھ ساتھ یہ بیان کیا گیا کہ سلیم البلیغ کو گناہ نے اس کی ہدایت کو قبول کیا اور منافقین اور کج لعبتوں نے جو سنے حکمت کے مناجات نہ کی، پیروی کی اور اپنے مطلب اور خواہش اور مرض کے مطابق کیا استہدایہ کی، اور میں کہیں اور لوگوں کو غرض میں مبتلا کر، ایسے رنگ اصطلاح شریعت میں حمد اور تہنیت کی بکھاتے ہیں اور حمد اور تہنیت شریعت میں منافق کے حکم میں ہے۔ سورۃ بقرہ کے شروع میں منافقین کا ذکر تھا اور اس سورت میں تھریک ان اہل ایمان اور ایمان کا ذکر ہے جس کو حق اہل ایمان نے زانیین کے غلط سے تعبیر فرمایا ہے۔

تاریخ کے معنی میلان اور انحراف کے ہیں اور حمد و تہنیت ہے جو میں میں تشریحی راہ چلتا ہوں۔
عمرام مستقیم یعنی انہما راہ صدیقین اور شہداء اور صدیقین کی راہ سے جتنا ہو جو صحابہ و تابعین کے خلاف آیات کے نئے معنی بیان کرتا ہو جو شخص آیات قرآنیہ کے ایسے معانی بیان کرے جو آیتیں نہ تھیں، یعنی صحابہ و تابعین کے گھمے ہوئے کے خلاف ہوں اور میں زمانہ کے مضبوط عقیدہ ہوں در حد آیتیں یعنی جو وہ اور نصاریٰ کے تہذیب اور تمدن کے مطابق ہوں تو یقین کر لو کہ یہ شخص لاخیر عمرام مستقیم سے بڑا ہوا ہے اور حسب ارشاد باری وَ لَمَّا اَلَمْذِیْنِیْہِ ذُلُوْا بِجُفُوْ زَیْنِہِ میں داخل ہے۔ حدیث میں ہے کہ ایسے لوگوں سے بچتے رہنا چاہیے، یعنی ان کی کتابوں کے درمیان سے پرہیز کر دو۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغِیْثُ بِكَ وَبِعِزَّتِكَ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ فِیْ هَذِهِ السَّاعَةِ وَفِیْ هَذِهِ الْحَیْوةِ عَمَلًا مَّا تُرِیْدُ لِّیْ اِنْ شِئْتَ اِنَّکَ خَدِیْقٌ عَلِیْمٌ

یَسْمِعُ لِللّٰهِ اَلِیْمٌ اَسْمِعْ

شروع اللہ کے نام سے۔ جو بڑا ہرمان ہے رحم والا

اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ ۝ نَزَّلَ

اللہ! اس کے سوا کسی کی ہست دگ نہیں جیتا ہے۔ سب کا قاضی دلا۔ تباری

عَلَيْكَ الْكِتٰبُ يَا حَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

تجھ پر کتاب تحقیق ثابت کرتی اگلی کتاب سب کو

وَ اَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَاِلَّا يَحْمِلُ ۝ مِنْ قَبْلُ هُدًى

اور اناری حق توریث اور انہیں . اس سے پہلے ہدایت کی

لِّلنَّاسِ وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ۝ اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا

برائیت کو اور انارا انصاف پر رگ نکل رہے ہیں

یٰۤاِیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ ۝ وَاللّٰهُ عَزِیْزٌ ذُو

اللہ کی آیتوں سے ان کو سخت عذاب ہے . اور اللہ بڑا ہست ہے

اِنْتِقَامٍ ۝ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَخْفٰی عَلَیْهِ شَیْءٌ فِی الْاَرْضِ

بدل لینے والا . اللہ اس پر بھی نہیں کوئی چیز زمین میں

وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ

اور نہ آسمان میں ۔ وہی تمہارا نقشہ بنا رہا ہے اس کے ہیٹ میں

كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

جس طرح چاہے۔ کسی کی ہندگی نہیں اس کے سوا نہ درست سمجھتے ہیں۔

اثباتِ توحید و بیانِ محکم در الباطال الوہیت عیسیٰ بن
مریم و مناظرہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بانصارتِ نجران

قال اللہ تعالیٰ اَللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ... الخ... ہُوَ الْغَنِيُّ ذُو الْعَرْشِ
محمد بن اسماعیل دجری سے منقول ہے کہ سورۃ آل عمران کے شروع کی تریس آیتیں نصارتِ نجران کے
کے بارے میں مائل ہوئیں۔ فقہ بنی ہاشم کا نام ہے جو اس زمانہ میں عیسائیوں کا
علمی مرکز تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کی خبر حسب اطراف اور اکناف
میں پہنچی تو یہ خبر سن کر نجران کے عیسائیوں کا ایک وفد مناظرہ اور مناظرہ کے لیے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حیدر مزار حاضر ہوا اس وفد میں ساٹھ موار تھے جن میں
سے چودہ آدمی خاص طور پر بڑے شریفانہ اور سحرانہ تھے اور ان چودہ آدمیوں میں تین شخص
ایسے تھے جو ان کا مزاج الماسر تھے یعنی حسب کا آدمی اور نبی تھے تمام کام انہیں میں سے
مشورہ سے ہرستے تھے۔

ایک ان کا امیر اور مولد تھا جس کا نام جہانسج تھا جو بڑا بزرگ اور ہوشیار آدمی تھا
تھا۔ اور دوسرا اس کا وزیر و مدیر جن کا نام ابراہیم تھا۔ اور تیسرا ان میں کا سب سے بڑا عالم
اور باری تھا جس کا وہ جہز اور سفینہ کھینچتے تھے اس کا نام ابو عارض بن حنظل تھا۔ شاہانِ دہم میں
پادشہ کی اس کے جہز و نفعل کی وجہ سے بڑی توقیر و تعظیم کرتے تھے۔ اور عیسائی بادشاہوں
اور امیروں کا طرف سے ان کو بڑی باخبرگی کی ہوتی تھی۔ یہ لوگ حضرت مسیح کی الوہیت
اور انبیائے مکہ و مدینہ کے آقا کو خدا اور خدا کا بیٹا کہتے تھے جب حیدر مزار حاضر ہو کر ان کی خدمت
میں حاضر ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے حضرت جبریل کے بارے میں مشکوفاً و مادیاً گفتگو کر فرمائی

میں تین آدمی تھے عبدالمطلب، ابوجہم، ابوہاشم ان لوگوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے بعد اسی میں یہ کہا کہ

- ۱۔ بیٹے عبدالمطلب ضروروں کو زندہ کرتے تھے۔
- ۲۔ بیٹے عبدالمطلب بیماروں کو اچھا کرتے تھے۔
- ۳۔ بیٹے عبدالمطلب غیب کی باتیں بتاتے تھے۔
- ۴۔ بیٹے عبدالمطلب سخی کی مرضیوں سے اندھیراں میں چمکے، اسے اندر زندہ پکڑ لے

پارہ بن جاتے۔

ابوہاشم تمام چیزوں کا قصہ آن کریمؐ نے اقرار کیا ہے لہذا ثابت ہو کر وہ لیا جاتا ہے۔

- ۱۔ ۱۱ باب کے پڑا ہونے پر اس حدیث استدلال کیا کہ
- ۲۔ نیز حضرت جبرائیلؑ نے گواہی میں لایا کہ اُن سے پیشتر کسی نے مجبورہ میں کام نہیں کیا۔ یہ

میں خدا کے رشتہ ہونے کی دلیل ہے۔

اور مشرکین نے نبی حضرت یحییٰؑ کے ثالث نکاح ہونے پر یہ استدلال کیا کہ حق تعالیٰ
 جاسما پر نازل ہے **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ اٰمَنَّا كُنْزًا حَقِيْقًا** ہم نے یہ کام کیا۔ ہم نے یہ حکم دیا ہم
 نے یہ پیدا کیا ہم نے یہ مقدر کیا یہ تمام حقیقت جمع کے ہیں اور جامع کا قول درج تین ہے پس
 اگر خدا تعالیٰ ایک ہوتا تو صریح کا مستعمل نہ ہوتا بلکہ بجائے صریح کے مفرد کا مفرد
 استعمال ہوتا اور یوں کہا جاتا **اَللّٰهُ وَلَدٌ** و **اَللّٰهُ وَلَدٌ** و **اَللّٰهُ وَلَدٌ** نہیں۔ میں نے حکم دیا۔ میں
 نے پیدا کیا۔ میں نے مقدر کیا یہ اسی نازلہ و ذکر کے استدلالات تھے جس کو اپنے علم پر نظر
 اور ناز تھا میں نے حقیقت الہی عقل اور الہی فہم کی نظر میں اودام اور خیالات سے لڑا وہ نہیں
 اسباب آپؐ کی خصوصیت صلی اللہ علیہ وسلم کے جواہرات اور اورشادات کو سمیٹے۔

- ۱۔ **قَالَ لِهٰذَا الْمَرْءِ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ**
- ۲۔ **وَسَلَّمَ السَّلَامُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ**
- ۳۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ اٰمَنَّا**
- ۴۔ **وَسَلَّمَ**
- ۵۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ اٰمَنَّا**
- ۶۔ **وَسَلَّمَ**

ہرگز خدا تعالیٰ نے شرف اور بے چران و بگون سے کوئی شے اسی کے مشابہ نہیں۔

- ۷۔ **قَالَ السَّلَامُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ**
- ۸۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ اٰمَنَّا**
- ۹۔ **وَسَلَّمَ**
- ۱۰۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ اٰمَنَّا**
- ۱۱۔ **وَسَلَّمَ**
- ۱۲۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ اٰمَنَّا**

جی لا یسروا و ان ھیشی یانی

علیہ الخلاء قنا حلا یلی

یعنی عبدالمطلب کو ضرور نبوت اور نفا آنے والی ہے۔ یعنی قیامت سے پہلے۔

فرشتہ اتر کر آیا کہ ہے شک یہ صبح ہے ایک ذرا ایک وقت ان پر موت اور نسا
فرشتہ آئے کہ اور ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ پر محبت اور خدا کا عبادت کا ہوتا نا ممکن اور محال ہے۔

تفسیر

نصاری کے نزدیک حضرت عیسیٰ علیہ السلام معصوم و معقول ہرگز مر چکے ہیں لیکن حضور ربانہ
عجلہ اللہ تعالیٰ فرجہ وسلم نے ان کے الزام کے لیے یہ نہیں کہا کہ تمہارے عقیدہ کے مطابق جیسی علیہ السلام
کو موت پہنچی ہے اسی لیے کہ یہ اس خلاف واقعہ ہے عیسیٰ علیہ السلام نہ معقول ہو سکتے اور
نہ معصوم ہوتے بلکہ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے۔ اور قیامت کے قریب آسمان کے نازل
ہو جائے گا اور چند روز کے بعد خلافت پائیں گے۔ جیسا کہ آیات قرآنہ اور احادیث برو سے
 واضح ہے۔ اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم کی زبان مبارک سے وہی حکم نکلا جو واقع کے
موافق تھا خلافت واقعہ پر مبنی برحق کی زبان کے نکلا مناسب نہیں اگرچہ اس چیز کو ذکر بعض
بظہر الزام ہو اور موجب نہیں کہ نصاریٰ نے اس کا اقرار اس لیے کیا ہو کہ وہ اتنی بات کو نہایت گھٹے
اور یہ خیال کیا ہو کہ ہمارے عقیدہ کے مطابق ہم پر الزام اور محبت اور بھی بدی ہو جائے گی
یہی نصاریٰ میں مختلف فرقے ہیں ایک فرقہ کا عقیدہ جیسا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر
اٹھائے گئے۔ اور قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہونے کے بعد وفات پائیں گے۔ پس
ممکن ہے کہ اس فرقہ کے لوگ اسی عقیدہ کے ہوں جو اسلام کے مطابق ہے۔

- ۲۔ قَالَ السَّمَوَاتُ لَعَلَّوْنَ اِنَّ رَبَّنَا
قَبِيضٌ عَلٰى كُلِّ
شَيْءٍ يَّكْلُوْهُ وَّ يَحْفَظُهُ
وَيَرْزُقُهُ قَالُوْا بَلٰى قَالَ
لَعَلَّ يَحْلِقُهُ جَنَّتِيْ مِنْ
دَالِقٍ شَيْئًا قَالُوْا لَا
۞ ۞ ۞
۞ ۞ ۞
۞ ۞ ۞
۳۔ قَالَ الْاَنۡسَامُ لَعَلَّوْنَ اِنَّ
اِلٰهَهُ لَا يَحۡلِقُنِيْ حَلِيۡقٌ شَيْئٌ
- پھر آپ نے فرمایا کہ تم کو معلوم نہیں کہ حق
تعالیٰ ہر چیز کے وجود کو تھامنے والے
ہر اس کے لٹاؤ اور گہیاں اندر دیتی رہیں
اور انہوں نے کہا یہ سب کچھ آپ نے فرمایا کہ
بلکہ وہ جیسی علیہ السلام بھی ان میں سے کسی چیز
کے تاکہ اور قادر ہیں انہیں کیا عیسیٰ علیہ السلام
نے بھی مخلوقات کو وجود دیا ہے اور اپنی قدرت
سے ان کے لیے سالن بنا دیا کیسا ہے انہوں نے
کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام تو ان چیزوں پر قادر نہیں۔
پھر آپ نے فرمایا کہ اس تم کو معلوم نہیں کہ
اللہ تعالیٰ ہر زمین اور آسمان کی کوئی چیز

مکمل نہیں تھے انہوں نے کچھ نہ کیا تھا آپ نے فرمایا کیا میں علیہ السلام کو ان میں سے کچھ ایسی چیز کے جس کا خدا تعالیٰ نے ان کو علم دے دیا تھا کوئی اور شخص بھی جانتے تھے انہوں نے کہا کہ نہیں۔

پھر آپ نے فرمایا کہ پروردگار عالم سے جس علیہ السلام کی طرف سے وہ میری اپنی مرضی کے موافق صورت بنائی۔

کیا تمہیں معلوم نہیں کہ خدا تعالیٰ نے کائنات پر اور نہ قیاس پر اور نہ یا خدا کی پیشاب گت ہے انہوں نے کہہ دیا کہ نہیں۔

پھر آپ نے فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ میں علیہ السلام کی طرف سے اسی طرح عالم کو پیدا کیا جس طرح ایک حکومت اپنے چکر بہت میں رکھتی ہے اور پھر اس کی ممتی ہے اسی طرح میں علیہ السلام پیدا ہوئے اور پھر ان کی طرح ان کو خدا کی ممتی اور پھر ان کے اور وہ کھاتے تھے اور پیشے اور پڑھائی اور رفاقت کرتے تھے انہوں نے کہا ہے شک ایسے ہی تھے۔

آپ نے فرمایا کہ جب تم کو ان سب باتوں کا اثر ہے تو یہ ذکر ایسا ہو کر میں خدا کیسے ہوئے ہیں تمہارا گمان ہے میں آپ کے اس ارشاد سے ان لوگوں نے حق کو خوب پہچان لیا۔ مگر جان بوجہ کر انکار کیا اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ بات میں نہیں فراموش کی۔ اَللّٰہُ نَعْلَمُ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَہِیْدٌ

فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ قُلُوْا یٰۤاُولٰٓئِیْنَ عَلٰی شَیْءٍ مِّنْ ذٰلِكَ شَیْءٌ اِلَّا مَا عَلِمُوْا قُلُوْا لَا

۵۔ قُلْ فَلَنْبِ رِمَا صُوْس جِیْسِی فِی رَحْمَہِ کِیْفَ شَاو۔

۶۔ اَلصَّوْرَ فَعَلُوْنَ اِنَّ رِمَا لَا

یَا سَلِ الطَّعَامَ وَلَا یَشْرَبِ

اَلشَّرِبَ وَلَا یَجِدُ اَلْحَدَثَ قَالُوْا یٰۤاَبْنٰی

۷۔ قَالِ السَّوْمَ تَعْلَمُوْنَ اَلنَّبِ

حِطِّی حَمَلْتِہٖ اَعَدَّ حَمَلًا تَعْلَمِ

اَلْمَرْءَ نَشْرَ وَصَفْتِہٖ کَمَا

تَعْلَمِ اَلْمَرْءَ وَلَدَہَا نَشْرَ

عَذَرْتِہٖ کَمَا تَعْلَمِ اَلْمَرْءَ

اَلنَّصْبِ نَشْرَ کَانَ یَا سَلِ

اَلطَّعَامَ وَیَشْرَبِ اَلشَّرِبَ

و یَجِدُ اَلْحَدَثَ قَالُوْا

یٰۤاَبْنٰی۔

۸۔ قَالِ فَاَکْفَرْتُ بِکُمْ ہٰذَا کَمَا زَعَمْتُمْ

فَعَزَّوْا نَشْرَ اَبُوْا اَلْاَحْمَدِ ا

فَاَنزَلِ اللّٰہُ۔ اَللّٰہُ اللّٰہُ لَا

اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ اَلْحَقُّ اَلصَّوْرَ اَعْلَمِ

اَبْنِیْ ہٰی یَرٰ شَہِیْدَہٗ اِلٰی حَاسَمَ عَن

اَلنَّبِیِّمَ اَلنَّصْبِ وَنَشْرَ وَصَفْتِہٖ ج ۲

اَللّٰہُ۔ اِس کے سنی اللہ ہی کو معلوم ہیں۔ اللہ وودانت ہے کہ جس کے سوا کوئی سید نہیں۔

الوہیت اور خدائی اس کے لیے مخصوص ہے اس لیے کہ (۱۱) وہ ذات زندہ ہے اور اس کی حیات ابدی اور اجلی ہے موت اور فنا کا اس کی ذات اور صفات میں نہیں لکھا ہے (۱۲) اور وہی نام کائنات کے وجود اور حیات کو تخلیقے والا اور قائم رکھنے والا ہے۔

پناہ بندہ دی و مبین قوی ہر مستعد و نہر ہستی قوی
قرار ہر ہست بر مبین قوی آنکہ یک ہر ہر ہستی

اور جیسے حیرت انگیز حیات شرفانی ہے اور شرفی اور اعلیٰ۔ اللہ تعالیٰ کے زندہ کرنے سے وہ زندہ ہوتے ہیں کی حیات ابدی ان کی زندگی بلاشبہ ثابت اور قوی ہے اور جس کو وجود اور جس کی حیات عادت ابدی ہے وہ خدا نہیں ہو سکتا اور جسے چاہیے جسے مستحکم ہے وہ قدرت کو کوئی وجہ اور حیات خدا کی وجہ نہ ان کے لیے کوئی سالن حیات پیدا کیا اور وہ کائنات کے وجود کے تحائف اور قائم رکھنے پر قادر ہیں لہذا خدا جیسے ہو سکتے ہیں۔ (۱۳) نیز حق تعالیٰ حکم عالمین دیا جس نے ہدایت کی چابیت کے لیے آپ پر ایک کتاب نازل فرمائی اور سچائی کو اپنے ساتھ لیے ہوئے ہے۔ جو اس کی صفات کو ہم کو آئینہ ہے اور اس کے احکام اور قرآن کا ایک گہوارہ ہے۔ جس کی شان یہ ہے کہ وہ گزشتہ آسمانی کتابوں کی تصدیق و تشریح کرتے والی ہے اور اس کی طرف توجہ کرنے سے اس قرآن سے پہلے تردید اور شک کو گونگن کی چابیت کے لیے اکمل اور اعلیٰ کی طرف سے پیشکش پر گناہوں کا اترنا ہی امر کی واضح دلیل ہے کہ ہر سب عالمین باہم عالمین ہے اور نبی د مبینی خدا ہیں بلکہ خدا کے برگزیدہ بندے ہیں جو حکام خداوندی کے چہ چاہنے کے لیے ہوسکتے ہو گئے ہیں مگر خدا ہوتے تو ان پر اللہ کی وحی اور اس کی کتاب نازل نہ فرمائی۔ وحی کا نزول ہر بار ہوتا ہے خدا پر وحی نازل نہیں ہوتی۔

نیز کتاب البقرہ صحت ہمارے سب کی سب ترجمہ پر مستحق ہیں جسکا تعالیٰ تعالیٰ
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلٍ إِلَّا تَوْحِيْدًا لِّقُلُوْبِهِمْ أَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَعْبُدِ آبَاءَكَ لِلدِّينِ
اور انیسیت کا عقیدہ تمام کتب البقرہ کے خلاف ہے۔ (۱۴) اور ہمارے اللہ تعالیٰ نے جو بات
ساکر حق اور باطل کا خوب فرقی ظاہر ہو اور دشمنان حق اس کے مقابلے سے عاجز ہو کر حق قائل کی
قدرت اور انبیاء کرام کی نورست و رسالت کا یقین کر لیا۔ جو بات اور مخلوق حادثات ایک طرف
خداوند کی وحدانیت اور قدرت کی دلیل ہیں اور ایک طرف انبیاء کرام کی نبوت اور رسالت
کی برہان ہیں۔

بندہ سمجھتا ہوں کہ خدا تعالیٰ کی نشانیوں کا انکار کیا اور غرضت حادثات کو دیکھ کر خدا
تعالیٰ کی وحدانیت اور انبیاء کرام کی نبوت کے قائل نہ ہوئے یعنی ان کو خدا کا برگزیدہ اور برگزیدہ
بندہ اور برگزیدہ خداوندی ملا ان کے لیے نہایت سخت عذاب ہے۔ (۱۵) اور اللہ تعالیٰ

حضرت والا اور زبردست اور صاحب انعام ہے جو شخص اس کے مقابلے کے لیے سر اٹھاتا ہے اس کو خوب سمجھ دیتا ہے کہ وہ اس عزیز مقتدر کے بچہ قدرت سے نکل نہیں سکتا اور نہ اس عزیز مقتدر کے انعام سے بچ کر بھاگ سکتا ہے۔ اس جملہ میں بھی حضرت نبی علیہ السلام کے بظاہر اور ہیبت کی طرف ایک لطیف اشارہ ہے وہ یہ کہ نصاریٰ کے نزدیک حضرت یسوع علیہ السلام نے اپنے اور لڑائی اپنے بچے جان دے دی اور اپنے آپ کو دشمنوں کے ہتھکنڈے میں پھنسا کر اپنے آپ سے کوئی انعام ملے سکے ہیں ایک عاجز اور مظلوم اور مغلوب کو جس پر اس کے دشمن غالب آگئے ہوں خدا کہتا ہے خدا دیکھو تمہارے صلیب کا بیٹا کھلی جھڑی لٹاوا نہیں عقور عالم کے نزدیک خدا کی اور ذلت کا معیہ ہونا ممکن اور محال ہے۔ خدا کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ عزیز مقتدر جو اپنے نصاریٰ کے نزدیک خدا کا دشمنی کے اندر سے ذلیل جتنا ممکن ہے۔ ۹۱ تحقیق اللہ غلطے پر نہیں اور آسمان کی کوئی چیز پوشیدہ نہیں۔ مگر شیخ آیت میں حق غلطے کے اقتدار کو مل اور تمہارے کالی کو بیان فرمادے اب اس آیت میں اس کے علم کی کریمان فرماتے ہیں یعنی میں طرح اس کی قدرت الہیہ تمام شکست کر چکا ہے اس کی طرح اس کو علم میں محیط ہے کوئی چھوٹی اور بڑی چیز اس کے علم سے غائب اور پوشیدہ نہیں اور ظاہر ہے کہ جیسی علیہ السلام کو ایسا علم محدود حاصل نہ تھا صرف اسی قدر جانتے تھے جتنا حق تعالیٰ چاہتا ہے ان کو بتا دیتا تھا اور نصاریٰ نے جو ان سے خود اس کا انکار کیا اور موجودہ اناجیل سے بھی جی ثابت ہے کہ جیسے علیہ السلام عالم الغیب دیکھتے ہیں ہمہ گیر ہیں ان پر مبنی مبنی تھیں ہنر کی اور روح القدس کے بتائی سے معلوم ہوتی تھیں۔ ۹۲ وہی خدا رحمن میں تمہاری صورتیں اندر لے کر جس طرح چاہتا ہے بنا لے کسی کو مرد اور کسی کو عورت کسی کو خوبصورت اور کسی کو بدصورت پس کیا جس کی صورت اور نقشہ رحم اور مہربانی بنا جو اور مہربانی اور کی تار کیوں سے نکل کر وہ اس دار فانی میں آیا ہوا اور عام ہونے کی طرح کھاتا اور پیتا اور پاشا خدا پیشاب کرتا ہو معاذ اللہ وہ کس طرح خدا کے قدرت اور خدا کا بیٹا ہو سکتا ہے خدا وہ ہے کہ جو اپنے ارادہ اور مشیت سے دم اور مہربانی صورتیں اور نقشے بنا سکے اور جو نقشہ اور صورت دم اور میں بنا سکے وہ خدا نہیں جو ممکن کیونکہ جو صورت بنتی ہے وہ مخلوق ہے اور خالق کی محتاج ہے اور خدا محتاج نہیں ہوتا اس لیے کہ ان صفات میں کوئی اس کا شریک اور ہم نہیں لہذا اسی سزاوارہ برکت اور شان الہیہ محمدیست ہے۔

خلاصہ کلام

یہ کہ خداوند کس ایک ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہی سب پر غالب ہے اور بڑی حکمت والا ہے جس کی قدرت اور حکمت کی کوئی انتہا نہیں اس نے کسی حکمت اور صفت سے حضرت یسوع کو بدلیا

اسی آیت میں فرقان کے معجزات مرقوم ہیں۔ جبکہ ہم نے تفسیر میں ان کی طرف اشارہ کیا ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ

وہی ہے جس نے اتاری ٹوہ پر کتاب اس میں بعض آیتیں لگی ہیں۔

هَٰؤُلَاءِ أَكْثَرُ الْكَاتِبِينَ وَأَخْرَجْنَاهُمْ فَأَمَّا الَّذِينَ

سو جزا ہے کتاب کی ۔ اور دوسرے ہیں کئی طرف بٹی ۔ سو جن کے دل

فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ

بہتر سے ہوئے ہیں ، وہ سمجھتے ہیں ان کی مصیبت انہوں سے ، تقاضا

الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا

کرنے ہی گمراہی اور تلاش کرتے ہیں اُنہی کو بھائی، اور ان کی کل کرن نہیں جاتا سوا

اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ

اللہ سکے اور بلا مضبوط علم والے ہیں، سوچتے ہیں ہم اس پر یقین نہ ہے، سب

مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٥٠﴾

بچہ ہمارے رب کی طرف سے ہے اور مجھ سے وہی سمجھتے ہیں کہ جن کو فضل ہے۔

رَبَّنَا لَا تَزِدْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا

سے ربّ ہمارے دل نہ پھیرنا جب ہم کو ہدایت دے چکا، اور دے ہم کو ماننے والا

مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ رَبَّنَا

سے بہرہ رسانی ۲ تو ان سے محبت دینے والا ۔ اُسے رہا؟

إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ أَرَى فِيهِ عَذَابُ اللَّهِ

قرآن مجید کرنے والے سے جو کچھ

لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝

الحروف شمس سکرتا و قلم -

تقسیم آیات بسوئے محکّمات و تشابہات
مع تقسیم سامعین بسوئے انہیں فہم و احسن علم

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هُمُ الَّذِينَ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْكِتَابَ إِلَى إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ .
جب دلائل و دلائل کے قریب کلمات اور غیبت اور انہیں کہہ کر اور ابطال میں یہ بتا دیا کہ
میں حاضر ہو کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے آپ ہی حضرت مسیح کو روح اللہ اور کلمہ اتر گئے ہیں میں یہی
الفاظ ہر دست دعا کے کلمات ہیں۔

حق تعالیٰ شانہ نے ان نبیوں میں ان کے اہل خلیلہ کو جو ایک عام خلیفہ اور تادمہ کے شکل میں
راجہ کے حکم کے بعد صدر اور ہزارہا شہادت اور شکالاست اور فراغت اور مرقا شہادت کا فائزہ
ہو جاتا ہے۔ یہ کہ قرآن کریم کے تمام کتب انجیل میں آیات خداوندی کے دو قسم ہیں ایک شکالیت کہ
جن کی سرادواج اور متین ہزارہ ہدایت ان کے معجزہ اور معانی میں الٹ پھرنے کے اور ان آیات
کے ظاہری الفاظ کو اپنی طرف منہ نہ دھان سکا ہو۔ یہ آیتیں اُمّ الکتاب اور اصل کتاب کہانی ہیں جو کتاب
الچی اور شریعت اور تمام تعلیمات کے بڑھتی ہیں۔ انجیل پر وہی اور شریعت کا دار و مدار ہے جیسے آیات
توحید و تہذیب و تہذیب۔

دوسری قسم کی آیات وہ ہیں جن میں ایک گروہ خدا اور اہام جو اس کے درمیان پوری دلچسپی اور
تسلیم ہیں جو ان کے لئے ان میں امان ہو اس کے ان آیات کا مقصد یہ ہے کہ ان کو اپنی قسم کی
طرف رجحان کر کے دیکھنا چاہیے جو ان کے حکامات کے مطابق ہوں ان کو بتا جائے کہ وہ کتنی آیات حکامات
کے خلاف ہیں ان کو دلایا جائے۔

بعض آیات کو حق علی شہادت دے کر تصدیق حاصل شدہ مشابہت کا دل فرمایا ہے مگر چندوں کا اجماع مگر یہ کہ
کون صحیح اور رائج امر یعنی آیات حکمت کا: بنا تھا کرتا ہے اور کون صحیح ہے ان جہات اور قیاسات
کو اپنی طرف پر تھاتا ہے اور کثرت اور آیات واضحات سے چھوٹی کرتا ہے اور ایک حکمت آیات
مشابہت کیے نہ کر کے ہیں یہ ہے کہ حسب باوجود وہد کے حکم کے مراد جنہیں مذکور ہیں تو اپنے
قصد کو مکرر اکر کرتے ہیں۔ وہ زبان جان جو برائی کے دھوسے دے رہے ہوئے تھے اس کے توہ کر کے اور

فرماتے ہیں کہ آیت حکم کی مراد عقل سے معلوم ہوتی ہے اہل آیت متشابہ ہیں بدولت عقل اور سعادت کی مدد کے دل دینا ممکن نہیں۔ پس جن لوگوں کے دلوں میں بھی ہے طبعی طور پر کسی نکر اور بدعت کی طرف مائل ہیں تاہم کے مسلمان ہیں دل میں اپنے عقیدات اور مہر حیات چھپاتے ہوئے ہیں سو یہ لوگ کتاب الہی میں سے صرف آیات تشابہات کی پیروی کرتے ہیں۔ تاہم حق اور باطل کو مشتبہ بنا سکیں اتباع تشابہات سے کبھی قرآن و لوگوں کی عرض پر ہوتی ہے کہ لوگوں کو ایمان اور بدعت کے تشبیہ میں مبتلا کریں اور لوگوں کے دلوں میں دین کی طرف سے ٹھکوت اور شبہات کی ہیں اور اس طرح مغالطہ دے کر لوگوں کو گمراہ کر دیں یہی چھٹاں میں اور کبھی عرض پر ہوتی ہے کہ ان آیات تشابہات کی کوئی ایسی تائید و تائید کی جائے۔ جو ان کی خواہش اور عرض کے مطابق ہو اور بھیج تائید کر کے آیت کا ایسا مطلب بیان کیا جائے جو ان کی رائے اور ہوا کے تضاد کے موافق ہو۔ پس وہ آیتیں مطلب بڑی سے جیسے آیات شکات اور معاشرت و اخلاص کی صورت نظر میں کرتے اور ہوائے نفسانی کی وجہ سے آیات تشابہات کو چھپا کرتے ہیں تاہم ان کے عقائد اور پیام کی وجہ سے ان میں کبھی کان کر سکا جاتا مطلب نکال سکیں اور خود کو دھوکہ دے سکیں۔ حالانکہ ان عقل ہائے صحیحہ حقیقت اور حقیقی مراد سوائے اللہ کے کسی کو معلوم نہیں۔ اس لئے اپنے غلط و کرم سے جس قدر جھڑپا کرنا چاہا کر دیا اور خدا جنت دہلی حاکم سے غلطی دیکھ کر چلا وہ عقلی اور مضبوط دیکھا اور جو کلمہ ہمیں پختہ اور ثابت قدم مجاہد جب وہ آیات تشابہات کو دیکھتے ہیں قرآن میں مستند دعائی کا اقبال ہے تو اپنی نفسانی خواہش اور طبعی میلان کا ذوق پروری میں غلط نہیں کرتے بلکہ تشابہات کو حکمت کے ساتھ ملکر معنی بیان کرتے ہیں مثلاً بھی ہیں آجیا اُن کو کچھ گئے اور جو کچھ میں آیا اُن کو ان پر چھڑ دیا وہ انرا اطمینان ہی بہتر جائے والا ہم کو تو ایمان سے مطلب ہے۔ اور یہ سبھی ہیں کہ ہم ان تشابہات پر اللہ کے مطابق ایمان لائے سب کچھ میں حکم اور مشابہ اور فسوس جس کی مراد ہم کو معلوم ہے اور جس کی مراد ہم کو معلوم نہیں یہ سب غلو پروردگار کی طرف سے ہیں حکم اور مشابہ سب سے ہماری تربیت منعموہ ہے حکمت کو اس لیے تامل فرما کر اس کے مغالطہ احتیاط رکھیں اور عمل کریں۔ اور تشابہات کو اس لیے اٹھا کر اپنی قصور استعداد اور تصور علم کا اعتراف کریں اور ایسے مواقع پر آیات شکات کا اکتفا کریں۔ نفسانی خواہش کی پیروی نہ کریں۔ اور ہمیں نصیحت قبول کرتے مگر وہی لوگ کہ جن کی عقل میں اور خالص ہے نفسانی غواہش کے رنگ سے پاک اور عارف ہے جس بات کا مطلب ان کی سمجھ میں نہیں آتا اس کو حکم ہم حکیم کے ہوا کرتے ہیں اور ماوردی اور لا اظم کہہ کر نعت علم حاصل کر لیتے ہیں اور باوجود اس کے وہ غافل رہتے ہیں اور دُستے ہیں کہ مبادا کسی پوسلیدہ نفسانی خواہش کے غرور میں مبتلا نہ ہو جائیں اس لیے یہ دعا کرتے رہتے ہیں کہ اللہ ہمارے پروردگار ہمارے کئے کہ تو نے کتاب نازل فرما کر ہم کو ہدایت دی اور اس کتاب کے حکم اور مشابہ پر ایمان لائے کی توفیق عطا کر اسب اس لطف و سعادت اور کی توفیق

تو طبع اور اسلام کے اصولوں اور اجماع امت سے یہ قطعاً متین ہو چکا ہے کہ صلوٰۃ اور ذکر سے
مشغول رہنا اور مخصوص طریقہ پر پڑھنا اور الی جماعت بجالانا جسے شریعت کے یہاں سے ان آیات کی مراد
اس قدر صاف اور واضح ہے کہ کوئی گمراہیت سے برائیت بھی ان کے مفہوم اور معنی میں انہیں سمجھ نہیں
سکتا اور اس نیاست کو شک و شبہ نہ ہوگا۔

دو تفسیر ہست ان کماست کو سمجھتے ہیں جن کا مراد اور معنی کے معلوم اور متین کرنے میں کسی قسم
کا اشتباہ اور الجھناں نہ ہو جائے اور جو کچھ اشتباہ در تفسیر ایک سرخانی ہے جس کے آثار
اور مراتب ہیں انہیں یہ اشتباہ کہ وہ تفسیر میں ایک تفسیر تروہ ہے جس کی مراد معلوم ہونے کی نہ تو
امید ہی نہ رہی ہو اور نہ کسی کی مراد معلوم ہونے کی کوئی دریدہ اور امکان ہو جیسے مقطعات کراہت
آتش۔ مکتوب۔ غیرو وغیرہ از غنت سے اس کے معنی معلوم ہو سکتے ہیں اور نہ شریعت نے
ان کے معنی بیان کیے ہیں اور دوسری تفسیر قشایہ کہ ہے کہ ریت میں وہاں اور ابام یا اثتر اک
لفظ کی وجہ سے کسی کی مراد میں اشتباہ پیش آ گیا ہو۔ تفسیر کے یہ اصطلاحی معنی ہیں اور متون
کو بھی شامل ہیں۔ پس اگر آیت میں تفسیر ہست سے پہلے معنی مراد لینے یا اس معنی کو تفسیر کی مراد
سوائے اس کے کسی کو معلوم نہیں۔

اور اگر تفسیر ہست کے دوسرے معنی مراد لینے یا اس معنی کو تفسیر ہست کے معنی اور تفسیر
راست میں فی العلم کو بھی بقدر اپنے علم اور فہم کے معلوم ہوا ہے تو اگرچہ اعلان کئے اور حقیقت اور فہم
کی حقیقت اور فہم کو معلوم ہو کر ہے۔ لیکن راستہ میں بعد جب محکمات کی طرف رجوع کرتے ہیں اور
خدا و علم اور فہم سے اللہ عز و جل کو کر کے ہی قرآن شریف الیٰ رحمت سے متنی ہو گیا اور معنی ان پر
و صبح کن چاہتے ہیں: یعنی اور معنی نہ پڑتا ہے ذرا ایسے ہیں اور قشایہ کی تفسیر اول کو اصطلاح
میں تفسیر حقیقی کہتے ہیں اور قشایہ کی تفسیر ثانی کو تفسیر اول کہتے ہیں۔

۱۔ حلف صلیحین سے آیت تفسیر ہست کی تاویل میں دونوں مقول ہیں۔ ایک قول تو یہ ہے کہ
تفسیر ہست کی۔ وہی سوائے اللہ کے کسی کو معلوم نہیں جیسا کہ آیت میں کہتے ہیں اور حاضر صدیق کے ہر
ہے اور اکثر حلف سے ہی مقول ہے اور ایسی عبارتیں سے بھی ایک روایت ہے کہ تفسیر ہست کی
تاویل سوائے خدا تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ تفسیر ہست کی تاویل راستہ میں فی العلم بھی چاہتے ہیں جیسا کہ ابن عباس
اور مجاہد اور ربیع بن انس وغیرہم سے مقول ہے۔

ان دونوں قولوں میں کوئی شک نہیں جس صفت کا یہ قول ہے کہ تفسیر ہست کی تاویل سوائے
اللہ کے کسی کو معلوم نہیں ان کی مراد قشایہ کی قسم اول ہے جیسے مقطعات قرآن پر جو صفت سے
یہ مقول ہے کہ تفسیر ہست کی تاویل راستہ میں فی العلم بھی چاہتے ہیں ان کی مراد قشایہ کی تفسیر ثانی ہے

جو جمل اور قول اور فعل سب کرمثال ہے۔

۳۔ وَمَا يَنْفَعُكُمْ تَاوِيلُهُ اِنَّ اِلَهَكُمْ لَشَدِيدٌ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ غِنَاكَ وَعَرْمَتُكَ اَنْ تَقُولَ مَا يَصْلُحُ لَكَ مِنْ اَمْرِ رَبِّكَ وَمَا يَنْفَعُكَ تَاوِيلُهُ اِنَّ اِلَهَكُمْ لَشَدِيدٌ

بعض کا قول ہے کہ اِنَّ اِلَهَكُمْ لَشَدِيدٌ پر وقت ضروری اور لازم ہے اور کائنات بھونکے جانے والی جملہ حالتیں ہیں کم حد پر ہے اقبل پر عفت ہیں اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ تشریحات کی تاویل سوائے اللہ کے کسی کو معلوم نہیں۔ اور دشمنین فی العلم تشریحات کی تاویل اور حقیقت کو محض بشر پر چھوڑتے ہیں اور جو کچھ خدا تعالیٰ کی مراد ہے اس پر ایمان لاتے ہیں ان کا مسکب بھی تو یقین و ایم ہے۔

اور بعض کا قول یہ ہے کہ اِنَّ اِلَهَكُمْ لَشَدِيدٌ پر وقت پانزہ ضروری اور لازم نہیں یعنی یہ بھی جائز ہے کہ اِنَّ اِلَهَكُمْ لَشَدِيدٌ پر وقت کیا جائے اور کائنات بھونکے جانے والی جملہ حالتیں ہیں کم حد پر ہے اقبل پر عفت ہیں اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ تشریحات کی تاویل سوائے اللہ کے کسی کو معلوم نہیں۔ اور دشمنین فی العلم تشریحات کی تاویل اور حقیقت کو محض بشر پر چھوڑتے ہیں اور جو کچھ خدا تعالیٰ کی مراد ہے اس پر ایمان لاتے ہیں ان کا مسکب بھی تو یقین و ایم ہے۔

مخالف یہ کہ وقت اور عطف کے بارہ میں عطف کے یہ دو قول ہیں اور سلف کا یہ اختلاف۔ اور تراخ، مشتق نہیں بلکہ لغتی اور صوری ہے جن کو کرلے تشریحات کے چھوٹی معنی مراد ہے ان کے نزدیک اِنَّ اِلَهَكُمْ لَشَدِيدٌ پر وقت ضروری اور لازم ہے اس لیے کہ مقطعات قرآنیہ چھ تشریحات کی تاویل سوائے حق تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں۔

اور جن لوگوں نے تشریحات کے دو سبک معنی مراد لیے جو جمل اور مختل اور مؤول کو بھی شامل ہیں ان کے نزدیک اِنَّ اِلَهَكُمْ لَشَدِيدٌ کا عطف لغت اللہ پر ہوتا ہے اس لیے کہ ایسے تشریحات کی تاویل اور معنی ضرور غلط کرلے اور حکمت کی طرف رجحان کرنے سے دشمنین فی العلم کو بھی اقتدار ان کے علم اور فہم ان پر شکست ہو جاتے ہیں اگرچہ اصل حقیقت ادا اصل کد اللہ ہی کو معلوم ہوتی ہے مگر بقدر دشمنین فی العلم بھی اس کی تاویل کو جانتے اور سمجھتے ہیں اور تشریحات کے دوسرے معنی کے یہ بھی جائز ہے کہ اِنَّ اِلَهَكُمْ لَشَدِيدٌ پر وقت کیا جائے اس صورت میں آیت کے یہ معنی ہوں گے کہ تشریحات کی اصل تاویل ادا صحیح تشریحات اور یقینی حقیقت سوائے خدا تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں۔

خلاصہ کلام یہ کہ اگر تشریحات کے اولی معنی مراد لیے جائیں تو اِنَّ اِلَهَكُمْ لَشَدِيدٌ پر وقت ضروری اور لازم ہوگا اور اگر آیت میں تشریحات کے دوسرے معنی مراد لیے جائیں تو آیت میں وقت اور عطف دونوں

بن یزید کان قد ادرک محلاً
البنی بنی اللہ علیہ وسلم
و اباعہ حق و ابی الدرداء ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سئل عن الزانی عنین فی الصلوات
عن بروت یمینہ و صلیق ضامہ
استقام قلبہ و عن عبد اللہ بن زید
عن علی بن ابی حمزہ (ع) عن ابی حمزہ (ع)

کہ کبھی: وہ روزگار میں کرشمی اگر کہیں اللہ سے
وہم سے دریافت کیا گیا کہ زانیہ کی مسلم میں
کا آیت میں ذکر ہے وہ کون کون ہے؟ آپ
نے فرمایا کہ جو شخص اپنے قسم بدعت میں
پھر ہو کر زانیہ کا چلا ہو وہ اس کا بدعت
سمیت وہ ناپاک نام اور مستقیم ہو اور اس کا کلمہ
اور اس کے شرک و عوام و رشتہ سے عینت از
پاک ہو جس ایسا شخص راغبین فی العلم ہے؟

یعنی ہم جہاں بہتر اور ثابت قدم وہی شخص ہے جس کا عمل، رد قول، بد ہو جو بیان کیا گیا وہ بلا ہر جہاں
یہ حال ہو یہ قال انہیں ہو گئے کہ ہر کس کا ہے جس کے وہ نفسانی خواہشوں کے جنگ سے پیش ہو چکے ہوں،
اور ان کی نصیحت کے کس قیاس کرنے کے لیے صاف و شفاف؟ نیز انہی چکے ہوں،
اور راغبین فی العلم کے متان راغبین کا گروہ ہے جو نفسانی خواہشوں کی وجہ سے کج اور راغب ہو چکے
جہاں نصیحت ان کے دہن میں نہیں آتی۔

لہذا اور زید بن رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور تمام بدعتی فرقے میں ہیں، غل ہیں جس طرح تمام اہل حق
راغبین فی العلم میں داخل ہیں جس کا یہ معذرتی اہل ملت، رجاست ہیں جو تمام و سخت کے
محکات کو مضبوط پکڑتے ہیں اور نشاہات کو نکاست کے ساتھ فکر آیت کے معنی بیان کرتے ہیں اپنی
نفسانی خواہشوں کا اقتدار نہیں کرتے بلکہ صحابہ و تابعین کے نقش قدم پر چلتے ہیں۔ سے گھر تعلق نے
اپنی رضا اور خوشنودی کا اعلان فرمایا پس جس شخص کا علم و دہم غفلت و ناشدین اور صحابہ و تابعین کے
جماع سے نکلا ہو تو کچھ کہ ایسا شخص راغبین میں سے ہے اس سے بچتے رہو۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ

جو مال مگر جس ہرگز کام نہ آدین گئے تھے مال

وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ

اور ان اولاد اللہ کے آگے کچھ نہ دیں ان بھائیوں

وَقَوْمُ النَّارِ ۚ كَذَٰبُ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ

راہبین: دونوں گے۔ بے دستور فرعون و ملکی کا، اور جو ان

مَنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ

سے پہلے تھے ، جنہوں نے ہماری آیتیں ، پھر بکڑا ان کو اللہ نے

يَذْنُوبُهُمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾ قُلْ لِلَّذِينَ

الذکر کے گناہوں پر اللہ اللہ کی عاقبت ہے۔ کہہ دے مکروں

كَفَرُوا اسْتَغْلِبُونَ وَتَحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ

کو کہ اب تم غلبہ پر تھے اور اچھے جاؤ گے دوزخ کو۔

وَيَبْسُ الْيَهُودُ ﴿١٢﴾ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي

اللہ کی بڑی تمنا ہے ۔ ابھی ہو چکا ہے تم کو ایک لہجہ : دو

فَلَمَّا تَرَى الْقَتْلَ مَفْزَعًا تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ

فوجوں میں جو ہڑتال تھیں۔ ایک لڑج ہے کہ لڑی ہے اللہ کی راہ میں، اللہ

اُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِّثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنُ وَ

دوسری منکر ہے ۔ یہ ان کو دیکھتے ہیں اپنے دو برابر امریج آنکھوں سے اللہ

اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً

اللہ زور دیتا ہے اپنی مدد میں جو چاہے۔ اسی میں عبرت اور ہدایت میں کو

لِأُولَى الْأَبْصَارِ ﴿١٣﴾

آنکھوں سے ۔

مال و اولاد کے نشہ میں حق سے استغناء پر عید اور تہہ بہ

قَالَ تَاللَّهِ إِنِّي أَفْرَيْتُكُمْ مَّا لَكُمْ أَتَيْنَاكُمْ عَنْكُمْ... لَعِبْرَةً وَلِأُولَى الْأَبْصَارِ

اربطہ) یہ تہمتیں بھی نثار دے نہیں گئے بارہ میں نازل ہوئیں ذلیل اور برہمن سے حق ان پر مانع ہو چکا تھا مگر ان دو دولت کے غرور اور فخر نے ان کو قبول حق اور قبولِ حرایت سے باز رکھا اس لیے ان ارجب حرد کی وجہ اور شدید کے لیے یہ آئینہ نازل ہوئیں مگر آخرت میں ال اور انداد کچھ کام نہ آئیں گئے آمد پھر یہ برشا و فریاد کہ سب ان کا فوں کے یہ کہہ دیں کہ یہ لوگ حق پرست دنیا میں مسلمانوں کے ہاتھ سے مغلوب ہوں گے اور قیامت کے دن جہنم میں ڈال دیئے جائیں گے یہ پھر واقعہ بدر کو ان کی جہت کے لیے دکر لایا۔ محمد بن آکاف کی جہت میں ہے کہ نثار دے نہیں گئے کا رد جب بغرضی مناظرہ حدیث منورہ موداد ہوا تو ماسہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ اُن کو بڑا عالم ابو عاص بن حنیفہ نے خبر پر سوار تھا ایک ایک خبر کو غور کر لیا اور وہ عالم سواد کی سکھڑا تو اس کے بھال کر لڑی حق کی زبان سے نکلا قیامت لا آئندہ یعنی ملک ہو وہ شخص جس کے پاس ہم جا رہے ہیں اُس نے لا آئندہ سے استعفت مجھے اور میری قوم کو مراد لیا۔ العباد نثار دے۔

ابو عاص نے کہا۔

كَيْفَ قَبِضْتُ اَنْتَ قَتْلُكَ
وَجَلَا مِنْ الْمُسْلِمِينَ
اِنَّهُ الَّذِي بَشَّرَهُ عِيسَى
وَالَّذِي لَفَى الْقُبُورَ اَوْ
وَالَّذِي اِنَّهُ الْمَذْبُوحِ
الَّذِي نَنْتَظِرُ

اس پر ابو عاص کے بھائی کر ز نے کہا۔

فَمَا يَحْتَمِلُكَ هَذِهِ
وَ اَنْتَ قَتْلُكَ
هَذَا۔

ابو عاص نے جواب دیا۔

اَنْ اَنْتَ مَوْلَاكَ الْمَلُوكِ اعْلُوْنَا
اَعْوَالًا كَثِيرَةً وَاَكْرَهُونَ
فَلَوْ اَمْنَا مِنْهُ لَاخَذُوا مِنَّا
كُلَّ هَذِهِ الْاَشْيَاءِ۔

کہ ہم زمان اس لیے نہیں آتے کہ اس جہان
بادشاہوں نے ہم پر بے شمار اموال کم کر دیے
رکھ دیے اور ہمارا اعزاز و اکرام کہتے ہیں مگر
ہم آپ پر ایمان لے آئیں تو یہ سب ہم سے
چھین لی گئی۔

یہ سکر کرنے کے دن میں ڈھیلی اور یہ کہا کہ خدا کی قسم جب تک میں نہ پہنچ کر ایمان نہ لے آؤں گا اس وقت تک آرام سے نہ شیوں گا۔ اور کوزا کوئی پر سوزہ ہو کہ میرے صندوق کے لیے راز ہوا ہو مگر کوئی نہیں کیا اور بیٹوں جزیرہ بڑھتا جاتا تھا۔

وَالْيَقِينُ قَدْ دُرُ قَدْ بَقَا وَفَيْتُهُمَا
مُعْتَرِضًا وَفِي قَلْبِهَا بَقِيَتْهُمَا
آپت ہی کا طرف یہ اوشن چل رہی ہے وہاں شاید اس کا تنگ حرکت کر رہا ہے اور اس کے پیٹ میں اس کا مین حرکت کر رہا ہے۔

مُعْتَرِضًا وَفِي قَلْبِهَا بَقِيَتْهُمَا

اب اس ارٹھی کا (یعنی اس کے سوا) دین۔ نصاریٰ کے دین کے خلاف ہے۔

یہاں تک کہ کوزا آدمی سے پہلے میرے صندوق پہنچا اور مشرف باسلام ہوا اور ولد پد میں پہنچا۔ لطیفات بن سعد مشرف وروسی الخلف صلیہم وعلیہم السلام کہ کوزا میرے کوزا ہیں مشرف باسلام ہونے کے بعد کوزا سے حج بھی کیا۔

خلاصہ کلام

یہ کہ یہ تین دسی دہر کے بارہ ہمارا لہلہ ہوئی: اور اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں نبی کریم کی معرفت اٹھارہ فرما دیے کہ جس مال کے لالچ میں تم نے ایمان سے روگردانی کی ہے وہ قیامت کے دن کچھ کام نہ آئے گا اور جن صلاحیں اور امرا پر تم کو بھروسہ ہے وہ مخترب سب مسلمانوں کے ہاتھ سے مخترب اور مغلوب ہوں گے اور تمہارا تو گریں کیا، چنانچہ فرماتے ہیں تحقیق جن لوگوں سے تمہارا تعلق ہے ان کے مال اور اولاد ان کی دلاؤ جس پر ان کو نمانہ اور غریب۔ ہرگز کہ جس کو ہر آئینہ اختیار کی اللہ کے مقابل میں ان کے مال اور ان کی دلاؤ جس پر ان کو نمانہ اور غریب۔ ہرگز کہ جس کو ہر آئینہ لگے۔ البتہ مسلمانوں کے حق اور اولاد انہیں میں کام آئیں گے اس لیے کہ مسلمانوں نے اپنے مال خدا کی راہ میں خرچ کیے اور اولاد کو نمانہ کی حمایت اور دین کی تعلیم میں لگایا۔ اور ایسے کانسرو سے مال اور اولاد کے ذریعہ کو بدعت بن گئے اور ان کا مال اور مال و فرعونوں جیسا ہے کہ جس طرح دنیا میں فرعون کو ان کے مال اور اولاد ان کو نمانہ کے قبر سے دیکھا گئے ان کی بھی ایسی ہی گشت ہے گی اور کچھ کام نہ آئے گا اور جس طرح ان سے پہلے لوگوں نے اپنی قوم داد اور خود اور قوم دھڑنے جاری کی تھی کہ جس میں اللہ نے ان کو ان کے جرائم کی تمام برکتیں اور ناکہ کیا ان کا سلاہل و سلاہل اور اولاد دھڑے گی مگر ان کے حق کو نمانہ دیکھا تو کہ کونسا ہی نہیں تمام جو مال اور مال تعالیٰ کا عذاب بہت سخت ہے جس کے ساتھ دین مال اور اولاد کچھ کام نہیں دیتا۔ نہ ہی کہ اگر آپ ان کا لوہے سے جو اپنے مال و دولت اور ثروت اور کثرت پر ان کا نمانہ کہ وہ دیکھیں کہ تم مخترب ہیں اس دین میں دھڑے دوسروں کے ہاتھ سے مغلوب اور مخترب ہو رہے گے

نظر آئے۔ اسی طرح کھجور اگر مٹی خالص اپنی قدرت سے اپنے دشمنوں کو دفنی طور پر دودھ میں جیسے بنا دے گا۔ سمجھئے کہ یہاں نظر آئے ہیں تو یہ کوئی کتاب الدرووح نہیں بلکہ اس کی قدرت کا ایک گوشہ ہے۔

فائدہ

لڑائی شروع ہونے سے پہلے مسلمانوں کا فرد کی نفر میں تصور نہ رکھنا۔ دیکھنا کہ جیسا کہ سورۃ انفال میں ہے: وَلْيَقْظِكُمُ اللَّهُ يَوْمَ تَمُوتُ یعنی تم کو کافروں کی نظر میں تصور نہ کر کے دکھانا تھا۔ لیکن جب اس کے بعد گھسان کی لڑائی مشرکوں پر لڑی تو کافر مسلمانوں کو خود اپنے سے بھی دو چند دیکھنے لگے پس اس آیت میں میں جنگ کے وقت کو ذکر ہے اور سورۃ انفال میں جنگ پھڑکنے سے پہلے کا ذکر تھا۔ لہذا دونوں آیتوں میں کوئی تضاد نہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنی امداد سے جس کو چاہتے ہیں نوسخہ دیتے ہیں اور فتح اور غلبہ کا اصل مدار اُنہ خداوندی پر ہے۔ تاہم خداوندی کے مقابلی کوئی طاقت اور قدرت غالب نہیں آسکتی جیسا کہ تم نے ہمارے منکر کہا، اس کا مشاہدہ کرنا یقیناً اسی بار کے ساتھ میں آجکھ دوامی کے لیے بڑی عبرت اور نصیحت ہے کہ کس طرح ایک کافر اوراد سے مسلمانانِ گمراہ ایک چری فوت اور شرمندہ رائے گردہ پر غالب آگیا۔ دوسری یہ بھی کہ تاہم خداوندی اوراد طبی مسلمانوں کے ساتھ قیام اور خدا کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا اس لیے تم کو چاہیے کہ تم اپنے الہ و دولت کے عہد سے تائب ہو کر اس جماعت میں داخل ہو جاؤ کہ جس کے ساتھ تائید خداوندی ہے۔

فائدہ

آیت يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ کی تفسیر میں مفسرین کے اقوال مختلف ہیں چند قول یہ ہے کہ یوں کہ جسے حق قائل بنے گا فرقہ کی طرف راجع ہے جو قریب ہے اور حق کی خبر مسلمانوں کو صرف راجع ہے۔ اور مشہور کی خبر جو کافروں کی طرف راجع ہے یعنی کافروں کو گردہ مسلمانوں کو بے سے دو چند دیکھنا تھا۔ تفسیر میں ہم نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ دوسرے قول یہ ہے کہ یوں کہ خبر قریب سابق لفظ کافرہ کی طرف راجع ہو اور حق کی خبر مسلمانوں کی طرف راجع ہو لیکن مشہور کی خبر جو کافروں کے دہل کے مسلمانوں کی طرف راجع ہو۔ دوسری یہ ہوں کہ کافر مسلمانوں کو مسلمانوں کے اعتبار سے دو چند دیکھتے تھے یعنی مسلمان کافروں کی نفیر میں سمجھتے ہیں سو تیرہ کے چہرے سو چھپیں دکھائی دیتے تھے۔ مقصود یہ تھا کہ اگر جب مسلمانوں کی ایک عظیم تعداد دیکھیں گے تو قریب ہو جائیں گے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ یزید کی خیرِ کاملِ مسلمانوں کی طرف راجع ہو اور عزم کی خیرِ معنوی کو یزید کی طرف راجع ہو اور خیرِ معنوی کی طرف راجع ہو اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ مسلمان کا نہیں کر اپنے سے اوچتر دیکھتے تھے یعنی کارِ مسلمانوں کی نظر میں چھ سو چھپیس دیکھائی دیتے، گناہ اگرچہ فی الواقع مسلمانوں سے مرچند تھے مگر مسلمان اُن کو اپنے سے صرف دو چتر دیکھتے اور سمجھتے تھے کیونکہ ہمارا درجہ جی طیبہ میں اپنے سے دو چتر سے زیادہ گناہ پر باعشرِ غورِ بیش اہ پریشانی ہوتا ہے۔ چوتھا قول اور یہ دو حقیقتِ قول نہیں بلکہ محض احتمال ہے وہ کہ یزید کی خیرِ کاملِ مسلمانوں کی طرف راجع ہو اور عزم اور خیرِ معنوی کا یزید کی طرف راجع ہوں اور سن یہ چوں کہ مسلمان، کافروں کو کافروں سے دو چتر دیکھتے تھے یعنی کارِ مسلمانوں کو تقریباً دو چتر دیکھائی دیتے تھے اس قول کو کوئی قائل نہیں محض احتمالِ محض ہے، پھر مستحق بھی ہے اس لیے کہ جب مسلمان، کافروں کو دو چتر کی تعداد میں دیکھیں گے تو عینِ طور پر مرعوب ہو جائیں گے۔ تفصیل کے لیے تفسیرِ کبیر کی مراجعت کر لیں۔

زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ

رہنما! ہے لوگوں کو خردوں کی محبت مردا عورتیں اور

وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرَ الْمُقَنْطَرَةَ مِنَ الذَّهَبِ

بچے، اور زہیرِ جزائے ہونے سونے کے

وَالْفِصَّةَ وَالْخَيْلَ الْمُسَوَّمَةَ وَالْأَنْعَامَ وَالْحَرْثَ

اور روپے کے اور گھوڑے بچے ہونے اور مواضع اور زمینیں۔

ذٰلِكَ مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۗ وَاللّٰهُ عِنْدَکَ

وہ برحق ہے دنیا کی زندگی میں، اور اللہ جو ہے ہی پاس

حَسَنُ الْمَآبِ ۝

چہ اچھا مکان۔

بیان حقارت لذات دنیویہ

قال تعالیٰ لَیْسَ بِشَیْءٍ مُّشْتَرِکٍ الشُّهُوبُ... یعنی... لا فائدہ ہے کچھ شہسواروں کے لیے...
اور بطور گوشہ آیت میں کائنات کا حال بیان فرمایا کہ وہ ان دولت کے نشہ میں چر رہی ہیں
یعنی حق کو قبول نہیں کرتے۔ اب آیت میں دوسری لذات کا بیج اور خالی ہونا بیان کرتے ہیں کہ
یہ تمام چیزیں و مشغولت کے سامان محض چند روزہ ہیں اور عالم جاوداتی کے مقابلہ میں بمنزلہ خواب
کے جیسا پھر ان کے بعد آئندہ آیت میں حق تعالیٰ نے آخرت کی عظیم الشان اور جلیل القدر نعمتوں
کو ذکر فرمایا جو آخرت میں اہل ایمان اور اہل تقویٰ کو عطا ہوتے ہوں گے۔

ان تمام آیات میں دوسرا نگران کی طرف اشارہ ہے کہ الہی دہاء کی محبت نے حق کے متعلق سے
باز رکھا اور انھارے کا سب سے بڑا حامی، بڑا مددگار و وجود اعزاز اور اقرار کے اسی مان و دولت کی
بدولت۔ ایمان و ہدایت کی نازل دانست سے محروم رہا۔

اور پھر طاعت یہ ہے کہ ان آیات میں لذات کے احوال اور مشغولت کے اذراغ اور اقسام
کو بیان فرمایا کہ ہم پر تمام دنیا کے نفع اور فائدہ کا فروغ واد ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔ آراستہ اور فرشتہ بازی
کئی ہے عام طور پر لوگوں کے لیے محبت، خواہشوں اور نفس کی آرزوئوں کی مرگ شہوات اور نفسانی خواہشات
پر اتنے فریفتہ ہو گئے کہ ان کا طبع اور نقصان میں نظروں سے پوشیدہ ہو گیا ان شہوات کی ظاہری
زیب و دلربائی تو نظر آتی ہے اور باطنی قبح ان کو نظر نہیں آتا اسی وجہ سے کبھی ان سے کنارہ کشی کا خیال ان
دل میں نہیں آتا۔ یہ شک شہوات کی محبت آدمی کو شہوات سے لیتی ہے۔ البتہ جو ادنیٰ الذہن ہیں جن کو
خدا تعالیٰ نے دل کی بنا ہی عطا کی ہے۔ وہ شہوات اور فراموشات کے پیچھے اٹھ کر نہیں جاسکتے۔ نفس کے
متاثر میں عقل کا اتباع کرتے ہیں اور اپنی افکار کو تابع بنا ہونے سے محذور رہ گئے ہیں اور انہماک کے متروک حال
پر مستغرق اور فریفتہ نہیں ہو جاتے بلکہ ان سے محبت بکڑھتے ہیں گوشہ آیت یعنی بنائے جئے، و یلفظ فوسفی
و لا ولی الا بغضہ ہیں ایسے ہی لوگوں کا ذکر تھا اب اسی کے بعد ان شہوات اور فراموشات کے فوائد
اور اقسام کو ذکر فرماتے ہیں جن کی فہم میں ساری دنیا سرگردان اور جہل ہے یعنی ان شہوات اور
فراموشات میں کہ جن میں آدمی پھنس کر خدا سے غافل ہو جاتا ہے ان میں سے سب سے اول و بڑی
ہی کہ دنیاوی لذتوں اور شہوات کو پہنچنے میں مستغرق دنیا میں سے کسی چیز کی محبت و محروقی کی محبت کو نہیں

علیہ اسی جہالت سے جن میں ہمت اس حب الشہوات کو گوشہ آیت ان فی ذلک نصیبہ و لا ولی
الا بغضہ ان کے ساتھ رہ کر ہر طرف ان راہ ہے۔ ہر مقلد الشہوات

پہنچ کر وہ جیسے حدیث میں ہے مارت گئے بعد از فتنۃ اقصیٰ علی المرتجال من الشام
صلو صلا اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد ستروں کے لیے عورتوں سے بڑھ کر کوئی فتنہ نہیں ہو گا
کے لیے ضرور رہاں گا۔

اور دلجو سے درج میں بیعت کی محبت ہے اور جس سے درج میں سونے اور چاندی کے جمع کیے ہوئے خزانہ کی محبت ہے کہ جو تمام خزانوں اور دولتوں کے حاصل کرنے کا ذریعہ اور وسیلہ ہیں۔ اور جو کچھ درج میں غلو بہت اور قرب گھوڑوں کی محبت ہے جو سفر اور سیر و تفریح کا ذریعہ ہیں اور ظاہری کی شان و شوکت اور عزت و درج بہت اور فخر و جہالت کا سبب ہیں اور پانچویں درج میں جو پادشاهوں اور حاکموں کی محبت ہے یعنی ادب و احترام ہے اور پانچویں درج میں جو کچھ درج کی محبت ہے جو انسان کا ذریعہ سبب ہیں شوکت اور عہد کا خزانہ ہیں سے پیدا ہوتی ہے اور ان اور کھل اور جھڑپ بھی انہیں جو پادشاهوں کے حاصل ہوتا ہے جن سے کھل اور جو کچھ دیکھنے اور دیکھنے درج میں کھیتی کی محبت ہے جس پر انسان کی حیات کا وجود درج کی محبت جو محبت کے لائق ہے سب سے آگے ہے لیکن شہوت اور لذت کے کی لذت سے سب سے آگے ہے۔ اس لیے کہ سب سے آگے دیکھ کر فرما۔ شہوت کی یہ انواع شہوت جو بیان نہیں ہو سکتی ہے نہ وہاں نہ لائق ہو سکتی ہے جس کا بیان ہے جس کا قیاس اور امتیاز متعجب غم جو مانے گا اور اللہ کے نزدیک حیات عہد کا کھانا ہے جس کی لذت درختانہ کی کوئی لذت نہیں، اور اس کی بقاء اور دوام کی کوئی انتہا نہیں حالانکہ کام ہے کہ اپنی تمام تر محبت اور توجہ اس شہوت آفرین کے حصول میں لگا دے اور چند روزہ شہوت کے بعد کھنگر کر حقیقی اور دائمی شہوت سے غافل نہ ہو جائے۔

رَبُّكَ لَفٍ وَمَعَارِفُ

(۱۵) شہوات: شہوت کی معیت ہے جس کے معنی خواہش اور رغبت کے ہیں لیکن اس جگہ خواہش سے مراد غرائز اور رغبت کی چیزیں ہیں، محض خواہش اور رغبت مراد نہیں اس لیے کہ محبوب اور مرئی مخلوق اور مرئی بات اور مشقیات ہیں خود شہوت اور رغبت محبوب اور مرئی نہیں لیکن جن محل شانہ نے فوج اور خدمت میں جاملے کر کے جے قابلِ شہوت اور قابلِ رغبت چیزوں کو خواہش سے تعبیر فرما ہے کہ قہارِ افسار کی محبت دیکھا اس وجہ سے متفرق ہو گئے بلکہ ان شہوات اور خواہشات کی محبت ہی تمہاری مطلوب میں صہیب اور مرئی بن گئی ہے اور کہتا ہے: شاید کہ مرئی ہے کہ اُن کی رغبت، ہی تمہاری مرئی ہے مگر باوجود غمی اور تانی اشتہاء و ہیزان کہ شہوت کی محبت ہی تمہاری محبوب اور مطلوب بن گئی ہے یہ عشق کا کفری

علیہ: ۱۰ ترجمہ: من الفساد اتمیٰ سے لفظ ومن کا سبب غدارۃ الکفر ہے کہ من یا غیر ہے۔

درج ہے کہ محبوب کی محبت غمزدگستنی محبوب بخا ہائے اسی طرح ڈال شہوت میزوں کی شہوت کا
محبوب بن جانا یہ اس امر کی دلیل ہے کہ یہ شخص لذات اور شہوات کے مشق میں آفریں درج پر پہنچ
چکا ہے اور اس کی بغیر قرآن کریم میں ہے۔ اُنْجَبْتُ حُبَّ الْخَلْقِ اور حدیث میں ہے اَلْهَمُّ
الْیَ حَالَتْ حَبْلٌ وَحَسْبُ مِنْ حَبْلٍ دَعْبُ عَمَلٍ يَقْرُبُ الِی حَبْلٍ۔ نیز خواہی اور حقیقت
کی چیزوں کو شہوات سے تعبیر کر لے میں یہ نکتہ ہے کہ ان اشیاء سے لذت دانا مقصود ہے اس لیے
شہوات ۲۴ہم میں حشمت اور ولایت پر دلالت کرتا ہے اور شہوتوں کا اجتماع باہم کا کام ہے۔

(۲۱) غلبی سوسر کے معنی میں ملکہ کے مختلف اولیٰ ہیں بعض کہتے ہیں کہ غلبی سوسر سے دھوکہ دے
مرز ہیں میں پر شہوات نشاندہی کا ہوا۔ مجاہد کہتے ہیں کہ سوسر کے معنی مرنے والے جو بصورت گھوڑے کے
ہیں سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ سوسر سے جرسے واسطے گھوڑے مراد ہیں یعنی جو گھوڑے چراگاہ میں جرسے
کے لیے چھوڑ دیئے گئے ہوں اس لیے اہم راہیضہ مراد لفظ کا قول ہے کہ وہ دوسری کے جو گھوڑے چراگاہ
میں چرسے ہوں ان پر زکا آسیدہ جیسے انعام پر چرسے واسطے مرنے میں زکا سے اس طرح غلبی سوسر
چرسے واسطے گھوڑوں میں بھی زکا سے یہ تفسیل کے لیے بخاری شریف اور ہادید کی مستند روایت کو دیکھا جائے۔
(۲۲) (حسب) صاحب سے مشتق ہے جس کے معنی زوال اور تار کے ہیں اور بعض انفعالی کے مشتق
ہے جس کے معنی غریب درخت ہونے کے ہیں ان دونوں تفسیروں کا اشتقاق ہی ان کے تباہ و زوال کا
غیر و تباہ ہے اس لیے کہ ذالک مَشَاغُ الْخَلْقِ وَ السَّخْفِ پر غم لراہ یعنی یہ ساری چیزیں بعض چیز
دورہ نفع کا ہیں اور کسی سے کیا غریب کہا ہے۔

وَالْهَمُّ لِمَنْ رَهَّ الدَّارَ وَ هُوَ الْخَلْقُ
مُغْذَّبُ الْقَلْبِ بَيْنَ الْهَمِّ وَ التَّوَلَّى

الْمَشَاغُ اخْرُجْتَ مِنْهُ فَتُفَقِّتُ بِهِ
وَالْهَمُّ يُلْهِمُهُمْ اِنْ كَانَتْ ذَاوُوع

قُلْ اَوْفَيْتُكُمْ بِعَهْدِي مَنْ ذِكُّمُ لِلَّذِينَ

ترجمہ: میں نے اپنی بات کو ادا کیا ہے جو تم کو

اتَّقُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَعَلْتُ تَجَارِي مِنْ

اپنے رب کے ان ایسے ہیں جن کے لیے یہ

تَحِيَّتُهَا اَلَا تَهْرُ خُلْدِيْنَ فِيْهَا وَاَزْوَاجُ مُطَهَّرَةٍ

ترجمہ: خدائی وہ چرسے انہیں ہیں اور عورتیں ہیں ستھری

اور سحری ہونے لگی اور ظاہری اللہ باطنی گنہ گار سے بالکل پاک ہونے لگی اور ان سب نعمتوں سے بڑھ کر ان کو یہ نعمت ملے گی کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ان کو دھامندگی اور خوشنودی کا پروانہ عطا ہوگا اور جنت بھی فی الحقیقت اسی دیر سے مطلوب ہے کہ وہ رضاء خداوندی کا عمل ہے۔ اور اللہ اپنے بندوں کو دیکھنے والے ہے خاص بندوں پر خاص نظر عنایت ہے۔

نکتہ | اس آیت میں جنت (یعنی باغات) کا ذکر ان تمام شہوات اور خواہشات کے متعلق ہے جو دنیا میں ہیں۔ جنت میں جو کچھ ہے جنت کے متعلق ارشاد خداوندی ہے: **لَا يَدْخُلُهَا مَنْ أَشْرَفَ بِهِ وَلَا كَانَ فِيهِ مِنَ الْأَنْفُسِ وَشَلَّى الْأُتُخُونَ** یعنی جنت میں جس کو فحشاء پروری ہونے لگی اس آیت میں من النساء کے مقابلہ میں ازواج مطہرات کو ذکر کیا کہ جو صحت و حال پر آفتاب سے بھی بڑھ کر ہوں گی اور معین و ناصر و جبروت کی آمانتوں سے پاک و صاف ہوں گی اور جنت میں تیسری یعنی بیٹے اور سب دشمنے و دشمن ہوں گے۔ کھانا پانی تسلیٰ **لَا يَدْخُلُهَا مَنْ أَشْرَفَ بِهِ وَلَا كَانَ فِيهِ مِنَ الْأَنْفُسِ وَشَلَّى الْأُتُخُونَ** جسے خدا تعالیٰ مقرر کرے۔ جنت کے مکانات میں اللہ تعالیٰ کی رضوان سے بنے ہوئے ہوں گے وہاں ایک ایک آیت مسخر کی ہوگی اور ایک باغ کی اور گھر ملک کا ہوگا اور جنت کے درجن اور اہل کمال میں سونے و درجہ بندی کا ہر گاہ اور منزل کے شیعے ہوں گے اور سواری کے لیے حقیقتہً رقی و فخر گھوڑے ہوں گے اور لیلہ و شباب سے پاک ہوں گے اور جنت میں تمام اور خوشدلی ہوں گے عرض یہ کہ اس آیت میں جنت کا ذکر ان تمام شہوات اور منہج حویۃ اور دنیا کے متعلق ہے جس کا ذکر پہلی آیت میں ہو چکا ہے۔

خلاصہ کلام | یہ کہ اہل ایمان کو آخرت میں یہ چیزیں ملیں گی۔ ۱۱) اپنے مالک خدا تعالیٰ کو قریب نصیب ہوگا۔ ۱۲) رہنے کے لیے باغات ہوں گے۔ ۱۳) ہر ماں کے بچے پہلی بار ہی ہوں گے ۱۴) ایسی بیویاں ملیں گی جو ظاہری اور باطنی آرائشوں سے پاک ہوں گی۔ ۱۵) سب سے اعلیٰ درجہ نعمت یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ ہمیشہ ان سے نہی ہو رہے ہوں گے۔ جہاں کمال و نعمتیں اور لذتیں اور کمال وہ و میری آلائشیں۔

صفات متقین

اور جن عباد متقین کے لیے حق تعالیٰ نے ساتویں الذکر نعمت کا وعدہ فرمایا ہے وہ ایسے لوگ ہیں کہ جو خاص طور پر یہ دو خاصہ رکھتے رہتے ہیں کہ سب سے بڑا اور گوارہ ہم دل و جان سے ایمان لائے کہ وہاں ہمارے پاس ہر ایمان کے سوا کوئی بھی عمل صالح نہ ہو تو قیامی ہر گاہ میں تمام ایمان ہی مسخرت کا نصیب ہونا سکتا ہے جس کو اپنی رحمت سے نفع ایمان ہی کو کہ فی کمال سے کہ ہمارے تمام عمل ہوں کہ کمال

وہی اور دنیا کے خلاف ہے۔ ہم کہہ چکے ہیں کہ یہ حق تعالیٰ کے ہرے صبر کرنے والے ہیں خدا کی راہ میں شہداء اور مصائب کا تحمل کرنے والے ہیں اور شہادت اور شہادت سے مغلوب ہونے والے ہیں۔ اور یہی اور نہایت بڑا ہے۔ قوس اور انکسار اور احوال اور نتیجہ اور ارادوں میں سب سے پہلے ہیں اور مشور اور مشورہ پر قائم رہنے والے ہیں اور مشور اور مشورہ میں تمام عبادتوں کی روح ہے یہ حق تعالیٰ کی راہ میں کہ انہی تعالیٰ کی اطاعت اور محاورت پر بالدارم قائم ہیں۔

ق انہی کے معنی مشور اور مشورہ کے معنی ہیں آتے ہیں اور اطاعت پر قائم رہنے کے آتے ہیں۔ آیت میں دوسری معنی ہیں کہ انہی کی دی ہوئی دولت کو خدا کے حکم کے مطابق خدا کی راہ میں فوج کرنے والے ہیں اور پھیلنا میں انہی کے مختلف کرنے والے ہیں یعنی بارہویں اطاعت شہداء اور فرائض و عبادت کی اپنی تعمیرات اور کما جوں سے سمجھیں دعا مانگتے ہیں کہ اسے بڑا ہے انہی کے ہم کو صاف فرما۔

ق اخیر شب کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ اگر شب کی عبادت نفس کے لیے ثابت و برقرار ہے اسے اچھے وقت میں اٹھ کر دعا مانگنا شہادت نفس کا پیرا تھا تو اگر اسے جو کون ایمان کو دلی ہے۔ نیز یہ وقت دعا کی قبولیت کا بھی ہے اور خدا کے اولیاء کو کہ ہے چونکہ ان کے لیے مثال نزول و احوال کا وقت ہے۔ یہ وقت دعا کے لیے بہت بکری ہے۔

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَسْلُكَةُ وَأُولُوا

اللہ نے شہادت دی کہ کسی کی ہندگی نہیں اس کے ہوا اور فرشتوں نے، اور علم

الْعِلْمُ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

دلی نے، اسی حکم و عدالت کا کہ کسی کو ہندگی نہیں ہو جائے۔ نہ ہمت و حکمت والا۔

رجوع بسوئے مضمون ترمیم

قال تعالى شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَسْلُكَةُ وَأُولُوا
ہر جہل و ابتدائے صورت میں نماز سے توجہ کے خطاب تھا جس میں ترمیم کا اشارت و اشارت سے
کو ابطال تھا اور میان میں اور سب مستحق کا ذکر نہ آیا اب پھر اصل مضمون کو تجدید فرمت و رجوع کرنے
میں کہ جو اصل ایمان ہے کیونکہ ترمیم کی شہادت ایمان کی اصل اصول ہے اور ترمیم پر خدا تعالیٰ کی خاصیت

در خوشنودی کا دہرہ وار ہے جو اپنی دہائی اٹھانے کے لئے کہ اس کے سوا کوئی بندھن کے وہی نہیں جہاں خوشنودی اپنی تمام کتابوں کا دہرہ میں ہیں برہم اس مضمون کی گواہی دیتا ہے کہ وہ دہرہ میں ہے کہ شہادت کا ایک ایک دہرہ اس کی خوشنودی شہادت دے رہا ہے۔

و فی کس لئی یہ خواہد

میلوں کے ساتھ وانہیل

پہر گیا ہے کہ از ان میں رویداد و حادثہ اشتریکہ ہو گیا ہے

وہملاً اشریہ۔ لہ ۱۰

اور فرشتوں نے بھی اس کی گواہی دی کہ مشرکوں کی کوئی تسبیح اور تمجید اللہ کی قرعہ کے دگر ہے
خالی نہیں اور مردوں نے بھی ہر زبان میں تو حیدر کی گواہی دی۔ علماء جمہور و کل مشہور اور نظریے
قرعہ کو ثابت کرتے رہے اور حکم کو باطل کرنے سے پہلے ہر ملک کے قرعہ کو مستند اس درجہ واضح ہو
گیا کہ مشرک بھی اپنے کو مشرک کہنے سے عذر کرنے لگے اور وہ مجدد ہیں اس شان کا کہ ہر نبی و پیر کا نصیب
وراثت ان کے ساتھ قائم رکھنے والا ہے اس کوئی تہ میر علی و نصاف سے باہر نہیں ہو سکتی کہ نہ وہ
ملک مطلق ہے اپنی ملک میں جو یا بے تصرف کرے نہ وہ ہے جو دستہ کی ملک میں تصرف جزا نہ ملے
کی جو نہ میر کا مین اور میں حکمت بنو یا ہیں اس کی قرعہ کی ایک مستغنی دلیل ہے چنانچہ فرماتے ہیں
نہ کہہ سکا مولیٰ ذاتی بندگی نہیں اس لیے کہ اگر اپنی میو و سکے لیے عزت اور حکمت کا ہر نام و عہد ہے اور ہی عزت
و نام نہ اپنے ذاتی حکمت و رہے اسکی عزت اور فہم کہ یہ عالم ہے کہ کوئی ایسی کے حل اور نہ میر کہ قرعہ نہیں
در حکمت کہ یہ عالم ہے کہ اس کی کوئی شے متصفانہ حکمت کے خلاف نہیں۔

مکتبہ: جسبہ یسین کو الفا کاٹنا یا قسط میں جیسا کرے، کے مسئلہ گذارہ کے اہل ان کی طرف اشارہ
 انکو کہ کر قیاسی معاملہ اور احکامات ہے کہ سارا کہ دنیا کے قیام تھا ایک شخص پر لا دینا چاہیں
 اور ہر اس ایک شخص کو یہ تصور چاہی ہو کہ ابانہ کے نام کو ہر شخص کو دے دینا کہ اس کے لئے گذارہ
 بن جائے۔ خدائے عادل نہ کہل اس شخص کو کہ قسطوں کے کہ اور سزا ہے۔ لیکن نہ انکار نہ قبول۔

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ

دین جو ہے اللہ کے ہاں، سو یہی صنادید حکم پر ماری، اور مخالف نہیں جو ہے

أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا

کتاب - واسطہ ، گریجنگ ، ان کے مضمون (پیشہ) ، اور

يَذَرُهُمْ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ يَأْتِ اللَّهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعٌ

کون سا منکر بر ائمہ مجھے ٹکڑوں سے ہے

اَلْجَسَّابُ ۝۱۱۱ فَاِنْ حَاجُّوْكَ فَقُلْ اَسَلَمْتُ وَحَمِيْ يٰلِلّٰهِ

لینے والا ہے حساب۔ پھر اس شخص سے جھگڑیں۔ تو کہہ، میں نے کامیاب کیا اپنا منہ اس کے

وَمِنْ أَتَّبَعْنِمْ وَكُلُّ يَلْدَيْنِ أَوْتَوْا الْكِتَابَ وَالْأُتَيْنِ

عظموں پر ۔ اور جو کوئی میرے ساتھ ہے اور کہ جسے کتابہا والوں کو اور

عَاسَلِمْتُمْ فَإِنْ أَسَلِمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا

انہی کے لیے کہ ان میں سے جو بچے گھر سے باہر آئے، اور اگر وہ کسی اور جگہ پر ہو، تو

فَأَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْمُبَلِّغَ وَاللَّهُ بِصِيرَاتِ الْعِبَادِ ۝

نیرا وقت یہی ہے جتنا دیتا۔ اللہ کی نگرانی میں یہاں رہے۔

بیان حقانیت اسلام و جواب مجادلہ مخفیہین اسلام

قَالَ تَعْلَمُونَ إِنَّمَا يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُفْسِدِينَ... إِلَى... وَأَنْتُمْ عَصَيْتُمْ بِالْأَعْيَانِ ۖ

ابن عربیہ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبولہ اور پسندیدہ امین صرف ایمانِ اسلام ہے۔

چنانچہ فرماتے ہیں: تحقیق وہ (انہی) گمراہ اخگر کے خدایک مشہول اور پست ہدیہ ہے۔ وہ صرف اسلام ہے۔

مذکورہ حدیث اور نظر ثانیست، اہل حق اسلام کے معنی اپنے آپ کو ایک خدا کے حوام اور میرد

کر دیئے گئے ہیں اور حکم اور مسلمان اس بندہ کو کہتے ہیں جس نے پھر من اپنے آپ کو خدا لئے واحد

وہ ذرا ہلکی سی کاسیٹیں دیکھیں اور پتہ لگ جائے گا کہ یہ کون سی کاسیٹیں ہیں۔ ان کاسیٹوں کو دیکھ کر آپ کو پتہ چل جائے گا کہ یہ کون سی کاسیٹیں ہیں۔ ان کاسیٹوں کو دیکھ کر آپ کو پتہ چل جائے گا کہ یہ کون سی کاسیٹیں ہیں۔

میں نے کہا کہ اگر تم کو یہ معلوم ہو کہ میں نے تم کو کچھ نہیں بتایا ہے تو تم کو کچھ بتا دوں گا۔

جانے پس جو لوگ حضرت مسیح کو خدا یا خدا کا بیٹا سمجھتے ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی تعویذوں کو بوجھتے ہیں۔

و جوئے و قوتوں اور پھر دنیا اور چاند اور سورج اور ستاروں کو پرچتے ہیں اُنی کوکبہاں پر سیدہ کوئی

اس طرح جس توجہ اور اخلاقی و فطانت کے لحاظ سے تمام انبیاء اور تمام اولیاءِ سماویہ مشغول رہے۔ کیا

فَقَالَ تَعَالَى وَنَبَأُؤُسُنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ ذُو قُوَّةٍ إِلَيْهِمْ أَنَّهُ لَكَ رَاحَةٌ أَمَّا

فَاغْلِبَ ذُو الْقُرْبَىٰ مِنْكُمْ اِسْمَاعِیلُ اور توحید ایک واضح اور مسلم حقیقت تھی اس میں ذرہ برابر اختلاف کی گنجائش نہ تھی مگر مشرک اور کفار کی محبت نے غور و نظر اور مشہور پرستیوں کو اختلاف پر آمادہ کیا کہ کوئی حضرت مسیح کی اہمیت کا قائل ہوا اور کوئی ان کی اہمیت اور قربت کو قائل ہوا اور کوئی طواف کا قائل ہوا کہ معاذ اللہ خداوند نہ وہی حضرت مسیح میں طواف کرنا ہے اور کوئی اسکو دکانی ہوا کہ خالق تعالیٰ اور مسیح بن مریم ایک ہیں اور ان کی کتاب نے اس بات کو اعلان کیا کہ ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے مگر صحیح علم اپنے حق سے بعد جان بوجہ کہ اختلاف کیا گیا کتاب کو اس بات کا ثوب غنیمت تھی اللہ کے نزدیک اسلام کا پسندیدہ دین ہے کیونکہ قدرت اور اہل میں اللہ تعالیٰ نے اس کو بیان فرمایا ہے اور یہ ان کا اختلاف استنباط اور عقائد کی بنا پر نہ تھا بلکہ بعض باہمی حدود اور ایس کی حد سے تھا۔ ایمان جو چاہے مگر بنی صغیر سے نقل کیے کہ یہ آیت بخیر ان کے جہانوں کے بارے میں نازل ہوئی کہ ان کو یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے اس کو کبھی متنبہ نہ ہوا اور جیسی عید امتحان اللہ کے بندہ اور رسول ہیں جیسی عید تسلیم کے بارے میں جو اختلاف ہوا وہ یہودیوں کی عداوت کی بنا پر ہوا۔ یہودیوں نے حضرت عیسیٰ کی نبوت سے انکار کیا اور حضرت مریم پر نبوت لگائی اس سے نصاریٰ خدا کی حضرت عیسیٰ کی اہمیت کے قائل ہو گئے کہ معاذ اللہ یہ خدا کے بیٹے ہیں اور بعض علماء کا قول یہ ہے کہ اس آیت میں اختلاف ہے اسلام اور ان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت میں اختلاف نہ تھا اور یہ اور جو شخص ان کی آیتوں کا منکر یا اللہ کے حکموں سے انحراف کرے اور اسلام اور توحید کو ماننے کو خوب سمجھو کہ بظاہر اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب لینے والا ہے ان لوگوں سے اس اختلاف پر مہم سہ کرے گا اور سزا دے گا ایسے جب کہ دانی اور براہین سے اسلام کی عقائد واضح ہو گئی ہیں کے بعد بھی اگر ان کی کتاب آپس کے کٹی گئی اور مخالف کر لی اور اسی طرح اور دین امر میں آپ سے جھگڑی تو آپ ان سے کہہ دیجئے کہ میں نے اور میرے پیچھے ملے تو اپنا چہرہ خالص اللہ کے سامنے چھکا دیں گے اور اسلام اور توحید کی راہ اختیار کریں یہی مسلمانوں سے متبعین ملے تو ان سے کام کریں اور عقائد کو لیا ہے ہیں اگر تم تم اپنا کہہ کر کوئی تعظیم کے برخلاف کسی کو خدا اور خدا کا بیٹا جانتے ہو تو بناؤ میں اور میرے متبعین ان سے بڑی ہیں اور آپ ان لوگوں سے کہہ دیجئے کہ میں کوئی کتاب دی گئی نہیں یہود اور نصاریٰ سے اور ان بڑھوں سے یعنی مشرکین پر عرب سے بھی جن کے پاس کوئی آسمانی کتاب نہیں ان سے یہ کہہ دیجئے کہ تمام میں بنیادی طرح اسلام میں داخل جو ہے جو نہیں ہیں اگر یہ لوگ بنیادی طرح اسلام کے آئیں تو وہ تہذیبی طرح ہدایت دانتے ہو جائیں گے اور اگر تہذیبی طرح اسلام لانے سے متوجہ نہ ہوں اور اہمیت مسیح کے عقیدہ پر اڑے رہیں تو آپ کا کوئی نقصان نہیں آپ کے امور غلط تھا کہ چاہا دیتا اور دانی اور براہین سے واضح کر دینے سے مراد یہ ہے کہ آپ کو کچھ اور اللہ کی نگاہ میں یہی تمام چیزیں ہر ایک کو اس کے عمل کے مطابق جزا دے گا۔

ف جو شخص اٹلی اور براہین کو دانے اور سبز مٹا پر اُتر آئے تو ایسے شخص کے سامنے جنت کا انمول ہے اور نافرمان اپنے وقت کا طالع کرنا ہے اس پر اقامت کے لیے یہ بات کہہ کر کام ختم کر دینا مناسب ہے کہ ہم تو لاعن اللہ کے فراموش واد بندہ سے بن چکے ہیں اب تم اپنی جان ہم کسی پر نہ بدستھی نہیں کہنے۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَّ

جو لوگ کفر ہیں اللہ کی آیتوں سے اور انبیاء سے

بَغْيَ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ

کراہتی اور مار ڈالتے ہیں جو کُن کچھ انصاف کو

مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بَعْدَ آيِ الْيَمِّ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

لوگوں میں سے ، مولا کو غوطہ خوری سناؤ کہ وہاں مار گئی وہی ہیں جن کی

حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ

جنت حاصل ہوئی دنیا میں اور آخرت میں وہ کوئی نہیں ان کا

نَصِيرِينَ ۚ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ

دوسرا ۔ تو نے نہ دیکھے وہ لوگ جن کو ملے کہ ایک حصہ

الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ

کتاب کا ان کو جاتے ہیں اللہ کی کتاب پر کہ ان میں حکم کرے پھر ہٹ

يَتَوَلَّىٰ قَرِيبٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۚ ذَٰلِكَ

رہتے ہیں بعض ان میں انصاف کر کے یہ وہی دیکھ

يَأْتُهُمْ قَالُوا لَنْ تَمْسَنَا السَّارُّ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً

کہ کہتے ہیں ہم کو ہرگز مارنے کی آگ نہ ملے گی دن گنتی کے

وَعَزَّوْهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥﴾ فَكَيْفَ

اور بڑے ہیں اپنے دین میں اپنی باتوں پر ۔ پھر کیا ہوگا !

إِذَا جُمِعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ ۚ وَوُفِّيَتْ كُلُّ

جب ہم ان کو جمع کریں گے ایک دن ۔ جن میں شک نہیں ۔ اور پورا دیا جائے گا ہر

نَفْسٌ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦﴾

کوئی اپنا کسب ۔ اور ان کو حق نہ رہے گا ۔

ذکر بعض احوال شیعوں پر

إِنَّا الشَّيْئِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِنَا ۚ وَفَعَلُوا الْفِتْنَةَ اے وہ کون سے منافقین ہیں
 شروع صورت میں دوسرے سخن زیادہ تر مفید کی کی غرت تھا اور گوشہ آباست میں الہ کتاب
 کے نواں سے یہود اور نصاریٰ نے دونوں کو خطاب تھا اب ان آیات میں خاص یہود کے بعض احوال
 شیعہ کو بیان فرماتے ہیں کہ انبیاء اور ان کا اہل بیت کے خلاف کونسل کرنا یہود کا خاص شیوہ ہے قرآن کریم
 کی متعدد آیات میں یہود کا قاتل انبیاء ہونا بیان ہوا ہے اسی لیے اس آیت سے تصریح کے
 ساتھ یہود کو خطاب شروع ہوتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں تحقیق جو لوگ اللہ کی آیتوں کا انکار کرتے
 ہیں اور انبیاء کو دیرہ و ناستہ جان، و بھوکہ پاشی قتل کرتے ہیں میں خود میں ہستے ہیں کہ ہمارا پلین
 سرسرا ہوا ہے مگر تم کی حد ذاتہ دونوں کی محبت میں اتنے اندھے تھے کہ جو دیرہ و عنایت حضرت
 حق اور ہدایت کہنے کے آئے تھے ان کو قتل کرتے تھے اور انبیاء کے بعد ان کی امت کے خلاف اور صلی
 کو بھی قتل کرتے ہیں جو ان کو ملک اور امانت اور حکمت کی باتوں کو مکر دیتے ہیں جیسا کہ آیت میں
 آیت کے قتل کے وہ ہے اپنا اور آپ کے قتل سے ان کو مدد پہنچیں ہیں ان کے اسلام کو برباد
 تھا جس پر یہ گامزن ہیں سو ایسے قاتل القلوب و گور کو آپس میں دھوکہ دے کر فتنہ مٹا دیں گے
 وہ گروہ ہے جس کے احوال مسند و نوا آخرت میں طالع اور بے اثر تھے یعنی وہ لوگ ہیں ان کی اہل بیت
 عروم ہستے اور دنیا آخرت کی ذلتیں سرزد ہیں وہ کوئی ان کا مددگار نہیں کہ ان کے احوال کو جمل
 ہونے سے بچائے اور دنیا آخرت کی کسی ذلت اور مصیبت کو ان سے دفع کرے۔

فوائد

- ۱۔ ابو حنیفہ رحمہ اللہ اجماع سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قیمت کے دن سب سے زیادہ سخت مذاہب کسی کو جو کہ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا سب سے زیادہ مذاہب اس شخص کو ہو جو جس نے خدا کے کسی نیک نکل کیا یا اس شخص کو تعلق کیا جس نے اچھی بات کا حکم کیا اور بری بات سے منع کیا اور اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ اَعْدَا لِلْاِنْسَانِ سے وَمَا اَلَمْ يَكُنْ مِنْ تَحْتِ الْكُرْسِيِّ عِشْرِينَ مِائَةً تَحْتِ الْكُرْسِيِّ عِشْرِينَ مِائَةً اور یہ ارفاء فرمایا اسے اور حیدرہ بنی اسرائیل نے شروع دن میں بیستائیس بیویں کو ایک گھر میں تعلق کیا اس پر بنی اسرائیل کے ایک سرسبز عابد و زاہد اور صوفی دُکھ کھڑے ہوئے اور ان کا خیال بدل کر امر بالمعروف اور نہی عنکر کیا بنی اسرائیل نے ان افراد میں ان تمام نصیحت کئے دلوں کو کھینچ کر دیا اور وہ ان میں جرم
- ۲۔ حاکم و دیگر نویسار کے دانش میں اور ان کا سرچہ انبیاء کے بعد سے اس لیے حاکم کے تعلق کا جرم انبیاء کے تعلق کے بعد دوسرے درجہ میں ہے۔
- ۳۔ آیت میں انبیاء اور علماء کے کائناتیں کی دوسرا میں ذکر کیا نہیں ایک جملہ اعمال دوسرے دُکھانہ تھوڑے تھوڑے انبیاء کام پر جو کہ شیخ جاہلیت تھے اس لیے ان کے تعلق پر جملہ اعمال کی سزا ملی اور علماء کو انبیاء کے کرم کے اخوان اور انصار اور مبین و مددگار تھے اس لیے علماء کے تعلق کی سزا میں دُکھانہ تھوڑے تھوڑے فرمایا یعنی ان کو خدا کی سزا سے کوئی بچانے والا اور مدد کرنے والا نہ ہو گا۔

استعجاب بر اعراض اہل کتب

گزشتہ آیات میں اسلام کی حقانیت کو دلائل اور براہین سے واضح فرمایا اور اہل کتب کو خاص طور پر اسلام میں داخل ہونے کی دعوت دی مگر ان لوگوں نے غرضی کباب آیتوں میں یہ بیان فرماتے ہیں کہ اہل کتب کا اسلام سے اعراض کرنا بہت عجیب ہے کہ تو سرت اور بھیل کے عام ہیں اور یہی کریم کی شہادت اور صفات جو تو بہت اور انجیل میں مذکور ہے اس سے واقف ہیں مگر پھر بھی اعراض کرتے ہیں۔

دین حیا میں اللہ عزوجل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن میت لے کر اس پر ہونے کے بعد میں انشرفیت کے گئے اور وہاں جا کر ان کو اللہ کے دین کی دعوت دی۔ خیمہ بنی حمزہ اللہ

عادت بن نہ رہے لہذا کہ آپ کو وہی کیا ہے حضور پر نور صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ایسا کرے گا وہی تھا انہوں نے جواب دیا کہ حضرت ابراہیم تو خود وہی پیروں پر تھے آپ نے فرمایا اچھا اگر یہ سچ ہے تو تربیت سے آزاد ہو جائیں گے دوسرے حضرات کس جگہ کھنکھاتے کہ ابراہیمؑ کو یہود پر تھے ان دونوں حضرات نے تربیت ہونے سے انکار کر دیا وہی پر یہ آیت نالہ ہولی انشر خزائن الجنان اذ شفا نفیسہ انہن انکس اب یذہن انہن سے کہ کتاب اللہ لایق لے ہی کر چکا آپ نے ان لوگوں کی طرف نظر نہیں کیا کہ وہی تو تربیت کے علم کا ایک کالہ عقیدہ رکھتے تھے جس سے حق اللہ علیہ علیہ کا فرق ان پر واضح ہو سکے مگر تعجب ہے کہ ان لوگوں کو وہی اللہ کی کتاب اور تربیت کی طرف بلایا جاتا ہے جس کے یہ عالم اور عالم ہیں اور ان پر ایمان کے دعویٰ ہیں تاکہ یہ تو تربیت اس کے درمیان فیصلہ کر دے کہ ابراہیم علیہ السلام پیروں تھے یا نہیں اور ان کا مقصد روزہ حضور پر نور کے سامنے پیش ہوا ہے تو تربیت اس کا بھی فیصلہ کرے کہ تو تربیت میں درم کی حکم نہ کرے یا نہیں ہیں یہ لوگ اقرار کرتے ہیں کہ تو تربیت اللہ کی کتاب ہے اور فضیل خصوصیات کے لیے انہیں کوئی ہے مگر درم اس قرآن کے پھر بھی ان کو ایک ذوقی اسی سے اعراضی اور دیگرانی کرتا ہے اور یہ لوگ وہی ذوقی اور ذوقی اعراضی پر اقتصاد نہیں کرتے کہ اس وقت سے پہلے تو تربیت کے احکام پر عمل کرتے تھے بولنا اور فقہ اسی ایک سرکردہ اعراضی اور دیگرانی کر بیٹھے ہوں۔ بلکہ یہ لوگ ہر حال میں اعراضی کرتے دانتے ہیں یعنی اعراضی ان کی لازمی صفت اور ذاتی عادت ہے۔

فَبِأَيِّ شَيْءٍ لَّمْ تُفَرِّقْ بَيْنَهُمَا ۚ بَيْنَ تَوَسُّعٍ فِي الْفِعْلِ وَالْحَقِ ۚ هَٰذَا عَلَىٰ مِثْقَاتِ الْمِرَاقِ اور وَهَلْ مَنَعَهُمْ عَنِ تَوَسُّعٍ فِي الْفِعْلِ ۚ بَيْنَ تَوَسُّعٍ فِي الْفِعْلِ وَالْحَقِ ۚ ہاں کہ تو نے اس سے بے تمنا مقصود ہے کہ عراضی ان کا وہی اور لازمی صفت تھا اس لیے کہ جلا امیر ثبات اور دام کے بیان کرنے کے لیے استعمال کیا جاتا ہے اس سے تفریق نہایت کے بعد تو غفر فیض حکمتی کا ذکر نہایت درجہ مبلغ اور لہذا ہوا اور ان کے اس اعراضی اور اسرار ان کی درجہ یہ ہے کہ ان کا اعتقاد یہ ہے کہ ہم کو آگ پر گزرتے گی مگر چند قسمی کے دھن چاہیں دیں کہ مقدار کو جس میں ان کے گروہوں سے گزرتی ہیں پر مستشرق کی تھی نقطہ اتنی مقدار مذاب ہو گا اور پھر حضرت ہونے گی اور مذاب سے نہایت جدا جائے گی۔ اسی ناسد اعتقاد کی بناء پر یہ لوگ ایمان درملوں کا انجام نہیں کرتے اگر خدا کے مذاب کو وہی تھے تو پھر اسی کے مطابق انہوں نے گزرتے چند روزہ کیے کہ ہر دن نہیں کرتے

حواہ بعض حواہ تفسیر نے اس جگہ کتاب اللہ سے قرآن کریم بردار کیا ہے کہ ان کو قرآن کریم کی طرف دعوت دی جاتی ہے تو تربیت اور انہیں کی مشاہدات کے موافق آیا ہے اور تہا سے مختلفات کا فیصلہ کرنا ہے پس ان میں حواہ کا ایک قرآنی اعراضی کرنا ہے مالا کہ قرآن کی طرف دعوت دینا اور حقیقت تو تربیت اور انہیں کی طرف دعوت دینا ہے اور قرآن پر ایمان لانا تو تربیت و ایمان پر ایمان نا ہے مگر حقیقت نے اس جگہ کتاب اللہ سے تو تربیت ملا دی ہے اسی لیے کہ نے تفسیر میں اسی قول کو اختیار کیا۔

مصلحت انبیاء کے اعتبار پر اعتماد کیے ہوئے ہیں اور اپنی نجات کا اعتقاد کیے ہوئے ہیں اس لیے آخرت کی عقوبت کو پہلے اور غیبت سمجھتے ہیں اور ایمان اور عمل صالح کا اہتمام نہیں کرتے سلاک کر قائم انبیاء کو کم اہم یاست کو بیان کرتے ہیں آئے کہ نبیوت کا دار و مدار ایمان اور عمل صالح اور تقویٰ پر ہے۔ بدون ایمان کے اعتبار کچھ کام نہیں آتے مگر اگر یہی قرآن کریم کی تعلیم ہے اور دھوکہ دیا جائے تو ال رکھا ہے ان کو دین کے بدلہ میں ان اصطلاحات اور خیالات کے جو یہ اپنی طرف سے بنائے رہتے ہیں کبھی یہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے پیچھے بیٹھے ہیں اور اس کے نبیوں کی اولاد ہیں اور کہیں یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یعقوب علیہ السلام سے وعدہ کر لیا ہے کہ ان کی اولاد کو مذہب نہ دے گا مگر یہ لفظ نام اور نصاریٰ نے کفارہ کا مستعمل رکھا ہے کہ سامعے عالم کے ان ہوں کا حساب ایک اکھوتے پیچھے کے حبیب پر چڑھ جانے سے مبرا ہی ہو گیا ہیں یہ تو گنگ اپنی ان افواہ و راویوں پر آج دنیا میں بنیاد لی تو حق کر بیٹھے ہیں مگر یہ تو مسوئیت کم اس وقت ان کا کیا حال ہوگا کہ جب ہم سب کو حساب و کتاب کے بدلے ایک دن جمع کر دیں گے جس کے بارہ میں ذرہ بزرگ کوئی شک و شبہ نہیں اور وہ دن ایسا ہوگا کہ ہر شخص کو اس چیز کو پورا پورا جلد سے دیا جائے گا جو اس نے دنیا میں کیا تھا اور ذرہ برابر اللہ پر کوئی ظلم نہ ہوگا کہ نادر یا جرم سے زیادہ ان کو سزا دے دی جائے یا ان کی کوئی حق تلفی ہو جائے یعنی یکپور کا بدلہ نہ دیا جائے یا کم دیا جائے۔

قُلِ اللّٰهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَ

ترجمہ: یا اللہ! ایک سلطنت کے ترسخت دیوے جس کو چاہے اور

تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ

سلطنت چھین جو سے چاہے اور عزت دیوے جس کو چاہے اور ذلیل

مَنْ تَشَاءُ بِرَبِّكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

کرے جس کو چاہے، خیر سے انہ سب غریب، بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔

قَدِيرٌ تَوَجَّهَ الْيَلَّ فِي النَّهَارِ وَتَوَجَّهَ النَّهَارُ فِي

ترجمہ آدھے رات کو دن میں اور ترے آدھے دن کو

الَّذِي وَخَّرَ النَّحْيَ مِنَ الْمَيِّتِ وَ أَخْرَجَ الْمَيِّتَ

راست میں اور تڑکے میں سردے سے اور تڑکے سے نرود

مِنَ النَّحْيِ وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝

مجھے سے ۱ اور تڑزق دے دے جس کو چاہے بے شمار ۔

بِشَارَتِ عَلَيْهِ مِنْ مِّنْ بَرِّ الْعَرَبِ لِعَنْوَانِ مُنَاجَاتٍ وَ دَعَا

قَالَ تَلَا قُلِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ... ۱ وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ
 اور علیؓ کا کتاب دینا اور دعا پڑھنا اور تڑزق دینا اور حضرت علیؓ نے شہید ہونے کو اور آپؐ کے اصحاب
 اور اصحاب کو تڑزق دینا کی وجہ سے بظہر عبادت دیکھتے تھے اسی آیت میں اسی کے جواب کی طرف اشارہ
 ہے کہ عظمت اللہ و دولت کا موقع اور نزول اور حرمت اور ذات رب خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے
 اور مسلمانوں کو حکم ہے کہ اس طرح دعا مانگو ہم تم کو بے مثال عظمت عطا کریں گے جس کو یہ لائق نہ تھے
 اسے بھی دیکھ کر حیران اور شگسہ رہ جائیں گے کہ کیا یہ دعا ایک طرح کے جینوں کو نہ تھی کہ عزت و دنیا کی
 کا باعث ہو رہے تھا ہے اور یہ ہے کہ ہر مومن مسلمان قوم عزتوں اور عظمتوں کی تک پہنچے گی اور جو
 بادشاہت کر رہے ہیں وہ اپنی جائز مالوں کی وجہ سے دولت کے گڑھے میں گر جائیں گے اور یہ اسی
 عظمت کی بجز یہ جس خداوند داد بھلائے نبوت و رسالت کے منصب علیؓ کو ہی اور اہل بیت علیہم السلام
 کی طرف منتقل کر دیا تو اسے دردمند کی گاہری عظمت کا جواب دے گا نہ بدشعروں کی طرف منتقل کر دینا
 کیا مستعد ہے۔

شان نزول

نرود اصحاب میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحابہ کو خدقین کھانے کو حکم دیا ہر دس آدمیوں کو
 چالیس ہاتھ کھرنے کے لیے مقرر کیا صحابہ نے خدق کھانا شروع کیا اس درمیان میں ایک بڑی چٹان
 ٹوڑ رہی تھی بڑکوں کے کام نہ کیا تھا جب انصاف علیؓ علیہ السلام کو خبر ہوئی تو آپؐ اس جگہ
 ہ نفس نفیس تشریف لائے اور سلطانہ علیؓ نے کمال کے کراس چٹان پر ایک ضرب لگائی جس
 سے وہ چٹان ٹوٹ پڑی اور اس سے ایک یس روٹنی ٹوڑا ہرن جس سے تمام مدینہ روشن ہو گیا ۔

ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اندھیرے میں چرخ روشن ہو گیا ہے۔ مفسر صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر پڑھی یعنی الذکر
 کی اور صحابہ نے بھی آپ کے ساتھ الذکر کیا پھر حضور نے نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے اس روشنی میں
 ریحونہ کے حکامات دکھائے گئے پھر آپ نے دوسری سرب رکائی اس سے بھی یک روشنی نور ہوئی
 آپ نے فرمایا کہ مجھے اس روشنی میں دم کے مخرج حکامات دکھائے گئے یہ کہہ کر آپ نے پھر تیسری بار
 کدال پڑی جس سے پھر دوسری نور روشنی نور ہوئی آپ نے فرمایا کہ مجھے اس روشنی میں صنعا ملاحظہ
 کی کہ وہاں مسطرت ہے اس حکامات دکھائے گئے اور پھر چوتھی بار پڑی اس سے پھر دوسری نور روشنی نور ہوئی اس سے
 اور پھر جب کدال اور صنعا نظر آئی نے یہ بتا دیا کہ تم نے مسعود تبار پڑی بھی خوب ہے پھر چوتھی بار پڑی اس سے پھر
 ہر کوئی دیکھ کر اس میں نظر آئی اور غرض کہ حال یہ ہے کہ ایک سموی دشمن کے ذریعے تم سے غرضی کدوا
 رہے ہیں اس کا یہ آیت نازل ہوئی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان کفار انہما کے غصہ اور استہزاء کی
 طرف ذرہ برابر التفات نہ کریں اور نہ ہی اس طرح ہم سے دماغ گھوم آپ کے غلاموں اور عبادی
 کو مسطرت ملاحظہ کریں گے اس طرح دماغ گھوم لے انہما کے بادشاہی اور مسطرت کے ہم کو بادشاہی اور
 حوت ملاحظہ کرنا کوئی کا ذریعہ دین اور تیرے نام ایمانوں کو ذلیل نہ کرے اور شان و شوکت کے
 ساتھ تیرے دین کے احکام جاری ہوں ہم اگر چہ کھلیں اور ظاہر میں ذلیل ہیں مگر آپ کو سب کچھ قدرت
 ہے۔ اس لیے کہ آپ انکس سلطان اور تیرے مطلق ہیں جس کو چاہیں بادشاہی اور مسطرت ملاحظہ کریں اور
 جس سے چاہیں مسطرت چھین لیں تیرے ہاتھ میں ہے ہر بھائی بلا قید آپ ہر چیز پر قادر ہیں اور مسرت
 کو ذلت سے اور ذلت کو عزت سے بدلنا ایسا جیسا آپ کی قدرت میں ہے جیسا کہ نور کو خلعت
 سے اور خلعت کو نور سے بدلنا آپ کی قدرت میں ہے اس لیے کہ آپ کو ہر شے ہے کہ راست کے ایک
 عزم گون میں داخل کر دیتے ہیں جس سے ان پر ہر حال ہے اور کسی نعل میں دان کے کسی حق کو راست میں داخل کر دیتے
 ہیں جس سے راست بڑی ہو جاتی ہے مثلاً کسی کام میں راست جو داغھنے کی ہوتی ہے اور دن کی گھنٹہ کو پھر چاند
 کے چاند کو کہ کوئی دن میں ناسی کو پٹے پٹے میں لپکا کن پودے گھنٹے کو پڑھا ہے اور رات میں گھنٹہ کو پڑھا ہے اور کوئی گھنٹہ
 ہے چاند کو کہ ہے جان سے اور کوئی گھنٹہ ہے بے جان کو جاندار سے جیسے برقعہ سے پونہ اور پونہ
 سے پونہ اور عالم سے عالمی اور عالمی سے عالم اور نوک سے کافر اور کافر سے مومن اور کوئی روٹنگہ چا
 ہے جو کوئی چاہے بے شمار یہ آپ کی قدرت کا نام اور جو کوئی کے چند غور سے ہیں اس لیے ہم درخت
 کرتے ہیں کہ چاہتے تو یہ کو ایمان اور تقویٰ کے نور سے سوز و خروش اور ہم کو محسوس و مسطرت ملاحظہ
 فرما کر تیرے اندر سے جوئے دستور اور نازل کو شان و شوکت کے ساتھ دنیا میں جاری کریں۔

نوٹ

۱۔ طبرانی کی معصومہ میں ہے کہ ایک جبر کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سزا دی جلیل و نازلی

اللَّهُ نَفْسَهُ ۖ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ قُلْ إِنْ تَخْشَوْنَ

تم کر ڈانا ہے آپ سے اور اللہ ہی کلمہ پہناتا ہے ، تو کہہ دو اگر تم بھلاؤ

مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَرُوهُ يَعْلَمَهُ اللَّهُ ۖ وَيَعْلَمُ

مجھے اپنے دلوں کی بات ، ! ظاہر کر دے گا ، وہ اللہ کو معلوم ہے اور تم کو معلوم ہے

مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ

چیز کو کلمہ ہے آسمان اور زمین میں ۔ اللہ ہر چیز پر بخیر

شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ

پیدا کرے گا ۔ جس دن ہر نفس کو ہر نفس جو کی ہے نیکی

مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا ۖ وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ

دیکھ دے ۔ اور ہر کی ہے برائی ، آنسو کرے گا

أَنَّ يَدِيَهَا وَيَدَيَّهَا أَمَّا يَبْعِدُهَا وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ

کہ بچہ میں اور اس میں توفیق بڑ جائے دور ۔ اللہ ڈراتا ہے کہ

نَفْسَهُ ۖ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝

آپ سے ۔ اور اللہ شفقت رکھتا ہے بندوں پر ۝

مناقبِ عثمان از دوستی و دشمنان

قال قتادة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ... كَانَتْ رَأْفَةٌ بِمَا يُدْعَى بِهِ

ذو بطن ، جو شتر آیت میں یہ بتلایا گیا کہ حضرت امروا لیس سب اللہ کے ہاتھ میں ہے اب اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے دو دوستوں یعنی امیر اسلام کو حکم دیتا ہے کہ تم سب لوگوں کو جو دشمنان خدا کی موائسہ دہر دینی کی طرف مائل نہ ہوئے اور ان کے خلاف کی غامہ نہ اور دینی شان و شوکت کو دیکھ کر

یہ گناہ نہ کرنا کہ سنا یہ ان سے درستہ تعلقات رکھنے سے کوئی دنیوی عزت و درجاست مل جائے گی۔ عارضا دیکھا۔ اَيْبَعُوْنَ عَذَابًا اَلِيْماً فَاَنْ اَلْعَذَابُ اَجْبَسَ اَمْ كَفَرُوْنَ اے ہاں جو عزت اندازی ہے وہ حقیقی عزت نہیں یعنی صدمت ہے حقیقی عزت افسوس کے ہاں سے ملتی ہے البتہ اگر کسی وقت سہانت بھرتی دشمنوں کے شر اور فساد سے بچنے کے لیے ظاہر ہو تو جو ان کی سزاقت کر لو تو اس کی ممانعت نہیں۔ نہ جبر اور انتظام کے درجہ یا کافروں سے اس قسم کی ظاہر دوزی بشرط ضرورت اور بقدر حاجت کرنا اس کے حکم سے مستثنیٰ ہے اس لیے کہ یہ ممانعت کی حقیقت نہیں بلکہ محض صدمت ہے۔

شانِ نزول

حضرت: ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ محمد بن عمرو اور ابن ابی العقیق اور قیس بن ابرہہ اسی قسم کے چند یہودی چمکے انصار سے کچھ غلام رکھتے تھے تاکہ موقعہ پا کر ان کو دین اسلام سے برگشتہ کر دیں تاکہ مسلمانوں کو ان کی ایسی بیہوشی کا مال معلوم نہ تھا مگر جو صاحبِ نفس تھے وہ چاہتے تھے کہ یہود کا کیا مقصد ہے، چنانچہ یہود نے حضرتؐ اور عبداللہ بن جبرؓ اور سعد بن خنیسؓ سے ان مسلمانوں سے کہہ کر کہ تم یہودی کی جماعت سے بچنے کو ممانعت نہیں کر دو گے یہود سے برگشتہ نہ کرو گے البتہ انصاریوں نے ان کی اس بات کو نہ مانا اس پر یہ آیت نازل ہوئی مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ کافر کو دوست نہ بنائیں مسلمان کو چھوڑ کر یعنی موائے مسلمانوں کے کسی کو ظاہر اور باطن دوست نہ بنائیں اس لیے کہ ایمان اور ہدایت ہے اور کفر غمیت و ضلالت ہے اور نیر اور ظلمت اور ہدایت اور ضلالت اور حق اور باطل یہ دونوں ٹکڑی نہیں اجتماعِ قدریں، عقلاً و اخلاً محال ہے اور جو کفر ہو کفر کرے یعنی کافروں کو دوست نہ بنائے تو ایسے دشمنی کو اکثر سے کوئی مسلمان نہ کہہ سکتا کیونکہ کفر اللہ کے دشمنی ہے اور دشمن کا دوست بھی دشمن ہی ہوتا ہے اور مومن اللہ کے دوست ہیں۔ میں مومن رہتے ہوئے کہ کفر کے ساتھ دوسری رکھنا ممکن نہیں۔ عمر ایک صدمت میں محض تھا بعد اس کے اسلام کے درجہ میں کافروں سے ظاہری دوستی کی اجازت ہے۔ وہ یہ کہ تم کافروں کے شر سے بچنا چاہو مگر غرض یہ کہ اگر تم سے میں غفلت نہ کروں گا کہ تم سے بچنے کے لیے محتاطی تدبیر کے درجہ میں میں سے فقط بقدر ضرورت محض ظاہری تقیہ پیدا کرنا جائز ہے۔ بانی ولی تعلق اور جملی محبت کسی حال میں بھی جائز نہیں اور یہ بھی جائز نہیں کہ اس شخص کی کسی صحبت کا ترک ہو نہ کہ یہ مسلمانوں کی جماعتی کوئی پڑھے اور مسلمانوں کے دائرہ اور غریب کافروں کو دیتے گئے فقط اگر ضرورت دفع ضرر کیلئے بقدر ضرورت قواعد عزیمت کے ماتحت کافروں سے فقط اپنی عقلیت اور بھلائی کے لیے تعلق رکھنے کی اجازت ہے بانی کافروں سے ایسا تعلق جو مسلمانوں کے لیے یا مسلمانوں کی حکومت کے لیے مفید ہو یہ کسی

طرح اور کسی حالت میں جان نہیں اور اللہ تعالیٰ تم کو اپنی ذات سے ڈھانسا ہے یعنی اپنے خالق جلالت اور
 قہر سے ڈھانسا ہے مگر جو کافروں سے دوستی کرتے رہے سب ہر گز اشارہ اس طرف سے کہ کافروں کی دوستی
 پر غصہ نہ کیا جائے اور اگر تم سب ہوتا ہے وہ تم ذاتاً ہے تم فعلی نہیں اور اللہ ہی کی طرف سے کہہ کر جاتا ہے۔
 جس سے پہلے کی کوئی صورت نہیں تھے کہ جیسے اللہ علیہ وسلم آپ ان لوگوں سے کہہ دیجئے کہ تم کافروں کی
 محبت غزوہ بنے سینوں میں پھینکا دیا جسے اپنے کسی قول یا فعل سے ظاہر کرو تو غیب کو لو کہ اللہ تعالیٰ اس
 کو غیب جانتا ہے اس لیے کہ اس کے سامنے ظاہر اور باطن میں اور زبان میں اور دل میں اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے
 ہر کچھ اس لئے کہ اس سے اور جو کچھ دینوں میں ہے یعنی اس کا علم تمام کائنات کو محیط ہے اور اللہ تعالیٰ ہر
 چیز پر قادر ہے علم کی طرح اس کی قدرت بھی محیط ہے لہذا تم کو چاہیے کہ اسی علم و قہر کے دو حوالے سے
 دوستی کرو اور اس کے دشمنوں کی دوستی سے ظاہر راہ میں احتیاط رکھو اور اس دن کے حساب رکنا۔
 سے فرما کر جس دن ہر نفس اپنے اعمال تک و بد کا اپنی اصل شکل میں ظاہر کیا جائے گا اس وقت جب کہ
 اعمال اپنی اصل شکل میں نمودار ہوں گے اس وقت ان اعمال کا امن رفیع نظریوں کے سامنے آجائے گا اور
 اس وقت یہ تمنا کرے گا کہ کاش میرے اور میرے بڑے اعمال کے درمیان ایک طرف اور دوسرا دوسلائے
 مائل ہوتا اور اللہ تعالیٰ تم کو اپنے تہر اور جان سے ڈھانسا ہے اور اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے کہ
 ان کو پہلے ہی غفلت و غبار و بنا میں گنہگار سے دوستی چاہئے اور گنہگار سے دوستی نا چاہئے۔

نوٹ

- ۱۔ کافروں سے ملاقا یعنی محبت کی مین صورتیں ہیں، ایک یہ کہ ان کو دینی حیثیت سے محبوب
 رکھا جائے یہ قطعاً غلط ہے دوسری صورت یہ ہے کہ دل سے ان کے مذہب اور دین کو
 بڑا کیجئے مگر معادیت دین پر میں ان سے عرض اسلوب کے ساتھ پیش آئے یہ بالاجماع جائز نہیں
 ایک دوسری صورت ہے، تیسری صورت ان دونوں صورتوں کے مینا بین ہے وہ یہ کہ دل سے
 ان کے مذہب کو بڑا کیجئے مگر کسی قرابت یا دوستی یا نہی عرض کی وجہ سے ان سے دوستی نہ
 تعلقات رکھئے اور ان کی اجانت اور اذکار سے یا کسی وقت مسلمانوں کی جاسوسی کرے۔ یہ صورت
 کفر تو نہیں مگر سخت گناہ ہے عاقلانہ دین الی جنت کے قدر میں یہی صورت پیش آتی کہ انہوں نے معافی
 قرابت کی وجہ سے گناہ کر دیا اور ان کے ساتھ ایک قسم کا صلہ اور احسان کی صورت مقرر کر لیا
 اسی قسم کی صورت کی معافیت کے لیے ہر سو سے تفسیر کریں
- ۲۔ کافروں کی کسی وضع قطع اختیار کرنا یہ حالت ہے کہ اس شخص کو کافروں کی وضع پسند ہے اور اسلام
 کی وضع اس کو پسند ہے اس لیے کہ تمام عقائد کے نزدیک ظاہری حرکات و سکنات قلبی

کے درجہ تک پہنچا ہے گا اور اس طرح تمام حب سے محروم بن جائو گے اور طالب سے مطلوب ہو جائو گے۔
 ملائیوں کی جو کچھ خواہش ہے، وہ دشمنانِ خدا سے کراوات اور جماعت کی ممانعت کا ذکر تھا اسباب
 اس آیت میں (اجنباء مردِ غل کی محبت اور ممانعت) کا کہ ہے اور اللہ شامد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کا وسیلہ
 یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دوستوں سے دوستی رکھے اور ان کے دشمنوں سے دشمنی۔ طہارتِ حضراتِ انبیاء و ائمہ
 کے اجتہاد میں ہے۔

عزیز مجھ، زور پیش سرچافت

پیرودہ کو شدہ بیچ عزت نہاقت

[illegible]

۵۔ - رون کہو کہ موشہ آیت میں تخریفات اور تعبدی قہر تاکہ نصیحت پر جبری اور دیر نہ ہو جائیں اور اس آیت میں بشیر اور نسیح کے کہ خدا تعالیٰ کی رحمت سے نا امید نہ ہو جائیں چنانچہ رونے چلنے سے ہمارے ہی آپ **روگوں کے** یہ کہہ دیجئے کہ اگر تم اپنے زعموں کی اللہ کے محبت و کفایت ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ تم ہر ہی پیر و پی کر دینی سرپرست یا پیر چڑیو کو مکر و محبت کا انتظام یہ ہے کہ جو سب کی مکر اور فریب کی تدبیر ہو اور میں چھوڑ دوں سے محبوب کو نفرت ہے ان سے محبت بھی نفرت کرے اور یہ بات آپ کے اتباع اور پیروی ہی سے ممکن ہے اسی لیے کہ ائمہ حائے کی پسندیدہ اور پسندیدہ باتوں کا پتہ عقل سے نہیں چلتا بلکہ انبیاء و اہل علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی کے ذریعہ صحت میں کا ہوا دلیل ہوئے اور حضرت انبیاء و اہل علی کے ذریعہ حق تعالیٰ شانہ کی ذات و صفات کی معرفت اور اس کے وافر اور نفاذ کو صحیح علم حاصل ہوا ہے اور محب اپنے محبوب کی معرفت اور طریقہ ملاحظہ کے علم کا عرض اور مشافی جن ہے تاکہ اس کی محبت و اہل اور اس کے قریب کا سختی ہو سکے جس اگر نہ

اللہ کی محبت کے عادی ہو تو میری راہ پر میرے پیچھے میرے نقیض قدم پر چھ آؤ اللہ تعالیٰ فرما کر
 اپنا محبوب اور مقرب بنائے گا: خدا تعالیٰ سے محبت کرنے والوں کو بخش دے گا اور اللہ تعالیٰ سے بڑا ہی بخشنے والا مہربان ہے
 اور ان سے ہم بھی کہہ دیجئے کہ محبت کے مفہوم پر جو باتیں گذر اس اللہ کی اطاعت کو جس کی محبت کے
 کے ہم عادی ہو اور اس کے عادی بنی اطاعت کرو جو اللہ تعالیٰ کا محبوب ہے محبوب کا محبوب بھی محبوب
 اور عجب اطاعت ہوتا ہے۔ پس اگر یہ لوگ آپ کی اطاعت اور اتباع سے مستحکم ہو کر یہ احادیث ماننا
 کریں کہ ہمیں رسول کی اتباع کی ضرورت نہیں تو حسبِ محبت میں کہ خدا کے فرستادہ اور محبوب کی
 اطاعت اور اتباع سے اعراضی اور بزرگوار گھر ہے اور تحقیق اللہ کا رزق کو محبوب نہیں دیکھتا یہود اور
 نصاریٰ یہ کہنے لگے تھے کہ انہوں نے تو قرآن مانا کہ ہم اللہ کے پیچھے اللہ اس کے محبوب ہیں، اللہ تعالیٰ نے تمہارا کار
 ہا فرمایا کہ محبوب نہیں ہو سکتا، خدا کا محبوب وہی شخص ہو سکتا ہے جو خدا کے نبی اور رسول صل اللہ علیہ وسلم کی
 سب سے چلن و چلن اطاعت کرے۔

گفتہ ظاہر کام کا متفق یہ قرار دیکھو کہ قرآن نے کیا بھانے صبر کے ہم نہ ہر لائے اور یہ
 فرمایا: یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا قَدْ کَرَّمَ عَلَیْکُمْ ہَذَا الشَّعْرُ لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَکُوْا عُرْیَۃً مِنْ ہٰذَا
 کفر ہے۔

اِنَّ اللّٰہَ اصْطَفٰٓی اٰدَمَ وَنُوْحًا وَّ اٰلَ اِبْرٰہِیْمَ وَاٰلَ

اللہ نے پسند کیا آدم کو ابراہیم کو نوح کو اور ابراہیم کے گھر کو اور

عِمْرٰنَ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ ﴿۷۷﴾ ذُرِّیَّةً مِّنْ بَعْضِہَا مِنْ بَعْضٍ

عالم کے گھر کو، مندرجہ جہاں سے + کہ اولاد کے ایک دوسرے کی

وَاللّٰہُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ ﴿۷۸﴾

اور اللہ سنت جانتا ہے ۔۔۔

ذَکِّرْ اصْطَفٰٓیَ اَبْعَضَ رِزْوَانِیْ خَدَوْنِہَا اَمَّ عَلَیْہِمُ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَام

خدا تعالیٰ اے اللہ! اصْطَفٰٓیَ اَدَمَ وَنُوْحًا وَاٰلَ اِبْرٰہِیْمَ اے واللہ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ
 ارباب! خوش آیت میں اللہ تعالیٰ کی محبت اور اس کے معیار کا بیان تھا اب اس آیت میں

اصطفیٰ اور اجناس کے لیے بددیگر سے رادیت پرستے ہیں اور اللہ تعالیٰ سب احوال کے خوب نیلے
 دانے اور سب ظاہری احوال احوال کے خوب جانے والے ہیں مگر کون شخص مصطفیٰ و امہ برگزیدہ کے
 لائق ہے اللہ کا مصطفیٰ و علم و حکمت پر مبنی ہوتا ہے۔

فائدہ

اس آیت میں حضرت اسلم علیہ السلام کا ذکر نہیں، وجہ یہ ہے کہ ان آیتوں کا نزول ان لوگوں
 کے مقام پر تھا جو اسے جو حضرت نوح علیہ السلام اور آل عمران کی نبوت اور برگزیدگی
 کو سمجھنے والے تھے ان پر محنت پیدا کرنے کے لیے ان حضرات کو ذکر کیا گیا جن کی نبوت کے وہ دعوت دہ
 تھے اس لیے اس الزام اور توبیخ میں ان افراد کا ذکر نہیں کیا گیا جن کی نبوت و نبوت کے وہ ظاہر نہ
 تھے نیز آیت میں کوئی کلمہ صراحتاً نہیں کہ مصطفیٰ اس نبی حضرت زکیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 مصطفیٰ کا اس آیت میں ذکر نہیں تو کوئی سمجھا لے نہیں وہ مریٰ و نزول میں ان کا امہ اور دوسرے حضرات انبیاء
 کا ذکر مفضل آیا ہے جن کا اس آیت میں ذکر نہیں آیا۔

ادنیٰ اذنہ اسلم علیہ السلام کے لفظ میں اس طوطی اشارہ ہے کہ آل عمران اور آل عمران
 مکتبہ شریف میں علیہ السلام سے جو غور و فکر اور محرمات ظہور میں آئے وہ ان کی برگزیدگی
 اور نبوت کی دلیل ہے لہذا اس سے ان کا الوہیت کی دلیل نہ سمجھا جاوے۔

إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَدَرْتُ

بہت بڑی عورت عمران کہ کر رہی ہوں! میں نے نذر کیا

لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحْتَرَّمًا فَتَقَبَّلْ

تیری جو کچھ میرے پیٹ میں ہے آزاد و تو مجھ سے قبول

وَمِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا

کر۔ تو نے اسے سننا جاننا + پھر جب اس کو بچہ

قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا

بولی ہے رب میں نے یہ رکھی ہے + اللہ کے بہتر معلوم

وَضَعْتُ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا

سہے جو کچھ جی ادا رہتا نہ ہو چھوہ وہ بھی اور میں نے اسی کا نام

مَرِيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ

رکھا مریم اور میں تھری پناہ میں دیتی ہوں اُس کو اور اسی ارچا کو غلیظ خان مرود

الرَّحِيمِ ۝ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا

۴۰۔ پھر قبول کیا اس کو اس کے دہے نے اچھی طرح کا قبول کرتا اور چھاپا

نَبَاتًا حَسَنًا وَكُلُّهَا زَكَاةٌ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا

اسی کو اچھی طرح بڑھانا، ادا پیرہنے کا رنگ لگوانا، جس وقت آنا اُس

ذَكَرْنَا الْيَحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يٰمُؤْمِنُونَ

زکریا جیسے میں جاتا اُس پاس کچھ کھانا، جو اس لیے مر رہا:

أَذِّنْ لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ

کوں سے آیا ہے؟ کون سا مذہب؟ کونسا عقیدہ؟ یہ اللہ کے پاس ہے۔ اللہ

بِرَزْقٍ مِّنْ يَّشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٥٦﴾

روزانہ دوتا ہے جس کو جلد سے ملے فیکس

وقفہ حضرت کریم و حضرت عیسیٰ علیہما السلام

قَالَ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ انِّي نَذَرْتُ... الخ... بِعَمْرٍ ابْنِ

(مربوط) گواہت آیات میں منقولہ کے چند محبِ اند محبوب بندوں کا اجمالاً ذکر کتاب

اس کا تفصیل شروع ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلے آل عمران کا قصہ ذکر فرمایا جس سے مقصود

یہ ہے کہ اپنی کتاب کے دلیورے کردہ یہود اور نصاریٰ دونوں کے خیالات اور عزائم کا

اور ان کی افزائش و زوال کا فیصلہ کر دیا جائے۔ یہود میں یہود سے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حق میں خلافت و جبرطیاط کی ان کو اُن کی شانِ مال سے گھٹایا۔ اور اُن کو کہ جس درجہ اور درجہ بھائی اور نصاریٰ نے افزائش کی تھی ان کی تعلیم میں خود اور دنیا فخر کیا کہ ان کی اہلیت اور اہلیت کے قائل ہوئے۔ ان لیے حق تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت اور ولادت اور ان کی کبریائیت اور ان کے بھائی احوال کو بہت تعظیم کے ساتھ بیان کر دیا تاکہ ہر غریب و شامع ہو جائے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام جنسی بشر ہے۔ اہل در حضرت آدم علیہ السلام کی ذریعہ سے ہیں۔ معاذ اللہ خداوند کے بچے ہیں۔ جس پر کہ احوال بشریت اور انوار انسانیت سے گزرتا۔ اہلیت اور اہلیت کے قطعاً مٹائی ہے۔ حق تعالیٰ احوال اور تجلیات سے پاک اور منزہ ہے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام گنہگار نہ ہوئے۔ تو ان کے پیٹ سے پیدا ہوئے۔ اور نہ ان کی گود میں پرورش پائے۔ غرض حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت اور ولایت اور کبریائیت کو نصرا نے ان کے عقیدہ اور اہلیت اور اہلیت کے پیمانے کے لیے ذکر فرمایا۔

بعد ازاں حضرت عیسیٰ میرا التمام کی نبوت اور حالت اور ان کے فضائل اور معجزات اور رفیع الیٰ شہداء کو چھو کے دوسرے بے بیان فرمایا تاکہ یہ سب دیکھ کر ایمان کو اللہ تعالیٰ اپنے دلوں کو کھڑا کر دیتا ہے اور ان کے دشمنوں کو ذلیل اور غور کرنا ہے اور اللہ اللہ کی رحمت ان کے لیے ہے۔ انہیں حق کہنے کو یہ بھی قدرت ہے کہ اپنے کسی دوست کو دشمنوں کے غم سے نکال کر اس کی یاد دلا دے اور دشمنوں کی بیانی سے کسی کو اپنے دوست کے ہشتنگ بن کر بھائی پر لگا دے اور ان کے من بآواز کہے یہودیہ لکھ جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے مقبول اور برگزیدہ بندے اور رسول کریم تھے کہ ابن اور سارے حق پرستی کے اہل حق سے یہود اور نصاریٰ دونوں کا خوب دلوں پر جوئی اور دونوں گروہ کے عقیدہ کا فاسد اور اہل حق پرستی کا خوب فاسخ ہو جائے۔

بالاں کو کہہ کہ ان حضرات انبیاء و مرسلین کے ذکر سے متعویذ ہے کہ قرعہ خانے کی محبت اور رضا اور خوشنودی کو فوراً جو ان حضرات کا تاریخ اور اخلاصت ہے اور خدا تعالیٰ کے محبوبین کا میدان ہمارا مسٹر بنی کی اخلاصت ہے۔ لَا تَكْفُرُونَ بِهِ إِنَّهُ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذَا صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا اور مجھے دین بھی وہی ہے جو ان حضرات کا تھا اور وہی دین اسلام ہے اور جو دین تم نے اختیار کیا ہوا ہے وہ انبیاء و مرسلین کا دین ہے۔ انبیاء و مرسلین کا دین بھی وہی اسلام ہے جو کی طریقت تم کریں اور خرفان ہمارے ہیں۔ دینا بوجہ فرستے ہیں وہ دھت ہیں ذکر کرتے تھے کہ میں نے جب کہ طران کی لڑائی سے میں کا نام علی بن عبد اللہ بن ابی طالب تھا اپنے زاد کے رواج کے مطابق حالت میں میں یہ نصرت الی کہ میں میرے برادر کو دینے آئے آپ کے لئے نقد یاد رہے جو میرے حکم میں ہے میری جہالت کے لیے اور میرے گھر کی خدمت کے لیے اکڑا دیا۔ ان باپہ اس سے اپنی کوئی خدمت نہ تھی گئے۔ اپنی تمام دیوہی مشاغل سے آزاد ہو کر نقد میری عداوت اور میرے گھر کی خدمت میں لگے جب کہ میں کو نبی دھت سے میری اس مذکورہ قبول فرمائی۔

تخصیصی تو میری عرض و معروض کو اس رتبہ پر ہے اور میری نیت اور غلامی کو جانتے والا ہے اسی لطیف اور پائیزہ عنوان سے دعا کرتے ہیں اشاء واک طریقت تھا کہ مجھ کو نزدیک مہمان فرما کیونکہ لو کہیں اس نیت کیلئے قبول نہیں کی جائے تھیں۔ پس جب غلام توبیع روکی فتی نواہیات حضرت سے کہلائے میرے بار بار گام میں نے تو اسے ملنے کو روکی لیکن میری نذر تواب کی پوری ہوگی اس لیے کہ روکی قبول کرنے کا دستور نہ تھا، امر اذہم ان تو حضرت کر رہی تھیں اور اللہ کو بہتر معلوم ہے جو کچھ اس کے جا۔ اور وہ خزانہ جس کی وہ خواہش کرتی تھیں اس وقت تک بڑا پرہیز جو مطالبہ، شہوان کو دی گئی۔

ف یہ درمیان میں بعد مجدد معزز، قول خداوندی ہے اور مطلب یہ ہے کہ نگران کی، بری کی صرت اس بنا پر ہے کہ اس کو یہ معلوم نہیں کہ یہ روکی کس من شان اور شہ کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کہ خوب معلوم ہے کہ یہ روکی کبھی نہ کہ اور معلوم ہے اور اس کے وجود میں ایک ایسے غنیہ نشان فرزند ارجمند کا وجود یعنی اور معجز ہے جو غیر درکت میں اس کے دہر دنگان سے کہیں جلا اور برتر ہے یہاں تک بطور بعد مستحق کام خداوندی تھا اب آگے بھر عمران کی لیلیٰ کا قول ہے اور تحقیق میں اسے اس روکی کا نام سرچ و کھا، سرچ کے معنی دن کی زبان میں عاجہ یعنی عبادت کرنے والی کے تھے حضرت خضر کا مقصود یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ سرچ کو اسم با صبی بتا دے اور یہ عرض کیا کہ بابا بابا میں سرچ کو ادا کی ادا کو شیطان مردود کے شر سے تری پتا د میں دیتی ہوں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس روکی کو اس کے حق قبول فرمایا نہایت عمدہ قبول کے ساتھ یعنی بڑوں سے بڑوں کو اس روکی کو قبول فرمایا اور مجاہدین بیت اللہ اس کے بھی باجوہ خلافت دستود جوئے کے اس روکی کو قبول فرمایا اور میری علیہ السلام کو روکی جو نہ قبولیت کے لیے ناسخ نہ ہوا اور بڑھا اللہ تعالیٰ نے اس روکی کو ایسی حرکت بخشا کہ میں اُن کی ظاہر اور باطنی تربیت فرمائی اللہ اُن کی باپگی کو ایسا مکمل کیا کہ کوئی چیز اُن کو جکا نہ سکے۔ اُن کی قربیت اور اقبالت صحت یعنی اُن کی تربیت کی ایک حدیث یہ ہے فرماتا کہ اپنے ایک مقبول اور برگزیدہ بندہ یعنی حضرت نوح یا کان کا کھین اور غیر جوادیا اور جب حضرت مرثیہ کی سیانی ہو گئیں تو حضرت ذکر فرماتے اُن کے لیے مسجد کے قریب ایک حجرہ مخصوص کر دیا جو طرابا کے قریب تھا جس میں وہ گردن بھر اللہ کی عبادت کرتیں جب کہی حضرت ذکر یا مریم کے پاس طرابا یعنی حجرہ میں آئے تو ان کے نزدیک کچھ کھانا دیا جاتا ہے۔ جس کا ظاہر میں کوئی مہیب نہ تھا کیونکہ وہ کھانا نہ تو ان کے گھر کا تھا اور نہ باہر کا انہیں نے حضرت ذکر یا جب سے جانتے تھے تو حجرہ کا دروازہ بند کر دیتے تھے اور حجرہ قریب برقعہ کہ ان کے سامنے بڑے کوم کا پھل دیا کرتے تھے اور دیکھتے مردوں کا کہ وہ مگر یہیں میں اپنے گریہوں کا سرو کی ہیں اس لیے حضرت ذکر فرماتے خوب سے کہ اسے عربیہ سے قریب سے کون سے آیا ہر بول یہ اللہ کے داس سے آیا ہے، اللہ جس کو چاہے بغیر قیاس اور بغیر اعتناء اور بغیر اہم دنگان کے روزی دے اس کے روزی دینے کے لیے کسی ظاہری سبب کی ضرورت نہیں۔

فوائد

۱۔ صحیحین میں ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بچہ پیدا ہوتا ہے پیدا ہوتے وقت شیطان اس کو کھنکھاتا ہے پہلی ہڈی سے جس سے وہ دنگا ہے مگر حضرت عمرؓ اور ان کے بیٹے بنی حضرت جعفری علیہ السلام صریحاً وہ لفظ اس سے مستثنیٰ ہے اور چونکہ امراۃ عمران کی یہ اطلاع تھا کہ وہ عین ولادت کے ساتھ تھی اس لیے اس وقت تک شیطان کا کھنکھانا نہ ہوا مگر چونکہ قرآن کریم میں امراۃ عمران کی اس کو حجاب استعاذہ کا ذکر بعد ولادت کے واقع ہوا لیکن وہ ترتیب و قومی برکات سے محروم نہ رہا۔ لہذا اسب یہ اشکال نہیں رہا کہ امراۃ عمران کی یہ دعا تو دولت کے بعد ہوئی اور نہ شیطان اس سے پہلے عین دینش محل اور ولادت کے وقت ہوتا ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ دعا تو عین ولادت کے وقت تھی مگر قرآن کریم میں ذکر اس وقت کا بعد میں ہے یہ دعا ذکر میں مخصوص ہے اور وقوع میں مقدم ہے۔

۲۔ ولادت کے وقت شیطان ہر پند کو کھنکھاتا ہے مگر اس سے مراد اور ان کے بیٹے کے نہیں بلکہ مخلصین کو یہ سس شیطان کوئی ضرر نہیں پہنچاتا اور نہ اس سس سے اللہ کی عصمت اور فراہت میں کوئی فرق آتا ہے اور اس ایک خاص خصوصیت کی بنا پر حضرت مریمؓ اور حضرت عیسیٰؑ اور امیاء کو کرم پر انصاف ثابت ہوتا ہے۔

یہ امر جب بھی اور مسلم ہے کہ حضرت عمرؓ، عثمان اور زبیرؓ، ابوبکر علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام سے اعلیٰ اور افضل ہیں اس لیے کہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت موسیٰؑ کے ذمہ میں یہ نہیں آیا کہ شیطان نے ان کو کھنکھایا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو عصمت اور تکلیف سے محفوظ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کسی سکت اور عصمت سے حضرت مریمؓ اور حضرت عیسیٰؑ کو غرض شیطان کے تسلط فرمایا اور وہ صرف حضرت امیاء کو غدا کے مقدمہ اور معصوم بندے ہیں، مگر چونکہ اس ضابطہ سے مستثنیٰ نہ ہوئے تو کوئی مضائقہ نہیں اس لیے کہ ان جملہ مخلصین پر شیطان کی کوئی حرکت اگر نہیں۔

حدیث میں ہے کہ جس راستہ پر نظر چلتا ہے شیطان وہ راستہ چھوڑ کر مٹا جاتا ہے کیا کوئی غفلت اس سے یہ کچھ ممکن ہے کہ حضرت عزرائیلیؓ اکرم علیہ السلام سے بھی افضل تھے اور معاذ اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود یہ نہ تھا کہ حضرت مریمؓ سے بھی افضل ہیں، بلکہ اس سے مقصود حضرت عیسیٰؑ کی ایک خاص انصاف اور خاص خصوصیت بیان کرنی تھی، ان فرق اس قسم کے خصوصیات انہذا سے انصاف قرار دیتا رہتی ہے لیکن انصاف ثابت نہیں ہوئی اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو کوئی خاص خصوصیت دی ہے۔

هَذَا لَكَ دَعَا ذَكَرًا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ

وہاں دعا کی ذکر کیا ہے اپنے رب سے کہا اے رب میرے عطا کر

لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ

مجھ کو اپنے پاس سے اولاد پاکیزہ دے گا ۔ اے رب

سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝ فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ

سننے والا ہے دعا ۱۰۰ پھر اس کو آمادہ فرمائی کہ جب وہ کھڑا تھا

يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى مُصَدِّقًا

نار میں پڑھتے ہوئے کہ اللہ تجھے خوشخبری دیتا ہے یحییٰ کی برقرار

بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِمَّنْ

دے گا اللہ کے کلمہ کی اور سید اور حصور اور نبی سے

الضَّالِّحِينَ ۝ قَالَ رَبِّ أَلَيْسَ لِي عِلْمٌ وَقَدْ

بلکوں میں ۱۰۰ اے رب کہاں سے ہوگا مجھ کو علم اور مجھ پر

بَلَّغْنِي الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكِ

آیا بڑھاپہ اور عورت میری بانجھ ہے تو ایسا ہی ہوگا

اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً

اللہ کرتا ہے جو چاہے ۱۰۰ اے رب مجھ کو کئی نشان

قَالَ إِنَّكَ أَلَّا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا زَمْرًا

کہا کہ تیری بات کرنے کی زبانوں سے تین دن گمراہی سے

وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسِيَحْرَ الْعَيْنَيْنِ وَالْبُكَارِ

اور یاد کر اپنے رب کو بہت اور سحر کر شام اور صبح

قصہ دعا بزرگِ علیہ السلام

ہوئے فرزندِ ارجمند

قال صلِّ على هذا الموضع وعاذك به من الشيطان الرجيم... واليه... وسبحوا نبيي وادعوا

حضرت ترکا علیہ السلام ہوتے ہوئے تھے اور ارادہ سے امامیہ ہو چکے تھے جب حضرت مریمؑ کے پاس پہلے صبح پہلے دیکھے تو ایک کھمبہ دل میں یہ خیال پیدا ہو کر میں بھی ارادہ کی دعا کروں اللہ کی رحمت سے کیا بعید ہے کہ کھمبہ کو بھی پہلے صبح یہ دعا مل جائے زمین پر چاہے میں ارادہ رحمت ہو جائے! کیونکہ مریمؑ پر اور دن عاف سے ارادہ کیا پیدا ہوا بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ گزشتہ میں بتاؤں گے۔ یہیوں کامیاب ہوا، اسی کے خدا کی قدرت اور ارادہ کے لئے کسی سبب کا بڑا جان شرفا ہیں اس وقت اور موقع کو دیکھو کہ حضرت نوکریاں لے چکے پر وہ دکان سے دعا لے کر آئے اور وہاں صبح ہو رہی تھی رحمت کی بات تو بولی ہے۔ وہ قدرت کے کرشمے نورادہ ہو رہے ہیں جو کہ اپنے پاس سے دعا کسی سبب ظاہری کے پاکرہ ارادہ مظاہرہ جو نفسانی اور شہوانی خیانت سے پاک اور منزہ ہو اور حقانی اور روحانی دونوں حیثیتوں سے صبرِ فرزندِ سرور میرے بعد خدا پر اور باطن میرا تاجر تمام اور جانتین جو تحقیق آپ پر ہے دعا کے ساتھ دے رہے ہیں یعنی قبول کر کے دے رہے ہیں اور آواز دی ان کو فرشتوں نے در آنجا کہ حضرت ذکر یا جمیع میں کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو رحمت دیتے ہیں کہ آپ کے جگہ لڑکا ہو گا جس کا نام بھی ہو گا۔ جن میں نامیں خود پر یہ پانچ صفتیں ہوں گی۔

۱۔ پہلی صفت یہ ہوگی کہ وہ کلمۃ اللہ بھی حضرت عیسیٰ کی نبوت کی تصدیق کرنے والے ہوں گے۔ حضرت عیسیٰ کو کلمۃ اللہ اس لئے کہنے دی کہ وہ کلمہ کن زبانی حکیم خداوندی سے بغیر آپ کے پیدا ہوئے، اس دور سے ان کلمۃ اللہ کہنے لگے حضرت عیسیٰ حضرت عیسیٰ سے تین سال پہلے اور بڑے تھے حضرت عیسیٰ مریمؑ کی نبوت کی سبب سے پہلے تصدیق کرتے دے دے حضرت عیسیٰ تھے حضرت عیسیٰ کو بچے سے خود دیکھتے تھے کہ حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے دے دے ہیں۔

۲۔ دوسری صفت اس مرد میں یہ ہوگی کہ وہ اپنی قوم کا مردِ مرگ ہو جائے یعنی اپنی قوم میں علم اور علم اور کم اور تقویٰ اور زہد اور عبادت اور تمام علم و مصلحتوں میں سب سے بڑے ہوئے ہوں گے۔

۳۔ تیسری صفت ان میں یہ ہوگی کہ وہ عورتوں سے بے رحمت ہوں گے یعنی عورتوں سے کئے

گئی ہے کہ چونکہ حضرت مریمؑ کو اپنے فرزند کی دعا حضرت مریمؑ کے زائد اقریت میرا بھی اس سے نہیں جیسا
ایک لڑکے کو جس نے اس کی طرف سے دعا کی تھی وہ اس کے لئے دعا ہے۔

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلِیْکَةُ یٰمَرْیَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰکِ

اور جب فرشتے نے کہا کہ مریم! اللہ نے تجھ کو برگزیدہ کیا،

وَطَهَّرَکِ وَاصْطَفٰکِ عَلٰی نِسَاءِ الْعٰلَمِیْنَ ۝

اور تمہارا پاک کیا اور برگزیدہ کیا تجھ کو سب جہان کی عورتوں سے ۝

یٰمَرْیَمُ اَقْنِیْ لِرَبِّکِ وَاسْجُدِیْ وَارْکَعِیْ مَعَ

مریم! کہ اپنے رب کی اور سجدہ کر اور رکوع کر ساتھ

الرّٰکِعِیْنَ ۝ ذٰلِکَ مِنْ اَنْبَآءِ الْغَیْبِ نُوْحِیْہُ اِلَیْکَ

دیکھنا کہ اللہ کے وہ خبریں غیب کی تھیں ہم بھیجے ہیں تجھ کو

وَمَا کُنْتَ لَدَیْہُمْ اِذْ یُلْقُوْنَ اَقْلَامَہُمْ اَیُّہُمْ

اور تو تھا ان کے پاس جب ڈالنے لگے تھے قلم کہ کون

یَکْفُلُ مَرْیَمَ ۝ وَمَا کُنْتَ لَدَیْہُمْ اِذْ یَخْتَصِمُوْنَ ۝

سے مریم کو! اور تو تھا ان کے پاس جب وہ جھگڑتے تھے

اِذْ قَالَتِ الْمَلِیْکَةُ یٰمَرْیَمُ اِنَّ اللّٰهَ یُبَشِّرُکِ بِکَلِمَۃٍ

جب کہ فرشتوں نے مریم! اللہ تجھ کو کلمہ سے

مِنْہٗ ۝ اَسْمُہُ الْمَسِیْہُ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ وَجِہًا فِی

اپنے علم کی جس کا نام مسیح عیسیٰ ابن مریم کا بیٹا ہے جس کا

الدُّنْیَا وَالْآخِرَۃِ ۝ مِنَ الْمُقَرَّرِیْنَ ۝ وَنَبِّئِہُمُ النَّاسَ

دنیا میں اور آخرت میں اور لڑا کہ دو باتوں میں ۝ اور بتاؤ کہ لوگوں

اور بتاؤ کہ لوگوں کو کہ وہ ہیں جو اللہ کے لئے ہیں اور اللہ کے لئے ہیں

فِي السَّهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ قَالَتْ رَبِّ

سے جب ان کی گود میں ہوگا اور جب لڑائی ہوگا اور ایک بھتیجی ہوگی۔ اہل گود سے کہیں:

أَنِّي يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ۖ قَالَ

کہاں سے ہوگا مجھ کو لڑکا اور مجھ کو اتنا نہیں لگاؤ کسی آدمی نے کہا

كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۖ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا

اسی طرح اللہ پیدا کرتا ہے جو چاہے۔ جب حکم کرتا ہے ایک کام کو

فَإِلَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ

تو جیسا کہتا ہے اُنکو کہ ہو وہ ہوتا ہے۔ اور سمجھتا ہے اُنکی کتاب

وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۝ وَرَسُولًا إِلَىٰ

اور کام کی باتیں اور تورات اور انجیل۔ اور رسول ہوگا

بَنِي إِسْرَءِيلَ ۚ أَنِّي قَدْ جَعَلْتُكُمْ بَيَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ

بنی اسرائیل کی طرف، کہ میں آپ کو ہمہ پاس نشان سے کر رہا ہوں کہ

أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِّنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ

کہ میں بنادیتا ہوں تم کو کئی کی صورت جانور کی پھر اس میں

فَأَنفَعُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَآبَرِي

پھر ایک آواز میں خود ہو جائے گا اور جانور اللہ کے حکم سے اور چنگا

الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ

ہوں جو اندھا، بچاؤ اور کورمیں۔ اور جلاتا ہوں مرنے والے کو اللہ کے حکم سے،

وَأَيُّكُمْ يَمَّا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ لِي

اور بتا دیجئے کہ تم کھا کر آؤ اور رکھناؤ اپنے گھر

بِأَيُّكُمْ إِنِّي فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ

میں ۔ اس میں نشانِ باری ہے تم کو اگر تم یقین

مُؤْمِنِينَ ۝ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ

رکھتے ہو ۔ اور سچ بتا رہا ہوں تمہارے بارے میں جو پہلے

التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي هُم

کے ہے اور اسی واسطے کہ حلال کروں تم کو بعض چیز جو حرام

عَلَيْكُمْ وَجَعَلْتُكُمْ آيَةً مِّنْ ذِكْرِ فَاتَّقُوا اللَّهَ

تم کو تم پر، اور آئی ہیں تم پاس میں نشانی دے کر تمہارے بارے میں سورۃ اللہ سے

وَأَطِيعُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ مَرِيٌّ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ

اور میرا مال ۔ ہے شک اور ہے رب بڑا اور رب تمہارا سو اس کی بندگی کرو۔

هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ۝

یہ سیدھی راہ ہے ۔

شہدۂ حقہ حضرت مریم علیہا السلام

قال الله تعالى: وَإِذْ قَامَتَ الْآلِ يَحْكُمُ يَوْمَئِذٍ الْعِلْهُ عَلَيْهِ يَئِذٍ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ

یہاں تک کہ جہاں شادمانہ آگے مریم اور آں اور ہم کہ اسطفا اور ان پر اپنی توجہات د
خداہات کے دتعات ذکر فرمائے اب آگے ایک اور قصہ اسی سلسلہ میں بیان فرماتے ہیں جو
وہ حقیقت حضرت مریم کے قصہ کا بغیر حشر ہے اس لیے کہ کتبہ کو مریم کا آغاز حضرت مریم کے

قصر سے ہوا تھا اور میان میں مناسبت کی وجہ سے صحن حضرت ذکر یا کہ قصر ذکر فرمایا اب آگے بھر حضرت مریم کے قصر کا قیدہ ذکر فرماتے ہیں اور وہ دربارِ تعمیر ہے کہ جب (مفسرین کے ایک گروہ) نے بالمشاور حضرت مریم سے کہا کہ اسے مریمہ عقیقہ الفرحہ نام سے تجھے کو ہرگز یاد کیا کر اپنی کرامت و عنایت کا سہرا بنایا۔ اور یہاں میں (وجودِ حجاز) ہونے کے بعد کو اپنی بیٹاؤں میں قبول فرمایا اور صبحِ اخیر میں تجھے کو رشتہ خونی کے کام اور خطاب سے عورت کشی اور تجھ کو ظاہر کیا اور باقی صبح سے بالک اندر نہ گیا اور اپنے گھر پہنچ گئی مسجدِ نبوی کی خدمت کے لائق بنایا۔ ظاہر کیا کہ یہ عطا کی گئی تھی انھوں نے سے پاک کیا اور باطنی عبادت و نزاکت یہ عطا کی گئی تھی شیطان سے تجھے کو کفر کا رنگ اور تمام مباحات کی خودی کے عطا ہوئی تھی جو کہ بعض عصر میں انھوں نے اور انبیاءِ زامت عطا کیے تھے۔ بشر کے حضرت مسیح جیسا مبارک اور انوارِ ہر خیر و برکت کو عطا کیا جو تھارے سوا اور کسی عورت کو نہیں عطا ہوا۔ لہذا اسے مریم ان نعتوں کے شکر میں اپنے ہر دم کا رنگ کی طرح رکھیں اور اپنی ناز میں تمام کو طویل کر دو اور سجدہ کر لے جو کلام تم کو اللہ کا قرب حاصل ہو گا۔ انجیل و انجیل اور کوئی کیا کر دو کوئی کہ سجدہ غن کے ساتھ میں جانتے کے ساتھ ناز پر جا کر اس پہلے کر کوئی اگر چہ رتیر میں سجدے کرے کہ ہے لیکن پاکیزگی کی عبادت کی وجہ سے جب پاکیزگی کے انوار و برکات بھی اسی کے ساتھ ہی جائی گئے تو یہ درگزرِ قربِ قربِ عبادی کے قربِ خداوندی میں سمجھا اور دعا کر دو اور حضرت مریم کو عبادت کے ساتھ ناز پر جانے کا علم باقی رہا تو اس نے پرتھو گئی اور ناز کی شریعت میں حور زلی کو ناز پر جانتی تھی شریک ہونے کی اجازت تھی یا حضرت مریم کی خصوصیت تھی۔

جساعت میں طریقہ ہونے کے پہلے غالباً درگزر کا ذکر خاص طور پر اس لیے کیا گیا کہ جس نے اس کے ساتھ درگزر پایا اس نے نہ رکعت کر لیا جیسا کہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے اور اسی پر اتفاقاً احسان کا حرام ہے اور بعض علماء نے کہا انکشاف الخیال انکشاف الخیال کے یہ معنی بیان کیے ہیں کہ اسے مریم میں طرح درگزر کرنے والے درگزر کو کہتے ہیں اسی طرح تم بھی سکھو کیا کرو یعنی درگزر میں مسلمانوں کی مخالفت کر دو اور جس طرح وہ ناز پر بیٹھے ہیں اسی طرح تم بھی پڑھا کرو۔

اب حق جانے شایانِ ان معانی میں کہ معنی ہیں آں حضرت علیہ السلام علیہ السلام کی برکت کی ایک دلیل و ذکر فرماتے ہیں جو ان واقعات کے بیان سے شروع ہوا ہے یہ باتیں اور یہ قیصے جو حضرت حق اور مریم علیہ السلام حضرت عیسیٰ اور حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ کے ہم سفر ذکر کیے جھلکے ہیں قبول کے ہیں ہیں کی دلی تہنیت تھکے۔ لیکن کہ یہ دلیل ہے آج کے ہی برکت ہونے کی اس لیے کہ کسی شے کے جانے کی معرفت تین ضروری ہیں عقل یا تجربہ یا مشاہدہ یا شہادہ کرنا قصص اور واقعات میں عقل کو دخل نہ ہونا بلکہ ہی ہر ہے۔ مگر شہادہ واقعات کو عقل سے منظور کر لینا یا حجاز عقلا محال ہے اور ضروری دلیل عقل و علم سے ان واقعات کو کسی سے سننا بھی نہیں اور اگر کسی کو یہ چھ گن ہے کہ تو برکت اور انجیل کے نواں عالم سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسئلہ تو یہی کہ چاہے کہ کسی عالم کو سامنے نہ آئے یا خود اس سے بوجہ آئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر چکر

اُٹھتے تھے اسی لیے یہ بھی ممکن نہیں کہ آپؐ نے کسی کتاب میں دیکھ کر یہ واقعات بیان فرمائے وہ کوئی
 کسی کتاب اور کوئی سادہ فہم زبان میں ہے تمام واقعات انہیں کے ساتھ لکھے ہوئے ہیں اور وہ کتاب اور
 دفتر ان کے ہے اور کسی کتب خانہ میں بھی ہے جسے حضورؐ پر تو دیکھ کر یہ واقعات بیان کرتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ
 خود چاکر اس کتاب اور دفتر کو دیکھ لیں اور دیکھ کر وہ بھی اسی طرح ان واقعات کو بیان کریں اب صرف
 تیسری صورت مثلاً یہ کہ وہ گلی کے حضور علیؑ حاضر ہوئے ان واقعات کو پیچھے خود دیکھ کر تو کسی ذی عقل
 اور ذی ہوش کو اس کا دوسرا بھی نہیں آسکتا کہ حضورؐ ہمارے خیال کے واقعات کے وقت موجود تھے۔
 پس جب کہ آپؐ نے ان واقعات کو پیچھے خود دیکھ لیا اور نہ کسی خارجی طریقہ و ذریعہ سے آپؐ کو
 ان کا علم حاصل ہوا پس متعین ہو گئے کہ حضور علیؑ ان واقعات کا شہید ہو رہے ہیں جو آپؐ
 اللہ کے برحق حق ہیں۔ پس اگر اللہ کی وحی تائید ہوئی تھی اور بندہ چاہے کہ آپؐ کو انہما علیہ السلام سے
 سچا کیا جاتا ہے۔

چنانچہ فرماتے ہیں اور آپؐ ان کے نزدیک نہ تھے جب وہ فرار کے لیے چلے اپنے قلم ڈال رہے
 تھے کہ ان میں سے کون کس سر پر کی برائی کا کہیں اور فرم کرے جو جانتے اور آپؐ ان کے پاس نہ تھے جب وہ
 سر پر کی برائی کے بارے میں پوچھ رہے تھے۔ لیکن ان کا واسطہ جب حضرت سر پر کی برائی میں قبول فرمایا
 تو سمجھ کے بخار دینا میں جھگڑا جو کہ سر پر کی برائی کی برائت میں رکھنا جسے حضرت سر پر کی برائی کے سر پر کی
 تھیں۔ اس لیے ہر ایک یہ چاہتا تھا کہ برائی برائت میں رہے حضرت دیکھ رہے تھے کہ ان میں زیادہ مستحق برائی
 برائی کی تھا اس لیے ان کی غارتی وہ کہاوت محبت سے اس کی برائت میں کرتے تھے لیکن سر پر کی برائی ہر ایک
 اپنا فقر جس سے قدرت سمجھتے تھے کہ ہوتے باقی میں ڈالے جس کا قسم دانی کی حرکت کے خلاف اٹھا ہے وہ
 حضرت سر پر کی برائی کا حق دار سمجھتے تھے۔ اسی لیے ان کے حضرت دیکھ رہے تھے کہ ان کے نام کا ذکر۔ حق حق اور ان کو پہنچ گئی۔
 پس جب آپؐ ان واقعات اور حالت کے وقت موجود نہ تھے تو معلوم ہوا کہ ان کے کلام کے بندہ
 وحی کے ہوا ہے۔ اور جس پر اللہ کی وحی کا نزول ہو وہ نہ کاذب ہے۔

آغازِ قصۂ عیسیٰ علیہ السلام

اس وقت کو یاد کرو جب کہ حضرت یحییٰ نے حضرت سر پر سے یہ بھی کہا اسے سر پر کی برائی کی برائت
 دے گا اپنے ایک سر پر کی برائی کا کہیں اور فرم کرے جو جانتے اور آپؐ ان کے پاس نہ تھے جب وہ
 سر پر کی برائی کے بارے میں پوچھ رہے تھے۔ لیکن ان کا واسطہ جب حضرت سر پر کی برائی میں قبول فرمایا
 تو سمجھ کے بخار دینا میں جھگڑا جو کہ سر پر کی برائی کی برائت میں رکھنا جسے حضرت سر پر کی برائی کے سر پر کی
 تھیں۔ اس لیے ہر ایک یہ چاہتا تھا کہ برائی برائت میں رہے حضرت دیکھ رہے تھے کہ ان میں زیادہ مستحق برائی
 برائی کی تھا اس لیے ان کی غارتی وہ کہاوت محبت سے اس کی برائت میں کرتے تھے لیکن سر پر کی برائی ہر ایک
 اپنا فقر جس سے قدرت سمجھتے تھے کہ ہوتے باقی میں ڈالے جس کا قسم دانی کی حرکت کے خلاف اٹھا ہے وہ
 حضرت سر پر کی برائی کا حق دار سمجھتے تھے۔ اسی لیے ان کے حضرت دیکھ رہے تھے کہ ان کے نام کا ذکر۔ حق حق اور ان کو پہنچ گئی۔
 پس جب آپؐ ان واقعات اور حالت کے وقت موجود نہ تھے تو معلوم ہوا کہ ان کے کلام کے بندہ
 وحی کے ہوا ہے۔ اور جس پر اللہ کی وحی کا نزول ہو وہ نہ کاذب ہے۔

کوشا کا مغرب ہے، فانی دہال کو برجس کہا جاتا ہے وہ بالا جماع محل لفظ ہے اس کا وجہ تسمیہ یہ ہے کہ برجس کے معنی برج ہے دینے اور لاش کو دینے کے ہیں چونکہ دہال سے تمام عمدہ تخلیقیت بے نیچے دی جاتی تھی اس لیے اس کا کوش دہال کہتے ہیں اور معنی اصل میں انشورج تھا یہ جس جزائی زبان کا لفظ ہے جزائی میں انشورج کے معنی برفندہ کے ہیں یعنی انشورج کا مغرب ہے۔

[illegible]

میں کوئی قیامت نہ ہوگا۔ ان احوال کے مشاہدہ کے بعد کسی کو وہم بھی نہ ہوگا کہ شیطان اور اس کے گروہیں جو کلمہ مراد ہو تھا وہ کسی مشہدِ بھان یا جن کا اثر تھا اور وہاں شیطان کا اثر یہ گذر گیا کہ ہوسکتا ہے وہ قیامت شائع ہو اور اپنی درجہ کے بلکہ بہتوں میں سے پہلی تھی اور شیطان کا اثر لامتناہی اور خارجِ دیکھ بھال ہوگا۔ ہر جہاں ہے اور کسی نقصان اور دینی فتنہ اور فساد کا گذر وہاں صاف نہیں ہو سکتا۔

حضرت مریمؑ کا تعجب اور اس کا جواب

یہ بشارت تین کو حضرت مریمؑ تھیں کہ وہ لاکھوں سال پہلے کے پیدا ہوگا اور اسی وجہ سے وہ کلمہ حق اور ایمان مریمؑ کہلاتے گا۔ یعنی میری طرف منسوب ہوگا اسی سے حضرت مریمؑ نے اس بشارت کو سنی کہ بچوں تعجب یہ کہتے ہیں کہ یہ سب میرے لاکھوں سال پہلے کا کام ہے جسے بشر نے دیکھا نہیں دیکھا اور جو عادت بغیر مراد کے تحقق کے پیدا نہیں ہوتی پس معلوم نہیں میرے ہر بچہ ہوگا وہ کس طرح ہوگا یا معنی قدرت خداوندی سے بغیر باپ کے بچہ پیدا ہوگا یا اللہ کو کس طرح کا حکم ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے فرشتہ کے واسطے سے جواب دی فرمایا کہ دیکھو یہی بلا باپ کے پیدا ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ جو چاہتے ہیں پیدا کرتے ہیں یعنی وہ کسی چیز کے پیدا کرنے میں کسی سبب کا محتاج نہیں ہیں بلکہ شایہ اس پر قادر ہے کہ وہ شایہ کو بتدریج قانونِ عادت کے موافق اور اس سبب سے پیدا کرے اسی طرح وہ اس پر بھی قادر ہے کہ وہ لذت بغیر اور اور بغیر اسباب کے کسی چیز کو پیدا کرے اور اسی نے تو اپنی قدرت کا اس سے اسباب کو بلا سبب کے اور مادہ کو بغیر مادہ کے پیدا کیا ہے اس کی شان تو یہ ہے کہ وہ جب کسی چیز کو اسباب و مادیات سے تو اس کو کہتا ہے کہ تو جو اس سے پہلے تھا وہاں ہے لہذا تم اس بچہ کے بدون کسی بشر کے پیدا ہونے پر تعجب نہ کرو وہ لاکھوں سال پہلے ہی اس طرح ہوگا خدا کی غیر محدود قدرت کسی سبب اور مادہ کی محتاج نہ ہے بلکہ بند نہیں۔

خوارقِ عادت کے متعلق فلاسفہ اور ملاحدہ کے

شبہات کے جوابات

جو لوگ پانچ سو سال پہلے اور اپنی محدود صلاحات اور خصوصیات کے موافق دنیا کی ہر چیز کو دیکھنا چاہتے ہیں وہ اس قسم کی آیات قدرت کا اثر و پیشرا کہہ کر جیتے جڑا اپنی آیات قدرت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بغیر باپ کھینچنا چاہتے ہیں یہ لوگ اس کے بھی منکر ہیں عاقلان کے پاس

وقت حیرت اور غمنازی تھی مگر اسی بزماد و غم کے لئے کیا خود ہے جبکہ وہ سائنس کے حیرت انگیز تجربوں کا سبب ہو کر رہے ہیں۔

آج کل تمام مغربہ علماء نے با اتفاق قریب ذاتی کے امکان کو تسلیم کر لیا ہے کہ حیران کا بدن جیوں کے بعض عبادت سے پیدا ہوتا ہے مگر یہ اور دن و رات اس کے تجربہ ہوا ہے وہی۔

ہیں جس کے حیران کا بدن حیران کے پیدا ہوا ممکن ہے تو جیوں کے حیران کا ایک حیران سے پیدا ہوا ممکن ہے تو یہ خود ہوا دینے یا تیز ہوا چاہئے اس لئے کہ یہ اقرب الی المعقول ہے۔

آئے دن کوئی نہ کوئی نئی بات دریاہست ہوتی ہوتی ہے جو اب تک سرسبزہ راز تھی اسی طرح ممکن ہے کہ غور و تحقیق عبادت میں ایک سرسبزہ راز ہوں جو آئندہ چل کر کچھ شگفتہ ہو جائیں بعض اپنے عدم علم کی بنا پر کسی چیز کا انکار کرتے ہیں یا اس کو محال بتاتا مگر سرے مقل ہے و سوالوں کا علم اور تجربہ طراوت میں وسیع ہو جائے ہر حال موجودہ اعداد و شمار کے یہ اس محدود اندھ بنی علم اور تجربہ کی بنا پر خلاصہ قد کوس کی طرح محدود کائنات پر منحصر ہے کمال ہونی منہایت اور نہایت ہے اور جب انسان کا علم ہی حجت نہ ہو تو اس کی فاضل اور چلے جبر کے کہاں سے حجت ہو جائے گی۔

لاحقہ اور زنا و قد یہ چاہئے کہ جو چیز کتاب و سنت کے نص میں اور انبیاء کرام کے اجماع سے ثابت ہے اور حیران کو تمام اہل حق و باطل کو ماننی ہو کر لینی کہی ہیں۔ اس کو شخص اپنی فاضل کی بنا پر رد کر دینا۔ آئے دن ہم ایسی چیزوں کا مشاہدہ کرتے رہتے ہیں کہ یہ ہمارے معلوم شدہ قوانین کے خلاف ہوتی ہیں، ہم دیکھتے ہیں کہ بعض حیوانات ایسے پیدا ہوتے ہیں کہ ان کے اعضا رعایت اور ہماری متقرہ تعداد سے زیادہ ہوتے ہیں ہم بھی دیکھتے ہیں کہ بعض حیوانات اپنی جنس کے علاوہ جنس سے پیدا ہوتے ہیں۔ اور ہر گز ان کے مشاہدہ سے انکار نہیں ہو سکتا اس لیے حکماء اور علماء اس قسم کے امور کو خلاف طبیعہ عالم کائنات کے اتفاق کر رہے، مگر کمالی چاہئے ہیں۔

لیکن خود کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ واقعات کے ترمیم کا قانون ہماری عقل اور ادراک سے باہر اور بڑے عجیب و غریب چند روزہ پیش آئے واسطے اس کے متعلق کچھ تعذر یا بہت کوئی قاعدہ عالم کائنات معلوم ہے یا اس قسم کے شاذ و نادر واقعات کے وقوع کے متعلق خداوند و الجلال کا کیا قانون ہے وہ کسی کو معلوم نہیں ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا پیدائش کو بھی اسی طریقہ میں کر دیا کہ یہ ہیں جنہو انہی غلط طور واقعات میں سے ہے جن کا قانون ماننے کے لئے کسی حکیم اور فلسفی کو معلوم نہیں جدیدہ اکتشافات کے ذریعہ اہل علم چند ظاہری باتوں کو جان لیتے ہیں اور یقین کر لیتے ہیں اور خوش ہو جاتے ہیں مگر اس کی فلم اور حقیقت تک رسائی نہیں ہوتی اور نہ ہو سکتی ہے اور یہی حق ہے۔

ام انسان میں حق اور باطل کا مشاہدہ کرتے ہیں مگر ان کے تفق اور مدلل کو نہیں جانتے اور نہ جانی سکتے ہیں۔ دیکھتے ہیں کہ راد سے گھبراہ پیدا ہوتا ہے کیسی کس طرح اگتا ہے اور اس کی ڈھکی سیڑھی ہونے

اور بنوں کے بھگنے میں کیا تائب اور بدلا ہے اور اس کی کیا حقیقت اور کیا علت ہے اسی کے کچھ خبر دے
خوف نہ کہ وہانی کا تو یہ عالم کہ کائنات کے ایک ذرہ کے حقیقت اور علت سمجھنے سے قاصر اور وہانی کائنات
کی قبول پر کشتی چنی کے لیے تیار نظر رہی عقل و دانش بہا یہ اگر بہت ۔

فضائل و کمالات عیسیٰ علیہ السلام

اگرچہ سر پہ تم دیں، پتھر کے مغرب باپ کے پیدا ہونے کی وجہ سے یہ خیال مرت کر دے اور اس کے
بدولک طعن و تشنیع کا نشانہ نہ بنائیں گے بلکہ وہ مولود تہاری عزت و وہابیت کا سبب بنے گا اس لیے کہ
وہ مولود مسعود و محبوب و عزیز فضائل و کمالات کا معدن اور خزان ہوگا جس کو دیکھتے ہی اہل ایمان مسرت و
گمے کرے پھر فضائل و شرفی صلا اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم انہیں ہو سکا بلکہ خود مرد اللہ ہی ہے کہ جس کے چھوٹے
بارے سے شرف و فخر ہوتا ہے اسی اللہ ہی کے بڑے ہاتھ پیرنے سے کہ وہی اور بنا جانا چاہے اور کچھ ہی
بہت وہی اس موجود موصو کی صفات پر ہوں گی کہ ان کے تعالیٰ ان کو جاکسی معلوم اور بغیر اسناد کے اعلان کیا ہوں
کے معلوم اور وہانی اور کثرت کی باتیں سمجھانے لگا اور بالخصوص اُن کو تو بہت ادا و جلیل کا مطالعہ کرے
گا اور جی ساری کی طرف ایک حلیم، دانش، وصول و پاکر بھیجے گا جو صاحب معجزات ہوگا اور وہی کے ساتھ
ان سے یہ کہے گا کہ میں تمہارے پاس خدا تعالیٰ کی طرف سے اپنی موت و حیات کی ایک روشن نشانی
سے کر آیا ہوں میں ایسے معجزات کا ہر وہ گمراہ ہوں جو میری رسالت کی روشن دلیلیں ہیں میں کو دیکھ کر غم
یا عزت نہ جانو گے کہ یہ معجزات باخبر من و بخبر من یعنی تمہارے رب کی جانب سے ہیں اس لیے کہ اس
تو نہ کے تمام کلام اور اظہار اُن کے شن لائے سے عاجز اور دوا نہ ہوئے گئے اور وہ معجزات یہ ہیں کہ
میں تمہارے لیے اور تمہارے اہلین کے لیے آج سے پندرہ مہینے ایک صمدیت اور شکل بناؤں گا
اور پھر اسی صمدی صورت اور شکل میں چھوٹک اس کا اُس وہ ظاہری صورت و شکل اللہ تعالیٰ کے حکم سے
حقیقتہً زندہ و پرندہ بن جائے گی اللہ اسی کے علاوہ دوسرا معجزہ میرا یہ ہوگا کہ میں اور نانا و اندھے اندک کہ وہی
کو ہاتھ پیر کر اچھ اور چٹ کر دوں گا اور نہ دلی کہ زندہ کر دوں گا۔ ہدیہ سب اندک کے حکم سے ہوگا یا میرا
اگر میرا ہاتھ پیر کر دوں گا اور پروردگار کا حکم ہوگا اور اور زار اللہ عاجز اور کوڑھی ہوتا ہے وہ ہمارا مالہ ایسی ہی
سے تمام اہل اللہ عاجز ہیں، بالخصوص مردہ کو زندہ کرنا یہ سب ہی سے بڑھ کر ایمان ہے حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں جو کہ طب کا پرہا تھا اسی لیے حضرت عیسیٰ کو اسی قدر کے معجزات دینے لگے
تاکہ اہل و انکسار کا معجزہ ظاہر ہو۔

لفظ باذن اللہ کا اگر لڑا ویت کا فیروغ کرنے کے بعد مردہ کو زندہ کرنا زندہ کا کام
مکمل ہے | اس میں بلکہ خدا کا کام اور اس کا حکم ہے۔ اب تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات

يَا أَيُّهَا مُسْلِمُونَ ۝ رَبَّنَا أَمَّا بِمَا اتَّخَذْنَا وَالْقُرْآنَ وَآتَيْنَاكَ

کریم نے حکم قبول کیا ۔ ۱۰ ۔ اے رب! ہم نے جین کا برکتیہ کما اور ہم نے

الْقُرْآنَ فَاتَّخَذْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَمَكْرُوهًا

ہوئے دشمن کے۔ سو کہو لے ہم کو اسے والوں میں ۔ ۱۱ ۔ اور فریب کیا ان کا

مَكْرًا لِلَّهِ ۝ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمُنْكَرِينَ ۝ إِذْ قَالَ اللَّهُ

نے ۱۲ اور فریب کا اندازے اور اللہ کو دسب سے بہتر ہے ۔ ۱۳ ۔ جس وقت کہ اللہ نے

يُحْيِي سَيِّئًا إِلَىٰ مَتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ

میں سے سب سے ۔ ۱۴ ۔ میں تجھ کو بھولوں اور اٹھاؤں گا تیری طرف اور پاک بھولوں

مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ

۱۵ ۔ اللہ سے ۔ ۱۶ ۔ اور رکھوں گا تیرے تابعوں کو

فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۚ ثُمَّ إِلَىٰ

ادب رکھوں سے ۔ ۱۷ ۔ قیامت کے دن تک ۔ ۱۸ ۔ پھر میری طرف

مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝

۱۹ ۔ تم کو پھر آنا پھر فصل کر دوں گا تمہارا جس بات میں تم جھگڑا کرتے تھے ۔

فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا

سو وہ جو کافر ہوئے ان کو عذاب کر دیا کہ سخت عذاب ۔ ۲۰

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ۝ وَ

دنیا میں اور آخرت میں اور نہ کوئی نہیں ان کا مددگار ۔ ۲۱ ۔

أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ

نو یقین لائے اور عمل نیک کیجئے سو ان کو پھر داد سے حصہ

أَجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٥٥﴾ ذَٰلِكَ نَتْلُو

ان کا حق • وراثہ سم خوش نہیں آسکتا ہے (لکھنا)۔ یہ قرعہ مٹانے آیا

عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى

پیشہ کو اختیار کرنے پر
ذکورہ توضیحیں
میں کن

عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ أَدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے ہے جیسے شانِ آسمان بنا یا اُس کو مٹا سے چھڑکا اُس کو

لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤١﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ

ہرچا وہ جو مٹ گیا .. حق بات ہے غیرتے دہلے کی طرف سے پھرتے ست

المستترس

41

ذکر عداوتِ محمود عیسیٰ علیہ السلام و حفاظتِ خداوندان

وَبَشِّرَتْ رَفَعِ إِلَى السَّمَاءِ وَمُحْفُظِيَّتِ أَرْزُكُمُ أَعْدَاءُ

قَالَ تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خِثْيٍ مِنْهُمْ النَّسْرُ ... إِلَى ... لَا تُحِثُّكُمْ عَنْ الْمَسِيرَةِ

حسب ارشادت جب جیسی شہید السعوط پہنچے اور پھر نما ہوئے اور لوگوں کو توحید اور لفظی اللہ یعنی اعلیٰ ذات کی دعوت دی اور سیدھی لہجہ کی طرف بلایا اور دعوت اور ارشادات اُن کی کہ مکہ نے تر تیر پیدا دیے یہود نے آپ کی تکذیب کی اور آپ کے لہجہ اور نقل کے بدلے ہوئے ۔
حق جل شانہ نے ان آیات میں یہودی کی عداوت کا ذکر کیا کہ وہ حضرت جیسی کے قتل کی کیا کیا

تدبیر کر رہے تھے اور پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی مخالفت کا ذکر فرمایا کہ ہم نے ان کی مخالفت کی کیا ہے یہ کہ وہ یہ کہ ہم نے ان کو زندہ آسمان پر اٹھایا اور دشمنوں کی مدد کی تدبیر کیا اور اس میں یہ خاک میں لادیں اصل مقصود حضرت جیسے علما شہداء کو شہادت دینا ہے کہ آپ دشمنوں کے، ملک، آسمان اور مخلوق پر ہیں گئے روزِ نداد آسمان پر اٹھائے جائیں گے چنانچہ قرآن نے میں ہیں جب جیسی میرے اللہ تم نے ان کی جانب سے کفر اور نکاح کو شکوکس کر لیا اور دیکھو یہ کہ یہ لوگ میرے دشمن تھے اور میرے بھائی تو اپنے مخصوص اصحاب سے جو عوام ہیں کہہ تے تھے یہ کیا کرکون ہے جو دشمنوں کے منہ میں میرے مدد کر کے اللہ کی طرف ہر کار میں ہوئے کہ ہم اپنی مددگار اللہ کے دین کے ہم آپ ہیں کہ دعوت اور تبلیغ سے اللہ پر ایمان لائے اور آپ کو وہ ہے کہ ہم اللہ کے اور آپ کے جیسی: درخشاں اور جی اور پھر جی علیہ السلام کے جواب کے بعد حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے اور اپنے ایمان کی تکفل اور استقامت کے لیے یہ دعا کی ہے پر مددگار ہم ایمان لائے اللہ کو تم چیزوں پر ہر آپ سے نازک فرمائیں اور دل و دھن سے رسول کے تابع ہونے ہیں ہم کو اپنے دین کے قلمروں کے زمرہ میں لکھو دیکھتے ہیں کہ میں کے زمرہ میں جاؤں گا کہ ایسے مقصود ہے کہ جب جہاد نام لائے دونوں کی نیرست میں لکھا جائے گا تو گروا کر جہاد ایمان و جہاد بر جہاد کا پھر مقلد کا، مثال نہ رہے گا اور یہودیوں نے جیسے علیہ السلام کے پیروں نے اور دشمن کرنے کی فلیطہ نہ میری ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان کی مخالفت اور سچائی اپنی پرستش و تہذیب کو جو وجود و گمان سے بھی دانا اور پروردگار میں سے ایک شخص کو جیسی علیہ السلام کے مشکل بنا دیا اور جیسی علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا یہودی اسی مشکل کو جیسی سمجھ کر کیا کہتے تھے اور جیسے سمجھ کر اس کو قتل کیا اور دشمنی پر چڑھایا اور خوش ہوتے درود اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت جبریل علیہ السلام کے روح دیاں سے جیسی علیہ السلام کو آسمان پر اٹھائے تھے اور اللہ تعالیٰ جب سے ہر نہ میرے کہنے دے ہیں کوئی تدبیر اللہ تعالیٰ کی تدبیر کو مٹا دے ہیں کہو سچائی وقت جبکہ دشمن حضرت جیسی علیہ السلام کو زندہ مٹا دے ہوئے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت جیسی علیہ السلام کی پریشانی دور کرنے کے لیے پانچ کتابیں دیں۔

بشارت اول: جہان ہی سے تم کو پہلا پورا سے دن کو اور تہا پورا کوئی جزا میں داتی نہ چھوڑوں گا کہ جس کو یہ بات بھی دیکھیں پکڑو اور مصیب پر چڑھاؤ کہ تیرا سایہ بھی لو کہ نہ تھے۔

بشارت دوم: اللہ ان کا فوٹو سے چار بار۔ لیے پلے کے بعد تجھ کو اپنی طرف مٹاؤں گا جیسی مسلمان پر چاروں کا بولا کہ کی خزاں کا ہے حق تعالیٰ کے اول کوئی کی بشارت دئی کہ دشمنوں کے زہم سے ہر سے اور صبح و شام لگا بیٹے ہاؤں گے اور ہر دشمنوں سے نکالت دینگے بعد سنح الی ہمارا کی بشارت دئی کہ نفعہ دشمنوں سے نہات اور۔ جانی نہ ہوگی بکھر ریح کا کوئی اور معراج جمال سے سرور فرمائیے ہاؤں گے۔

اور میں تم کو ان ناپاک اور گندہ یعنی کافروں کے متعلق اور یہ بوجہ نہیں
 سے پاک کر دیا گا اور ایسی پاک وصافیت اور صفیہ اور صغیر پھر ہی پہنچا دوں
 کہا جاتا کفر اور بدعت کی بنیاد کا رکن اور یہ میں تم کو یہ کہہ کر کہ جو ہم فرشتوں کی تسبیح و تحفہ میں
 کی غرض نہیں سوچتے رہیں گے۔

اور ہمارے چاہئے ہی کہ تم کو یہ عزت کے لئے دین کے انبات
 سے روزگار کو دیکھ کر میں سوچوں اس کے مقابلہ تیری پیروی کرنے والوں کو ترسے

خالفوں پر قیامت تک غائب رہنا تو رکھوں گا کہ میرے پیشتر جسے خادم اور غلام تیرے مخالفوں اور
 سکروں پر مقرر کیا ہوا ہے اور یہ ۱۵۰۰ سال کا عہد تیرے پیروں کے حکوم اور اس کا کارواں ہوئے۔ قیامت
 تک ہوں ہی مسلط چلا رہے گا کہ نہ تو ہی ہرگز نہ ہو دیر غائب اور مکران زمین سے باہر نہ آئے۔ قیامت
 میں بھی نہیں گیا کہ جو دو کر تھا دوسرے پر کہیں بغیر نصیب ہوا ہو اور قیامت تک ایسا ہی ہے جو ہاں تک کہ
 قیامت قریب آجائے گی اور دجال کو ہر ایک جزیرہ میں بھیج دیا ہے۔ جہن خانہ سے بھڑک دیا جائے تو فرود
 سے پہلے وہی کے ارد گرد جمع ہو جائیں گے اور یہ کوشش کریں گے کہ اس کی کسر کر دیں۔ یعنی حکومت قائم
 کریں اس لیے کہ وہ جال قہر میں دوسرے ہو گا اس دوسرے تمام پیروی اس کے چھوڑے کے پیچھے ہٹ کر مسلط
 سے جنگ کریں گے۔ اس وقت کیا ایک مصلیٰ علیہ السلام بعد از ابدال آسمان سے نازل ہوں گے اور
 دجال کو جو یہ دیکھا دوسرا بنا کر ہوگا۔ اس کو خود اپنے دست بھائی سے قتل فرمائیں گے اور باقی جو دیکھ سکے
 کا قتل و قتل اور اس گرن کا دیکھ کر اسٹھان امام ہدی کے پیروں کا امام ہدی مسلمانوں کے لشکر کو ساتھ
 لے کر دجال کے متبعین کو بھائی کو قتل کریں گے۔ مغرب میں کے ذہب سے پہلے اگر ہو جو حضرت
 مسیح کے پیروں کے غلام اور محکوم تھے مگر زندہ نہ رہنے کا تو اجماعت تھی مگر حضرت مسیح کے قتل کے بعد
 زندہ رہنے کی تھی اجماعت نہ رہے گی ایمان نہ لے گا یا اپنے وجود سے دست بردار ہو جائے اور نہ ہی کو
 یہ فکر ہو گا کہ میری اوجیت اور عید کے عقیدے سے تو یہ کردار مسلمانوں کی طرح کچھ کا پتہ اور نہ ہوا
 سکھ اور نصیب کو تو نہ رہے جو نصاریٰ کا نشان ہے اور غزیر کو قتل کریں گے جو وہ لوگ کا قاصد شاعر ہے
 ہی طرح غریب و مست اور جو دہت کو قتل کریں گے اور سولہ دین اسلام کے کئی دین قبول نہ کریں گے حتیٰ کہ کسی
 کا ذرے ذرہ بھی کہتا نہیں کریں گے۔ اس لیے کہ جو یہ کا کفر اس وقت تھا جب تک کہ ان کو اپنے ذہب پر قائم
 رہنے کی اجازت تھی اب وہ اجازت نہ رکھتے تھے پہلے یہ اس لئے اسلام کے کسی بعد ذہب پر رہنے کی اجازت نہیں ہو گی
 اب فیصلہ کا وقت یعنی قیامت قریب آگئی ہے۔ کہ یہ اب ملے ہی ملے کسی دین کا وجود نہ رہے ہیں کہا جا سکتا۔

بشارت پنجم
 ان میں حضرت مصلیٰ۔ زولین السلام کے بعد اس طرح تمام امتدادت کا
 دوزخیتکم فاعلمکم یتیمکم فاما جھٹھ شہر خیمہ شہر کشتن۔ پھر تم سب کا میری طرفت آ رہا ہے جس

اس وقت میں تبار سے اعتقاد است کا یہود کر دیں گے۔ وہ یہود یہ ہو گئے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے زور سے سے یہود کا یہ زعم باطل ہو جائے گا کہ ہم نے حضرت مسیح کو قتل کر دیا۔ جسے ساقان قہاٹے ڈھونڈ کر اُٹھا کر لے کر جیسی بن کھڑے ہوئے۔ اور ساقان کا یہ زعم باطل ہو جائے گا کہ وہ خدا و خدا کے پیغمبر ہیں اور جس سے کج کہ مسند کا یہی فیصلہ ہو جائے گا کہ جب جیل علیہ السلام کو سنان سے اُڑا ہوا تھا انھوں نے سے دیکھ کر اس کے زور زور دہنی کی قریح یہ امر واضح ہو جائے گا کہ عیسیٰ علیہ السلام قتل نہیں گئے اور نہ سنان دیکھ گئے کہ زندہ آسمان پر اُٹھ گئے اور اب عرصہ دراز کے بعد اسی جسم کے ساتھ آسمان سے فرما رہے ہیں۔

اب اللہ آیت میں اس حکم کی قدر سے تفصیل فرماتے ہیں کہ پھر ارشاد ہوتا ہے پس جو لوگ کانز ہوئے ان کو سخت عذاب دیں گا دنیا میں اور آخرت میں دنیا میں سب ہوں گے اور میری ہوں گے اور ان پر جو یہ مقرر ہو گا اور طرح طرح سے ذلیل و خوار ہوں گے اور آخرت میں دوزخ کا دائمی عذاب ہو گا۔ مگر ان میں ان کا ذکر ہے کہ ان کو ہمارے عذاب سے بچائے اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کیے سو اللہ ان کے دین کو بڑھائی دے گا اور اللہ تعالیٰ درست نہیں رکھتا ہے اچھا کرنے والوں کو یعنی جو اللہ اور اس کے رسول کا حق ادا کرتے ہیں اور اللہ انھیں اس کے مہربان کا حق پہنچاتا ہے۔

رَبِّهِ لَالِ بِرَبُّوتِ مُحَمَّدٍ بِقَصَّةِ مَذْكُورِهِ

جو کہ یہ فقرہ بھی فقیر انجاء النیب کے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے بدرِ بدوی آپ کو بتلایا اس لیے اس سے آپ کی نبوت کی دلیل کی طرف اشارہ فرماتے ہیں یہ فقرہ ہم آپ کو پڑھ کر سنارہے ہیں جو فقیر آپ کی ذاتِ نبوت سے ہے اور نسبت اللہ رحمت کے انوں میں سے ہے جو ہر طرح سے مہربان بہرت ہے۔

نصرتی کے ایک استدلال یا شبہ کا جواب

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عَنِ الْفَلَكِ مَثَلَنِي مَوْصِيًّا وَمَنْ شَرَّابٍ لِّعِيسَىٰ قُلُوبًا كَلْبًا يَكْفُرُ
الْحَقُّ وَمَنْ كَفَرَ لَكَ فَلَئِنْ جِئْتَ الْفَلَكِ شَرْهًا

اس آیت میں حق جل شانہ نے عمارائے نبی کے ایک شبہ کا جواب دیا ہے جس کو وہ حضرت عیسیٰ کے انبیت کے لیے دھوا استدلال ذکر کرتے تھے وہ یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام غریب کے پیرا ہوئے مومن ہو کر وہ خدا و خدا کے جیسے تھے حق تعالیٰ نے ان کے جواب کے لیے یہ آیت دلا کر فرمائی کہ میں نے کافر اور کفر سے پہچاننا کچھ عجیب گنہگار نہیں ہونے آدم اگر تیری قدرت سے میری اور اب کھٹے سے پہچاننا حضرت عیسیٰ علیہ السلام

غیر باپ کے پیدا ہونے لیکن اپنی جنس کے ایک فرد سے تو پیدا ہوتے مگر آدم علیہ السلام تو ہر ممکن ہی جنس سے پیدا ہوتے ہیں مگر غیر باپ کے پیدا ہونا دلیل الہیت ہے تو آدم علیہ السلام اس کے زیادہ معزز اور ہیں چنانچہ فرماتے ہیں۔ تحقیق جیسے کی مثال اللہ کے نزدیک آدم جیسی مثال ہے آدم کی تصویر کو سختی سے بنایا پھر اس میں روح پھونکی اور اس کا قلب کو حکم دیا کہ زندہ آدمی ہو جاؤ تو اسی طرح ہو گیا۔ جس طرح حکم ہوا تھا جی بہت حق ہے جو تیرے پروردگار کی طرف سے حضرت جیسے کے بارہ میں بنکادی گئی ہیں سے مخاطب تو ان کو دل میں سے مت بن جو حضرت جیسی کے بارہ ہیں شک انداز تو میں پڑے ہوئے ہیں۔ یہودی کی طرح نہ ان کی والدہ ماجدہ پر تہمت لگا اور نہ نصاریٰ کی طرح ان کو ابن اللہ سمجھ بکھر جس طرح خدا تعالیٰ نے بتلایا ہے۔ اور کئے مطابق ایمان لانا وہ بیکر حضرت جیسی خدا کے برگزیدہ بندہ تھے غیر باپ کے پیدا ہوئے اور جب انھوں نے ان کے قتل کا ارادہ کیا تو اضر تھا کہ نے ان کو زندہ آسمان پر اٹھایا۔

مکملہ حضرت جیسی علیہ السلام چونکہ روح الہی ہیں میرا ان کے نفوس سے پیدا ہونے اور روح الہی ان کی طرح ان کا قلب بھی روح الہی ہوا تو معلوم ہوا کہ جیسی علیہ السلام اگرچہ صورت انسان اور بشر تھے مگر حقیقت میں نہیں مگر اس سے تھے اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان کو آسمان پر اٹھایا تاکہ اپنے ہم جنس فرشتوں میں زندگی بسر کریں اور حضرت جیسی کو جو معجزات دیتے تھے ان کو بھی روح الہی انہما سے نہیں ملنا بہت تھی وہ بیکر بھی لا پتلا پھونک مارنے سے باذن اللہ برہنہ کر دینے لگا تھا اشارہ اس طرف تھا کہ ایک دل جیسی علیہ السلام بھی اسی طرح آؤ کہ آسمان پر چھ جائیں گے اور چونکہ جیسی علیہ السلام اپنے باپ آدم علیہ السلام کے مشابہ ہیں اس لیے حضرت جیسے کی حالت کے قریب آسمان سے نازل ہوں گے جیسے آدم علیہ السلام آسمان سے زمین پر اتارے تھے ایسے ہی حضرت جیسے کا نزول حضرت آدم کے بعد ہوگا اور جس طرح آدم علیہ السلام کا سر داس الہامی جمال تھا اسی طرح حضرت جیسی علیہ السلام کا نزول اس امتداد بجا جہانی ہوگا۔

لطائف و معارف

۱۔ حواری حضرت جیسی علیہ السلام کے بارہ بار کا لقب تھا حواری، صلی میں دھوپ کو کہتے ہیں۔ پہلے دشمن جو حضرت جیسے علیہ السلام کے تابع ہوئے وہ دھوپ تھے حضرت جیسے علیہ السلام نے ان کے ساتھ کچر سے کیا دھوپ ہوئی کہ مر دل دھوپ نے سکھا دی وہ ان کے ساتھ جو گئے میرا ہی طرح سب تابعین کا بھی مشابہ ہو گیا کلائی موضع القرآن ارحل کہ حواری سے حضرت جیسے کے بعد اللہ تعالیٰ خاص صاحب سرا ہوئی۔ قاضی میرا ہے کہ حواری کے معنی دھوپ یا خاص دوست یا بیگم کے معنی ہے کہ جیسی علیہ السلام کے خاص صاحب حضرت جیسی علیہ السلام کے معاون ہونے کی وجہ سے حواری کے نام سے تمام اہل گئے جیسے

ہم سے کہ معذرت فرمادے، علی رضی اللہ عنہ نے یوم غنہ کی یہی مرتبہ ادا فرمادی، جنوں مرتبہ حضرت نوح علیہ السلام نے جواب دیا تو آپ نے فرمایا کہ ہر نبی کے لیے ایک عبادی ہوتا ہے اور ہر عبادی کی مرتبہ ہے۔
۲۔ مگر کیا قصور میں حضرت علیؑ اختلاف ہے حضرت علیؑ کی ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ اگر اصل لغت میں اس چیز کو کہتے ہیں جو دوسرے کے نقصان کا سبب ہو، اور یہ بظاہر تفسیر اور مذہب ہے۔ اس لیے یہ اختلاف مفسرین میں ہے۔ حق میں تو بظاہر حقیقت استعمل ہر اسے اھلکۃ النعمان ہو مگر کی نسبت حق تعالیٰ کی طرف سے کی گئی ہے۔ دو طریق ہمارے ہیں عقائد اور اقوال کے طور پر اختلاف ہوتا ہے اس لیے کہ اگر ایک برافضل ہے جس سے واسطہ باری تعالیٰ کو منور ہوتا چاہیے اس لیے یہ بھی کہ قول ہے کہ اگر اللہ کے سنی ہو، جیسا کہ اللہ نے اُن کے گناہ کا بدلہ دیا، جیسے جُنَّ وَشَقَّوْا فَنُفِثْنَا مِنْهُمْ مَائِدًا مِّنْ رَّأٰی کے بار اور اس کا کہ بظاہر متاخر برائی سے تعبیر کیا گیا ہے اور جیسے قرآن کریم میں جزاء ضائع اور جزاء استہزاؤ کو ضائع اور متہزاؤ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

تفسیر کی رائے یہ ہے کہ اگر اصل لغت میں کسی بڑے معنی پر دلالت ہوگی کرنا یا مگر غرضی تفسیر یہ دیکھنا کہ اس میں معنی مجاہدی مراد لیے جائیں کیونکہ اصل میں مکر کے معنی تہذیبی ہیں جو ایسے مصلوم طریقہ سے کی جاتے کہ دوست کو اس کا خیال بھی نہ ہو، اگر یہ تہذیبی مکر اور دشمنی مکر کے لیے کی جاتے تو یہ تہذیبی مکر اور دشمنی مکر ہرگز اور اگر کسی طرف فاسد کے لیے کی جاتے تو فاسد اور مذموم ہوگی، حوت میں اگر یہ مکر ہوگی تہذیبی مکر ہی کے لیے ہونا چاہیے مگر حقیقت اور اصل لغت میں، اچھی اور بُری دونوں ہی قسم کی تہذیبی مکر کے مضمون میں داخل ہیں، اگر کسی حکمت اور مصلحت سے کسی کے حق میں مصالحت کی تہذیبی مکر کی جاتے تو وہ مکر مذموم ہوگا اور اگر کسی طرف فاسد سے کسی کی ہمت کے لیے بغیر تہذیب کی جاتے تو وہ مکر مذموم ہوگا اور ذلّٰیٰ فِیْضِیٍّ اَلْهٰکُنَّ اِلٰی شِیْءٍ اِلَّا بِالْاُخْلَیْبِ میں مکر کے ساتھ سنی کی تہذیب کا بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ مکر اچھا بھی ہو سکتا ہے اور بُرا بھی اس لیے اسی تحقیق کی بنا پر یہ لفظ مکر، ذلّٰکَ اَلْفِیْضِ میں اچھے معنی اور نازی معنی میں مستعمل ہوا ہے نماز پر نکل کر نے کی ضرورت نہیں اگر جو آیت میں معنی مجاہدی میں صحیح اور درست ہو سکتے ہیں تاہم بہتر یہ ہے کہ معنی معنی مراد لیے جائیں، اصل لغت کے اعتبار سے مکر کے معنی ہیں کوئی برائی نہیں تا کہ ہر معنی ختم ہو اس کو نماز پر نکل کر نے کی ضرورت نہیں آئے، اور ذوق اور رجحان میں یہ کہ جسے کہ اللہ کا مکر محمود تھا اور نبیؐ کا مکر مذموم تھا اسی لیے کہ اللہ کا مکر، نبیؐ پر بظاہر غلط دیکر فرمایا ہے اور غلط نظر ہو کر چاہتا ہے۔

جنوں ارہام اللہ سے سوال کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ
کیسے مکر کرتا ہے تو یکدم چپ مار کر اللہ یہ
کہا کہ اللہ کے فعل کے لیے کسی علت اور
سبب کی ضرورت نہیں، اور اسی کے بعد

وَقَدْ سَمِعْتُ بَعْضَ
حُكَمَاءِ بَنِي إِسْرَءِیْلَ یَقُولُ
وَقَالَ لَا عِلَّةَ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَضِلَّ
یَقُولُ۔

استعمال المصارفہ ان الامتیاعہ و اخذ الحق و علیہ استعمال البقار ۱۵۔ میں قرنی کا لفظ عام کے بیان موت و حیات اور روح قبض کر سنے کے لیے مستعمل ہوتا ہے لیکن لفظ عام کے نزدیک امتیاع میں کسی چیز کے ہونا پر اسے لینے کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے لیکن کا مطلب یہ ہمارے قرنی کے اصنی معنی تو امتیاع کے ہیں اور موت پر جو لفظ قرنی کا لفظ آتا ہے وہ بھی اسی دوسرے آتا ہے کہ اس میں جان پوری پوری سے لے جاتی ہے یا کہ عمر پوری کر دی جاتی ہے پس اگر لفظ جان پوری پوری سے لے لی جائے تو بھی قرنی ہے اچھا اگر جان اور جسم دونوں کو لے لیا جائے تو دوسرے اولی قرنی ہوگی بلکہ اسے دوسرے قرنی ہوگی کیونکہ حیات و موت سے قرنی کے معنی نفس روح کے حصے ہیں انہوں نے یہ کہیں نہیں لکھا کہ لفظ قبض روح کو قرنی کہتے ہیں اور اگر قبض روح میں البدن ہو تو اس کو قرنی نہیں کہتے بلکہ اسے کہہ کر اگر قبض روح کے ساتھ قبض بدن بھی ہوتا ہے دوسرے قرنی ہوتی۔

عرض یہ کہ اصل نعت کے اعتبار سے قرنی کے معنی استعمال اور قبض کے ہیں جو اپنی معنی اصلی اور طبی کے لحاظ سے قوم (یعنی اندر موت اور روح جہاں سب پر صادق آتا ہے۔

دیکھتے ہیں اہل خاندان نے اپنے اہل ارشاد کا لفظ یقولون اذ انفس حیۃ مؤمنین و انفس کافر قتلت و فی قتلاہما میں قرنی نفس کی دوسری تلافی ہیں ایک موت اور دوسری قوم یعنی زندہ۔ اور میں موت تبا کی قید لگا کر یہ بتا دیا کہ کبھی قرنی موت کے وقت ہوتی ہے میں موت میں روح بھی کا خدا اپنے لیے عزت ہوتا لازم آئے گا۔ اور دھوکا دینا یعنی یقولون کا لفظ یا لفظی میں قرنی کا استعمال زندہ کے وقت ہر کیا گیا ہے۔

قرنی کے اصل معنی تو پیدا ہونا و اصل کر لینے کے ہیں ملاحظہ فرمائیے لفظ قرنی نام اور نکتہ موت کے لیے مستعمل نہیں ہوتا تھا لیکن قرآن کریم نے لفظ قرنی کو نام اور موت کے معنی میں اس لیے استعمال کرنا شروع کیا تاکہ اہل عرب پر موت اور قوم کی حقیقت واضح ہو جائے کہ انہوں نے کہا کہ ہمارا کوئی چیز پرستی ہے جس کو حق قہا سے قوم اور موت کی حالت میں بندہ سے لے لیتے ہیں عرب کا عقیدہ یہ تھا کہ انسان مرکز حیثیت بنا کر رہتا ہے۔ موت کو فنا اور عدم کے مراد سمجھتے تھے اسی لیے وہ بدعت بھی تمامت کے دونوں دروازہ زندہ ہونے کے منگتھے اور یہ کہتے تھے اذ انفس کافرین و انفس مؤمنین حیات تبا کی قید لگا کر یہ بتا دیا کہ کبھی قرنی موت کے وقت ہوتی ہے میں موت میں روح بھی کا خدا اپنے لیے عزت ہوتا لازم آئے گا۔ اور دھوکا دینا یعنی یقولون کا لفظ یا لفظی میں قرنی کا استعمال زندہ کے وقت ہر کیا گیا ہے۔

تھانہ است محمد یہ کہ اس پر اجماع اہل اقلی ہے کہ معنی علیہ السلام زندہ آسمان پر اٹھائے گئے

اور قیامت کے قریب: احسان سے نائنس ہوں گے علف اور علف میں سے، نہ کوئی حضرت عیسیٰ کے دفع اسے اسلحہ کو نہ کھینچے اور نہ قول ابن نساء کہ عیسا کہ وہ لفظ اکی غرضتے تھیں حیرت میں اس پر اسرار غل کر کیا ہے اور علف میں کثیر لے، عادیثہ ثروت کو متاثر کہ ہے تفصیل کے یہ کہتے تھے لی جانا اور غل کر کو دیکھئے۔

اختلاف حرفت اس میں ہے کہ رابع اسے اسم وسم پہلے کچھ دیر کے لیے موت غاری ہوں نہ آجیا یہ سمجھتے تھے، آسمان پر اٹھائے گئے۔

مجموعہ صحیحہ وہ صحیح اور عارف صلف ہوا عیسیٰ یہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں قوتی سے موت کے معنی مر نہیں پکڑتی کے اسی حد حقیقی مراد ہی میں کسی شے کو پورا پورا سے لینا کہ نہ دشمنی کے جوہر اور نہ کے وقت قوتی کی مشابہت حضرت عیسیٰ کی تھی، اور تسکین کے لیے سب کو لے جیسی تو دشمن کے جوہر اور نہ سے گھرا تھیں۔ میں تو کہ پورا پورا درجہ اور جمہیت ان تابعداروں سے جیسی وہی صحابہ و جود ان کے لیے ہر ایک عظیم نعمت تعالیٰ کے گوارہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ وہ بیکار الہ و ناخوار اس قابل تھی کہ ہر سے درجہ کی نعمت کن کے لیے باقی نہ دکھا جائے ان کی، آمدنی و نہ تاسیج ہی کی سزا یہ ہے کہ ان سے یہ نعمت پوری پوری دینس لے لی جائے، حضرت مولانا سید احمد شاہ قدس سرہ و اس بارہ میں فرماتے ہیں:

وَقَدْ فَصَّلْنَا فِي الْأَوَّلِ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ

ہم پہلے کسی فقرہ کے قابل نہ تھے اس لیے اللہ تعالیٰ نے پہلے علیہ السلام کو اپنی طرف کیجیے گا

فِي يَوْمٍ قَدْ فَصَّلْنَا فِي الْأَوَّلِ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ

اور اللہ تعالیٰ نے جس علیہ السلام کو اپنی طرف کھایا امدان میں باقی نہ چھوڑا، اور اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ کو اس کے ایسا پہلے جیسا کہ اس نے کو لے لیا جانا ہے، جس کی آمدنی کی کما جائے۔

وَقَدْ فَصَّلْنَا فِي الْأَوَّلِ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ

اور ان سے جیسا کہ پہلے اس ان کو خاص طور سے محفوظ رکھا اور اپنے قریب میں ان کو

تھکا نہ دیا۔

غرض یہ کہ آیت میں قوتی سے پہلے ہمارے پہلے کے معنی مراد ہیں، موت کے معنی مراد نہیں اور نہ اس مقام کے مناسب ہیں اس لیے کہ جب ہر طرف سے فوج کے پاس سے اور جان کے جو کھرے ہونے تو اس وقت قتل اور تسکین خاطر کے لیے موت کی خبر دینا کہ میں کچھ کو موت دوں گا سب نہیں دشمنی کا تو مقصود ہی جان لینا ہے اس وقت تو نہ صبر ہے کہ کہہ دیا جائے کہ تم مجھ کو نہیں تم کو تمہارے دشمن کے نزدیک ہے پورا پورا اور صبر و سلامت ان سے جائی گے کہ دشمن کو تمہارا سایہ میں نہ بن سکے، ہمیں اگر آیت میں تو نے سے موت کے معنی مراد ہوں تو پہلے علیہ السلام کی تسلی تو دے دو گی البتہ یہ وہی تسلی جو جانتے تھے و مطلب یہ ہو کہ کسی پروردگار ہاں نہ مجھ راہہ دشمن کے قتل کی فکر کر دین خود ہی ان کو موت دوں گا۔

اور میں خود اپنا تہدیٰ تھا اور نہ زور پڑی کہ وہ میں تمہیں کوئی مسشت : ہوگ یہ تو حضرت عیسیٰ کی تھی
ذہنی تکرر جو کہ کسی ہون۔

۲۔ نیز یہ کہ قرنی یعنی اوست تو ایک عام لفظ ہے جس میں تمام مومن و کافر انسان و حیوان سب
ہی شریک ہیں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کیا خصوصیت ہے جو خاص طور پر اُن سے قرنی کو دھماکا لگائی۔

۳۔ نیز وہ شکر و اذکار و عطا سے بھی یہی معلوم اور معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کا کر اور اس کی تدبیر جو
کی تدبیر اور کر کے غلات و درختوں جیسا کہ۔ *يُكَلِّمُكُمُتَّحْتَ اَوَّلَ الْيَوْمِ ثُمَّ يَأْتِيكُمُتَّحْتَ فِي الْمَسَاءِ فَاَنْتُمْ سَوَاءٌ*
وَالْمَلَائِكَةُ سَوَاءٌ وَرَبُّكُمْ سَوَاءٌ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ لَكُمْ فَاَنْتُمْ مَخْرُجُونَ۔ اُن کی تدبیر کا فزون کی تدبیر
کے برعکس تھی۔

۴۔ عام صانع علیہ السلام کے تخیل کی تدبیر میں ہیں اور مقررین کہنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کے قتل کا تدبیر کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں کی حفاظت کی تدبیر کی اسی طرح آیت مذکورہ بحث میں
مرد ہے کہ جو وہ سے حضرت عیسیٰ کے قتل کی تدبیر کی اور اللہ تعالیٰ نے اُن کی حفاظت کی تدبیر کی کہ دشمنوں
کے ہاتھ سے بھیج و سالم نکال کر آسمان کی طرف ہجرت کرادی سب وہی ہجرت کے بعد زمین پر جو فزون ہوگا۔

وہ کی زمین کے رخ کر کے پھیلے ہوئے ہیں، یہاں تک ہجرت کے بعد زمین پر جو فزون ہوگا۔
اسلام کہنے اسی طرح جب عیسیٰ زمین کے رخ کر کے پھیلے ہوئے ہیں، یہاں تک ہجرت کے بعد زمین پر جو فزون ہوگا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں کہ توئی کے سنی کسی چیز کو نہ پھاڑے جسے ہیں چونکہ اللہ تعالیٰ نے توئی
تھا کہ تا یہ کسی کے دل میں یہ غور و فکر سے کہیئے علیہ السلام کی مظلوم امتیائی رواج اور جو دردوں

نہیں اللہ تعالیٰ کے لیے اسی کہ نصاریٰ کا عیاں ہے کہ جس میں علیہ السلام اپنے اللہ کے ساتھ آسمان پر اٹھائے
گئے اور ناسوت زمین پر رہی رہا، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے مظلوم امتیائی کو اکر اکر کر دیا کہ بیٹے علیہ السلام

کی رواج اور جو دردوں پر دے پورے انھیں جگہ اور یہ آیت حضرت عیسیٰ کی تخیل کے لیے ایسی ہوگی
جیسے *وَمَا يَشْعُرُونَ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَشْفَاءٌ*۔

۴۔ یہ بھی بنی اللہ تعالیٰ کے متعلق ہے کہ اس آیت میں قرنی سے قوم زیندہ مراد ہے جس کو نہ
اللہ تعالیٰ نے توئی یا تخیل میں توئی سے قوم زیندہ کے معنی مراد ہیں جو کہ توئی اور دنات کا کیسہ تم ہے۔

اللہ تعالیٰ نے پہلے شفاء اور پھر موت فرما دی کہ آسمان پر اٹھایا ہیں آیت کے یہ سنی ہوں گے کہ
لے جیسی تم پھر زائیں جس کو مظلوموں کو اور پھر ہی حالت میں تو کو کوئی کوئی ہو۔

۵۔ اب جا کی دینی اللہ تعالیٰ سے مردی ہے کہ توئی سے موت مراد ہے مگر ساتھ ہی ساتھ ہی ماضی میں
میں فرماتے ہیں کہ آیت میں تقدیر و رافع ہے کہ آیت میں جو چیز پہلے نہ کہہ ہے اکی کا تو توحید میں جو گوارہ

تو بعد میں کہہ دے کہ اکی کو توئی مقدم ہے یعنی رافع آسمانی ہے جو اور یہ توئی میں الموت نیست کے کرب
نزول میں ماضی کے بعد ہوگی اور آیت کہ مطلب یہ ہوگا کہ لے جیسی ہیں اکی نہ وقت تم کو آسمان پر اٹھاؤں

کما اور پھر آخری زمانہ میں تمہارے نازل ہونے کے بعد تم کو موت دے گا۔
 اس تفسیر کی رو سے ریح، قوی پر ختم ٹھہرتا ہے اور آیت میں تقدیم و تاخیر کا کوئی ہونا لازم آتا ہے
 لیکن یہ اعتراض کا کوئی اہم مقام نہیں اس لیے کہ راد قریب کے لیے واضح نہیں ہوا اور تقدیم و تاخیر نہ قرآن
 عربیت کے لحاظ سے اور نہ فصاحت و بلاغت میں محل سے امام بلذخی ہر اس اثر سے لڑا کرتے ہیں۔
 و مثله من المکتبہ یرواۃ اھل بیت
 مکش حریفے افسران (تفسیر کبیر ص ۲۰۴)
 جاتی ہے عوامی رسم کا تقدیم و تاخیر قرآن کی
 میں بہت کثرت کے ساتھ موجود ہے۔

اور قرآن کریم میں تقدیم و تاخیر کے نظائر اور شواہد ہم سے پہلے رسالہ کثیر اٹھنے چاہے درج اللہ
 میں کچھ دینے ہیں وہاں دیکھ لیں گے۔
 اہل جاس یعنی اللہ کے ہستیہ صبیحہ مستولی ہے کہ میں نے عبادت نام زندہ آسمانی پر اٹھانے لگے
 اور قیامت کے قریب نازل ہونے لگے اور حال کو نقل کریں گے۔ اور آیت (یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا) میں قوی سے
 قوی صحت مراد ہے لیکن یہ تاخیر زمانہ میں ہوگی۔

افرح اسحاق بن بشر و ابن مساکو	اسحاق بن بشر اور ابن مساکو
من طریق جوہر من الفضائل ج۱	سے راوی ہیں کہ ان حواشی میں شریفیت
ابن عیسیٰ نے قولہ قد لا یقین فیہ	کی تفسیر میں یہ فرماتے تھے کہ حضرت مسیح
روافضی الخ یقین رافضی ثور متوفیت	کا رفع مقدم ہے اور ان کی وفات اخیر
فی آخر الزمان (تفسیر و مشورہ ص ۲۰۴)	زمانہ میں ہوگی۔ (تفسیر و مشورہ)

پس اگر ان حواشی میں اللہ کے متوفی کی تفسیر ایک کے ساتھ متوفی ہے تو اہل ابن عباس
 سے اسامیہ صبیحہ دینے پر یقین متوفی ہے کہ میں نے عبادت نام زندہ آسمانی پر اٹھانے لگے اور قیامت کے قریب
 نازل ہوں گے اور اہل جاس سے یہ بھی متوفی ہے کہ آیت میں تقدیم و تاخیر ہے تو پھر ان کے نصف قول کو ماننا
 اور نصف کو انکار کرنا کوئی عقلی و ثابت ہے تاہم ان کے وہاں ابن عباس کی اس نصت قول کو قبول
 کرتے ہیں جو ان کی ہونے لگتی ہے اور عرض کے موافق ہے۔ اور دوسرا نصف جو ان کی عرض کے خلاف
 ہے اس سے مراد کرتے ہیں یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ ناک مستوفی۔ **وَلَا تُفَرِّقُوا بَيْنَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا** سے جنت پہنچنے
 ہیں اور انشراح بخاری سے انھیں جو تکلیف ہے۔

نکستہ: اہل جاس میں تقدیم و تاخیر کی کثرت ہے مگر کثرت ہے کہ ان میں شریفیت و بلاغت
 کے درجے ہیں اور آپ کی جان لین چاہتے ہیں یہ ہرگز آپ کے نقل کرنے اور سولی دینے پر قادر نہیں
 تھے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو وقت مقتدر برحق موت سے وفات دے گا اور فی الحال آپ کو اپنی طرف

نہا میں مجھے آپ بالکل مطمئن رہیں کہ دشمن آپ کی جان نہیں ملے سکیں گے۔ غرض میں یہ کہ دشمن جس انسان لینے پاتے تھے اسی لیے قرآن کا ذکر مقدم فرمایا جس سے مقصد دشمنوں سے محفوظ رہنے کی نصیحت دینا ہے کہ موت ان کے نصیب میں نہیں وہ ہمارے ہاتھ میں ہے جو ہمارے حکم سے اپنے وقت پر ہرگز۔

یہ قرآن کی تعلیم ہیں ایک نکتہ یہ ہے کہ ایک وقت اور ایک لفظ جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرمایا ہے یہود کی تردید اس طرح ہوتی کہ یہود ان کے ماننے میں کامیاب نہ ہوں گے اللہ جل جلالہ خود ان کو وقت منسوب و ذلت دے گا۔

اور نصاریٰ کی تردید اس طرح ہوتی کہ جیسے علیہ السلام صلوات اللہ علیہ کہہ کر ان پر ایک وقت آئے گا۔ لا ہے کہ اس وقت اللہ پرست اور اللہ ماننے والے۔ اور لائق خدا نہیں ہو سکتا۔

۴۹۔ حق جل شانہ نے اس آیت میں جیسے علیہ السلام سے پاک و عذاب کا ذکر فرمایا ہے۔

ایک وعدہ قرآن کی تفہیم گذر گئی۔

دوسرا وعدہ یعنی اللہ تعالیٰ کے افعال کے بارے میں کہنے کے لئے پہلے میں تم کو اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتا ہوں کہ جہاں میرے فرشتے رہتے ہیں وہاں تم کو رکھیں گے اس کی نشاندہی میں سے جہاں میں میرا ہے اس لیے کہ ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ اس کے خطاب میں علیہ السلام کو ہے جو کہ وہ جہاں میں درود کا دعا اور یہاں میں درجہ و درجات اس لیے براہین ہو سکتی کہ وہ جیسے علیہ السلام کو پہلے میں سے حاصل تھا اور میں جہاں میں تو اللہ میں درجہ و مراتب حاصل ہوتا ہے میں جہاں میں درجہ و مراتب کے معانی ہیں اور فقط درجہ و مراتب اس لیے براہین ہو سکتی کہ میں درجہ و مراتب کو بہت محنت حاصل ہوتا ہے۔ اس کو خاص طور پر بعد وعدہ ذکر کرتا ہوں کہ یہ ہے۔

یہ قرآن میں محمد بن و مفسرین و مفسرین یہ آیتیں نصارائے نبویان کے حق میں ان سے مناظرہ اور ان کے حقانہ کی اصلاح کے بارے میں نازل ہوئیں اور ان کا عقیدہ یہ تھا کہ مسیحی علیہ السلام خدا تعالیٰ کے بیٹے ہیں اور دشمنوں کے ہاتھ سے مقتول اور مصلوب ہوئے اور پھر دوبارہ زندہ ہو کر آسمان پر بٹھائے گئے حتیٰ کہ قرآن کریم میں عقیدہ انجیل اور عقیدہ تہل و صلب کی مزاح نظموں میں تردید اور نفی فرمائی کہ وہ خدا کے بیٹے نہ تھے بلکہ خدا کے بندے اور چوں کہ یہ وہی کہ ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ انجیل میں ہے ﴿بَنَیْ فِیْہِ زَکَیَّیْنِ﴾ اللہ کہ ہم نے جیسا کہ سرور کو قتل کر دیا۔ یہ ممکن خط ہے۔ ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ اور نصاریٰ کے جیسے عقیدہ یعنی درجہ الی اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور تعظیم فرمائی اور یہی ﴿تَحْزَنْ﴾ ﴿تَحْزَنْ﴾ یعنی دشمنوں نے یہ جیسا کہ علیہ السلام کو قتل کیا اور اس کی جگہ پر قتل اور صلب کی نفی کرنے کے بعد مصلوب یہ فرمایا ﴿بَنَیْ فِیْہِ زَکَیَّیْنِ﴾ اللہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ آسمان پر بٹھایا اگر عقیدہ تہل و صلب کی طرف عقیدہ درجہ الی اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور تعظیم فرمائی اور یہی ﴿تَحْزَنْ﴾ ﴿تَحْزَنْ﴾ کہ کہ عقیدہ تہل و صلب کی تردید فرمائی اور یہی ﴿تَحْزَنْ﴾ ﴿تَحْزَنْ﴾ کہ کہ عقیدہ تہل و صلب کے مناظرہ تھا

فرما کر عقیقہ نہ رفع الی السماء کی تردید فرماتے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو لوٹ لیا تھا۔
تیسرا وعدہ۔ وَنُفِثْنَا مِنْ لَدُنْكَ نَفْسًا تَكْفُرًا کہ ہے تغیر سے مراد یہ ہے کہ اہل کفر کے نفس اور نپاک فطرت دھار سے الگ کر کے تم کو آسمان پر بلا لوں گا۔

چوتھا وعدہ۔ یہ ہے کہ تیرے نبیین کو تیرے حکمران پر غالب رکھوں گا۔ اور تیرے دشمنین کو
 کبھی جاگارتا اعتدال غیب دہرے گا۔ **وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ فُجُورًا وَجَعَلْنَا لِكُلِّ نَفْسٍ مِّنْهُم مَّا كَانَتْ تَأْتِيكُم بِغَيْرِهَا نَفْسًا لَّيْلَةً وَنَهَارًا** یعنی ہم نے ہر نفس کے لیے جو چیز آپ کو پہنچاتی تھی اس کے بجائے دوسری چیزیں بھی بھیج دیں۔
 اربعہ اور پھر دعویٰ تھا کہ جو حضرت یحییٰ کے دین پر تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد
 حضرت جعفر علیہ السلام کے بھی یہودی مسلمان ہیں جو حضرت جعفر علیہ السلام کو خدا کا بندہ اللہ کے رسول مانتے ہیں
 اور حضرت عیسیٰ کی وحییت کیستہ پڑا رسول بنا دیا۔ **وَنَزَّلْنَا مِنْكُم مَّوَدَّعًا لِّلْبَنِي إِسْرَءٰلَ مَا كَانُوا يَافِقُونَ** یعنی ہم نے ان کے لیے مودعہ بھیج دیا۔
 پس حاصل یہ نکلا کہ امت محمدیہ اور نصاریٰ نے۔ ہمیشہ یہودی پر غالب اور حاکم رہیں گے چنانچہ یہودی وہودہ
 آئی چہرہ اٹھا کر یہودی ذلیل اور غبار پرست اور مغفلت ان کی نعمت ہوئی اور پھر آج تک یہودی جہان کو سنبھال رہے ہیں
 یا قرعہ ناری کہ رہا ہے اپنی دنیا الیہ السلام کی اداسی وقت لطفیں ہیں جو یہودیوں کی برائے نام حکومت قائم ہوئی
 ہے وہ حقیقت بعد دینی امر کی درجہ تیرا کی ہے نام یہودی کا ہے اس کو جسے ہم سلطنت کا یہودی نام تو
 نصاریٰ کے وہم و گم اور عانت اور ادا کا سر ہون منت ہے اور قیامت تک دنیا اسی رہے کہ مدت
 چالیس دن کے بعد وہ حال کا شہدہ و خفا ہوگا اور یہودی اس کے ساتھ ہوں گے سو اسی چند روزہ غور و خفا
 کو سلطنت آپس کہا جا سکتا اور جب آپس کو تسلیم میں یہ برائے نام حکومت اسی لیے قائم ہوئی ہو کہ
 یہودی سب ایک جگہ بیٹے ہو جائیں اور عیسیٰ علیہ السلام اور امام مہدی کو تزلزل اور ٹھہر کے بعد نکل کر
 حکومت ہو کہ سب ایک جگہ جمع ہیں آپس کے لیے خاص ذکر کرنا پڑے۔

پانچواں وعدہ۔ **فَيُصَلِّهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ عَلَيْهِمْ صَلَواتُ رَبِّكَ** یعنی ان کے بچوں پر آپ کی رحمت ہوگی۔
 یہ پانچواں وعدہ ہے کہ ہم اختلافات کے فیصلے سے متعلق ہے تمام اختلافات کو آخری فیصلہ تو آخرت اللہ
 تعالیٰ سے ہے دن بزرگائیں یہودی اور نصاریٰ اور اہل اسلام کے اختلافات کا ایک فیصلہ قیامت قائم
 ہونے سے کچھ دیر پہلے ہی ہو جائے گا اور وہ سب ایک وقت ہوگا کہ جب عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے
 اتریں ہوں گے اور اہل ایمان کو قتل کر دیں گے اور یہودی کہیں چھ کر دیں گے کہ یہودی اس وقت اپنی جان
 بچا سکتے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ ان وقت اگر کوئی یہودی جان بچا سکے کہ اپنے کسی خیر و بر کے لیے کچھ
 جائے گا تو خیر اور جبر میں سے آزاد رہے گی۔ **هَذَا يَلْعَبُ وَدَىٰ دَانٍ** یعنی یہ یہودی ہر کچھ بچا سکتا
 ہے اس کو قتل کیے بغیر یہ کہ اس طرح کی تیغ ہے حدیث سے کہ یہودیت کا فیصلہ اور خاتمہ ہو جائے گا۔
 حضرت یحییٰ زکریا کے بعد حبیب کو جو کہ انصاریت کا نشان ہے اور عیسیٰ کے جس سے نصاریت کا فیصلہ
 خاتمہ ہو جائے گا۔ یہودی اور نصاریٰ حضرت جعفر علیہ السلام کی نبوت پر ایمان لے آئیں گے اور یہودی

حقیر قتل و صلب سے تائب اور مرنے لگے، اور بخاری عقیدہ اہلبیت سے تائب ہو جائیں گے۔ اور مسلمان قرآن مجید سے حضرت عیسیٰؑ کے بارہ میں صحیح عقیدہ رکھنے لگے اور ان تمام چیزوں پر ایمان رکھنے لگے مسلمان نوزل کے بعد جبہ ان تمام چیزوں کا انکھار سے مشاہدہ کر کے لگے تو مسلمان قتل کا ایمان پانچویں ایمان شہر و قلعہ جانے لگا جس کے بعد اتحاد کا اندیشہ نہیں رہتا اور جو کچھ مسلمانوں کا ایمان اور عقیدہ حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام کے بارے میں بالکل صحیح ہو گا اس لیے حضرت عیسیٰؑ کا نوزل مسلمانوں ہی کی یکساں مسند کے مناد پر ہو گا اور مسلمان ہی آپ کے گرد و پیش اور آپ کے معین و مددگار ہوں گے اور حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام کا نوزل دین اسلام کی تجدید کے لیے ہو گا۔

طرح یہ کہ اس طرح حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام کے نوزل سے تمام اختلافات کا فیصلہ ہو جائے گا اور خدا تعالیٰ کا یہ فریضہ دنیا کے آخر میں پورا ہو گا۔

۷۔ حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام چالیس سال کی عمر میں نبیؑ بنائے گئے اور اسی سال کی عمر میں آسمان پر اٹھائے گئے اور آسمان سے نازل ہوئے گئے بعد چالیس سال زمین پر زندہ رہیں گے اور اس کے بعد وفات پائیں گے اور کربلاؑ میں مدفون ہوں گے اسی طرح رسالت کے وقت حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال کی ہوگی۔ (کتاب عقیدہ اسلام ص ۱۲)

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ

پھر جو کسی کو تجھ سے اس بات میں بعد اس کے کہ پہنچ چکا ہو کہ

الْعِلْمُ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ

علم، تو کہہ آؤ! بلاؤں ہم اپنے بیٹے اور تمہارے بیٹے

وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَآفُسْنَا وَآفُسَكُمْ ثُمَّ

اور اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں اور اپنی جان اور تمہاری جان۔ پھر

نَبِّهَهُمْ فَتَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝۱۰

کہاں اور لعنت ڈالیں اللہ کی ہرگز پر کافر پر۔

هَذَا هُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ

یہ سچی ہے بیان حقیقی، اور کسی کی مثال نہیں سوائے اللہ کے

کون چھڑنا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ حضرت مسیحی علیہ السلام کے حق میں افراط اور تفریط کا کہتے ہیں انہیں صرف امر حق کو کہتے ہیں اور کسی دلیل و برهان پر کان نہ دہرتے ہیں انہیں تو ایسے سامان ہیں جسے اعتدالی حق کی تدبیر اور فیصلہ کی آغوشِ وحدت یہ ہے کہ اگر خدا ان سے یہ کہہ دی کہ تم اپنے آدمیوں کی ایک جماعت سے آؤ اور ہم مزیںین کی ایک جماعت اپنے ساتھ لاتے ہیں اور پھر دونوں فریقین کی گردن کا کریہ کر ہم میں سے جو بھی ہوا تو میرے خاصے خاصے کی نصیب اور خدا بہ جو اللہ تعالیٰ کے خد نصیب سے جو گئے ہر کوئی قہرِ بادل فراسے گا جس سے ماسیتہ اڑے گی راستی اور صداقت ظاہر ہو جائے گی اور جب اسی پر دینا کا لڑا پھر ہوگا تو تمام لوگ خود بخود صادق اور کا ذریعہ کی نصیحتوں کو سنیں گے۔

چنانچہ جب آیت ازلہ پڑھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان کے وفد کو مخاطب فرمایا اور یہ آیت پڑھ کر اُن کو سنانی اور سنانہ کہ اُن کی دعوت دہی انہوں نے یہ کہا کہ ذرا صبر کیجئے ہم ذرا غلط کر رہے ہیں اور باہم مشغول ہو گئے ہیں۔ مگر آپ کے پاس آئیں گے اور بعضی رعایا سے میں ہے کہ یہ کہا کہ آپ ہم کو گھر لے آئیں کی ہمت دے دیجئے اور یہ کہہ کر چلے گئے اور باہم مشغول ہو گئے۔

مشقہ: وہیں آئی کے سرخار نے حاقب سے کہا کہ وہاں قسم تم غیب جانتے ہو کہ میری بیوی مر چکی ہے اور اگر تم نے اس کے ساتھ کیا تو ہلاک ہو جاؤ گے۔ اور اللہ کسی قسم کے نیکی سے جا بڑھیں کیا اور پھر ان کے ہوتے زندہ وہ پہنچا اور چھوٹے بھائی ہوتے بھائی یمن سب ہلاک ہوئے ہیں اگر تم ان کے ساتھ جاؤ اور میری کڑاؤ اور اپنے ہی دین پر قائم رہتا جاؤ تو اس شخص کی دینی بخشش صلا اللہ جہ جہ سے صلا کر لو گے اپنے خیموں کو وہاں چلے جائے۔

قال السيد للعاقب قد
والله علمتم ان الرجل
بن مرسل ونحن لا نعلم
انه لم يهاجلك وما لا عن
قور نيا قط فبق كبرهم
ولا نيت صغيره هذات ايتم
ان تبغوه وايتمه الا نفيكم
نواهمه وارجموا الى بلادكم
اردمشور ص ١٢

[illegible]

اور جسے زمین پر ایک نعرانی بھی باقی نہ رہے گا چنانچہ ان لوگوں نے مہاجر اور مہاجر سے گریز کیا اور آپ سے صلہ کر کے توڑ دیں ہو گئے۔ صلہ الہی پر عمل کرنے والے ہر سال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو در بزرگ تھے (فکل اور چاند) ایک ہزار صغریٰ اور ایک ہزار جب میں لڑا کرتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو منظور فرمایا اور اس سے صلہ کر لی۔ ذائق الیٰ تمیم میں وہیں رہا جس میں اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ حضور پر توڑنے کے جب دندہ نیران کر رہا ہو کہ دعوت دہی تو انہوں نے آپ سے جن دن کی مہجست آگئی، مہجست بنے کے بعد مشورہ کے لیے ہر قرینہ اور ہر تنقیر در برقیہ قنار کے سرور کے پاس گئے اور ان سے مشورہ لیا۔

فلا شبر و علیہم ان یصلوا	یہ دینے ان نفاق یہ مشورہ دیا کہ آپ
ولا یصلوا دھو النبی المذکور	سے صلہ کریں اور آپ سے مہاجر اور
نجدہ کے المذورات فصالح النبی	مہاجر نہ کریں آپ وہی نبی ہیں جس کو ہم
عط اللہ علیہ وسلم	تو ریت میں نکھا ہوا پاتہ ہیں جس نصابی
جئے ان حلیۃ لے سفر	نیرن نہ آپ سے صلہ کر لیں کہ ایک ہزار
والنہ لے جب دھوہم	مہاجر کو صغریٰ دیا کریں گے یہ ایک ہزار
(اور منظور ۲۲)	رجب میں آمد کچھ دعا ہم ہیں۔

مذہب یہ کہ نعراری میں جو رنگ انا اور محمد نے اُن کے مشورہ سے وعدہ فرمایا ہے اور باہم سے صلہ کر لیا اور جزیہ دینا قبول کیا تحقیق یہ جو کچھ سبلی علیہ السلام کی بہت بیان کیا گیا ہے بیان تحقیق در کما بیان ہے اور اس لئے اللہ تعالیٰ نے جو کچھ سبلی علیہ السلام نے اور انہیں کا عقیدہ ان کا غلط ہے اور تحقیق اللہ تعالیٰ عزت والہ اور مکت والہ ہے۔ سچوں کو عزت دیتے ہیں اور اپنے دست قدرت اور سچی کھمت سے چھوڑ دیتے اور کچھ کے ساتھ اس کے مناسب حال ساتھ کر آتے ہیں اگر ان کے بعد الہی کتاب کھڑے ہوں سے رہ کر ان کو یہ شرفی کو انہیں اور نہ مہاجر پر نہ وہ ہوں تو بھی تو کہ تحقیق حق مقصود نہیں اور نہ دنیا میں اپنی صداقت پر وثوق اللہ تعالیٰ ہے مہاجر کے انکار کی امر کی مزید دین ہے کہ وہ اپنے عقائد میں متروک ہیں اپنے عقائد کی محنت پر ان کے پاس وہ ان کی جہیں جس سے اُن کا پسند دلوانے مقاصد کا نہیں ہو سکے محض شہادت کی بنا پر اپنے عقائد پر تہمت ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ اکرم علی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ مقصود بعض ہندو اور سناو کا ہے تو خوب سمجھ میں کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے خدا کو کہنے والوں کو خوب جاننے والا ہے اگر ان کو اپنے عقائد کی صداقت پر یقین ہے تو پھر یکے بیکہ جمع ہو کر اللہ تعالیٰ سے اس دن اور اتنا کر کہتے ہیں کہ اللہ جھڑپ نہ لیت کرے کیوں نہ ہو۔

واللہ اعلم۔ یہ نسبت سے حضرت علیؓ کی عظمت و باطن پر اس قدر کرتے ہیں اور کچھ **فاتحہ** میں کہ وہی آیت میں اللہ تعالیٰ سے حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما عرض ہیں اور نساؤنا سے حضرت زینب اور اُمّ سلمہ سے حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ میں حسن و حسنہ اور رسول اللہؐ کی طرح

قُلْ يَا هَلْ أَكْتِيبُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا

تو کہہ لئے کتاب دارو ایک مسجد میں بات پر ہند سے تہا رہے

وَبَيْنَكُمْ إِلَّا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَ

اور میان کی کہ بندگی نہ کریں مگر اللہ کو اور شریک نہ ٹھہرائیں اس کی کوئی چیز اور

لَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ

نہ پکڑیں آپس میں ایک ایک کو رب سوا اللہ کے

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿۱۰﴾

پھر اگر وہ تہول درمیں تو کہہ دینا ہر کو ہم تو ہم کے تابع ہیں

دعوت اہل کتاب بلطف معنایات

قال تعالى قل يا كلن الكتیب قاتلوا إلى كلمه سوا آتسالی۔ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا

در ربط، اشارہ محبت سے یہاں ایک تعارفی پہلو ان سے عااج اور منافقوں کا اندھیرا ماحول کا بیان
تسا عااج اور منافق سے تعارفی پر دلیل اور برہان کے اعتبار سے محبت قائم کی اور ماحول کی دعوت
سے خبر اور وہاں کے اعتبار سے ان پر محبت قائم کی اور ظاہر ہے کہ ماحول انتہائی اند آفری محبت ہے
اس کا معنی تو یہ تھا کہ اس آخری محبت کے بعد ان سے خطاب ہی چھوڑ دیا جائے اس لیے کہ خطاب
اس سے کیا جا آئے جو حق کا طالب ہو اور جو معاند اور مشرکین کے دوگروانی کی حساب سے ہیں
انصاف اور محبت و رافت پھر ان کو خطاب بناتے ہیں کہ اگر تہا ہی ہٹ دھرمی اختیار کرنا چاہیں کہ اگر
ہم اپنی بے یاریاں رحمت سے پھر تم کو حق دیتے ہیں اس لیے آئندہ آیات میں پھر ان کو نرمی اور لطافت
کے ساتھ حق اور قیام کی دعوت دی جاتی ہے۔

نیز گزشتہ آیت میں دوسرے معنی زیادہ تر تعارفی کی طرف تھاب آئندہ آیات میں خطاب ہم
ہے جو یہود اور نصاریٰ دونوں کو مشام ہے۔ نیز زبان سے جوہ اند تعارفی و دلفری قریب کے دلی تھے
کہ ہم خدا کو ایک ماننے ہیں اس پر یہ تو نہیں نازل ہو میں کہ جب تو عید ہمارے اور تہا سے دریاں مسلم
ہے اور تمام عیدہ کو ہم اس کی دعوت دیتے ہیں آئے تواس متفقہ اصول کا انصاف یہ ہے کہ سوائے خدا

یہی امتِ محمدیٰ پر متفق نہ ہوگی اور ارشادِ فذہ ندی ہے کہ میں نے زمین میں مسلمانوں کے اجماع سے منسلک ہر انصاف پر سے انہام کا دیو ہے۔

و قال این البصائر فی التصحیح والاعتدال لاجتماع علی حدیث العمل بالمناہب الخافضة
الایمۃ الادبۃ۔

اور حضرت شاہ ولی اللہؒ نے مفید یہی لکھا کہ بدیہی تفسیر کو سوادِ اعظم کا اتباع قرار دیا ہے اور ہندوستان میں خاص نام اعظم ابو حنیفہؒ کی تفسیر کو واجب قرار دیا ہے جس کا ہی پاسچہ اصل کتاب کو دیکھ لے۔ جس کو اصل مسلم کے بعد بھی اہل کتاب دیکھ دینی کریں اور اس صاف اور سچی بات کو قبول نہ کریں جس پر تمام آسمانی کتابوں اور تمام پیغمبروں کا اتفاق ہے تو اسے مسلمانوں پر کبہہ و کرم گوارہ نہ کر ہم مسلمان ہیں۔ یعنی ہر کے ذرا ہزار اور اس کے حکم کے تابع اور اس حدیث میں ہے کہ حضرت پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم نے جب وہ نبیوں سے کہا اسلحوا مسلمان ہوجاؤ تو کہنے لگے کہ اسلحنا ہم تو مسلمان ہیں اس آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ نصاریٰ نبوی اور عیسای اسلام کا کرتے ہیں وہ غلط ہے اس لیے کہ جب توحید ہی کے تقاضا نہیں جو تمام شریعتوں کا سر اصل ہے توحید و حلقہ اسلام بالکل غلط ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقُرْآنُ لِيَذْكُرُوا بِهِ

اسے کتاب والہ کیوں پڑھنے اور ایمان پورے

وَمَا أُتِرْتُ الْقُرْآنَ وَ الْإِنْجِيلَ إِلَّا مَنَ

اور قرآن اور انجیل تو اترا اس کے

بَعْدَهُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥﴾ فَاسْتَمِعُوا هَؤُلَاءِ

بعد، کیا تم کو عقل نہیں؟ سننے والے لوگ

حَاجَّتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّوْنَ

پڑھو گے، جس بات میں تم کو خبر تھی، اب کیوں پڑھتے ہو

فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا

جس بات میں تم کو خبر نہیں؟ اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں

تَعْلَمُونَ ۝ مَا كَانَ لِإِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا

جانتے ۔ نہ تھا ابراہیم یہودی اور نہ نصرانی ۔

وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ

اللہ لیکن تھا ایک صرف ۲۔ عکبر پروردار ۔ اور نہ تھا مشرک

الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّ أَوَّلِي النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ

والا ۔ ۔ لوگوں میں زیادہ مناسبت ابراہیم سے ان کے تھی ۔

اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ

جو سب تم اس کے تھے ، اور اس نبی کو اللہ ایمان والوں کو ۔ اور اللہ دلی

الْمُؤْمِنِينَ ۝

سے مسلمان ۳۔

ابوالخیر عیسیٰ اہلِ کتاب دربارہ ملتِ ابراہیم علیہ السلام

قال تعالى لا تَقْرَأُ الْكِتَابَ بِدِينِ آخِثِينَ فِي الْإِبْرَاهِيمِيِّينَ... اے اللہ کے رسول! اسے اس کی قوم سے

(درابطہ) جس طرح دعوائے وجود میں سب مشرک تھے اسی طرح حضرت ابراہیم کی تعلیم و حکم میں سب مشرک تھے اور یہود اور نصاریٰ نے ہر ایک فرقہ یا دعوئی کرنا تھا کہ حضرت ابراہیمؑ ہمارے دین پر تھے جیسا کہ تھے کہ حضرت ابراہیمؑ نصرانی تھے اور ہم شیعہ و براہمی پر ہیں اور ان سے زیادہ گریب ہیں اور یہودی یہ کہتے تھے کہ حضرت ابراہیمؑ یہودی تھے اور ہم ان کی نسبت پر ہیں اور ان سے زیادہ قریب ہیں ۔ یہود اللہ تعالیٰ کے لئے ان دعوے کے رد اور ابطال کے لیے یہ آئینہ ذل پر ہیں کہ تم سب مخلوق تھے پر تم کو ابراہیم سے کیا واسطہ تم سب مشرک ہو اور براہمیہ اسلام خود اللہ تعالیٰ میں خدا کے ذریعہ ہوا ہے : ابراہیم سے محبت کرنے والے اور ان کے طریقہ پر چلنے والے یہ بھی اور مسلمان یہی چاہتے ہیں اہلِ کتاب کی یہود و نصاریٰ تم پر ابراہیمؑ کے بارہ میں کیا کہیں جھگڑتے ہو اور ان کو یہودی یا نصرانی بتاتے ہو اور مالا نکھ قدرت اور انجیل حضرت ابراہیمؑ کی ایک قدرت خدا کے ہونا ذل پر ہیں اور یہودیت اور نصاریت قدرت اور

انجیل کے نازل ہونے کے بعد پیدا ہوئی اس لیے کہ حضرت ابراہیمؑ حضرت موسیٰؑ سے ایک ہزار سال
مقدم تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے دو ہزار سال قبل تھے پس حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ کی امت
حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت اور خلیفہ سے مقدم تھی تو یہ حضرت ابراہیم
علیہ السلام کی طرف سے جو دینہ اور تعزیت کی نسبت کیسے ممکن ہو سکتی ہے اس کی تم کو اپنی عقل نہیں کر
لیس اہل ایمان کے لیے ان سے مناسبت ہو کر جو طریقہ طرح ہو دست اور تعزیت حضرت ابراہیمؑ کے ایک ہزار یا
دو ہزار پر اس بعد کا ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام ان کے دعوے کے پتے کیسے اس کے منطبق آگاہ ہو
ماذق ہی وہ لوگ ہو جو اس چیز میں جھگڑنے پر جس کا تہنیک کہہ تو خدا بہت علم تھا اور اس کے متعلق
تہنیک کچھ شے نہ تھی یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حالات اور نبی آفرینانہ
کی قدرت وغیرہ کی جیسے کچھ غرضی حالانکہ عقل کا منطقی یہ ہے کہ جب تک کوئی کو پورا علم نہ ہو اس بارہ میں
بحث اور مناظرہ نہ کرے پس اس لیے اہل حق میں چیزیں کیوں جھگڑتے ہو جس کا نہیں علم ہی نہیں حضرت ابراہیمؑ
کیا نہ جب وہ ملک تھا اور آج وہ جاں کون سی رحمت ان کے ملک کے قریب ہے اور اللہ تعالیٰ جانتا
ہے کہ انہیں جاننے اور جس چیز کو آدمی نہ جانتا ہو اس کو چاہیے کہ اس کے علم کو خدا کے عہد کے عہد کے
کو سمجھ سکے ابراہیمؑ کو کیا طریقہ تھا خدا ان کا طریقہ تھا اور یہی ذہن ہی تھے اور انہیں دلیل غیبت تھے
یعنی سب طرف سے ہزار ہا ہر طرف ایک خدا کے ذرا برابر اور تا ہزار تھے اور شرک کرنے والوں میں سے تھے
بلکہ وہ اور صرف اور شکم تھے غیبت کے معنی ہیں کہ سب ماحول راہوں کو چھوڑ کر ان میں پکڑے اور سب طرف
سے بحث کی ایک طرف زمین خدا کو مانے اور صلہ کے معنی فرما کر اور انہیں دیکھتے ہیں اور اسے اپنی کتاب
تم درود پر اور حلیف پر اور دسم ہر طرف میں مبتلا ہو خدا کی خواہشوں کے پیچھے پڑے ہونے پر احکام
خداوندی کو کبھی پشت ڈالے ہونے ہو اور ثابت ثبات کا حقہ رکھتے ہو اور حضرت موسیٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ
کو اپنے لئے ہر قوم کے نام ہوتے ہو کہ ہم ملت ابراہیمی پر ہی تعزیت تمام لوگوں میں سے ملت اور مذہب
کے اعتبار سے حضرت ابراہیمؑ کے ساتھ سب سے زیادہ قریب اور طبعیت سے رکھنا چاہیے اور اول تو وہ لوگ
تھے جو ان کے وقت میں حضرت ابراہیمؑ کا جانا اور پہچانی کی وہ آپ کی امت کے آدمی تھے اور
بالخصوص آپ کے دینی پرستے اور پھر اس اخیر زمانہ میں یہ ہیں اور مسلمان حضرت ابراہیمؑ سے زیادہ نزدیک ہیں
سو ان کی فریعت کے اکثر احکام سنت ابراہیمی کے مطابق ہیں ان کو ایک مانتے ہیں اور زمانہ اور عقل کرتے
ہیں اور خدا کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرتے ہیں اور حج اور عمرہ بجالاتے ہیں اور غسل جنابت کرتے
ہیں اور دھن باتوں میں حضرت ابراہیمؑ کی آراء نقل ہوتی تھی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام ان میں پرستے
اور سے صلوات ان کو پوری طرح ادا کرتے ہیں اور اللہ صابانوں کو والی اور کارخانہ سے آدمی کا خدا والی ہو
اس پر کسی کا داؤد نہیں چل سکتا اور نہ اس کو کوئی راہ حق سے ہٹا سکتا ہے خدا صواب خدا کی یہ ہے کہ
جو یہ دعویٰ کرتے ہو کہ ابراہیمؑ اللہ سے دیے ہو پھر بھی صاف اللہ جو ہی یا غفرانی تھے اگر اس سے کوئی نہ کہ

سے اہل کتاب اور اشرکوں کے جہود اور نصاریٰ کو حضرت براہم سے کیا نسبت۔

وَكُنتَ ظَافِقَةً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ نُو

آئندہ ہے بعض کتاب دانوں کو، کس فرقہ کی کہ

يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿۱۱﴾

ناہ بھلاؤ گی، اور نہ بھلا سکتے ہیں مگر آپ کو اور نہیں سمجھتے نا۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ

اے کتاب دانو! کیوں منکر ہوئے ہو اللہ کے کلام سے اور تم

تَشْهَدُونَ ﴿۱۲﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ

تاکل ہو ۱۲ اے کتاب دانو! کیوں دے ہو سچے میں

بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۳﴾ وَقَالَتْ

نسط ؟ اور پھرتے ہو چن بات کہ جہان کر نا اور کہا

ظَافِقَةً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَىٰ

ایک دگر کے اللہ کتاب میں، کہ ان کو جو کچھ انرا

الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَالْفُرُوجِ آخِرُكُمْ لَعَلَّهُمْ

سداون پر دن پڑے، اور منکر ہو جائو آلودن، ظاہر ہو

يَرْجِعُونَ ﴿۱۴﴾ وَلَا تَوَدُّونَ إِلَّا لِسَانَ نَبِيِّكُمْ قُلْ

پھر جاؤ گی نا اور نہیں دیکھو مگر اس کا جو چہ ہے دین دہ تو کہ

إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا

ہدایت دی ہو ہدایت کہہ اللہ، اس واسطے کہ کسی کو جیسا کہ تم

أَوْ يَتَمَتَّعُوا بِمَخَاجِكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ

کو دے گا۔ یا متبادل کیا کرے یہاں سے رب کے آگے۔ تو کہہ دیا فی اللہ

بِیَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

کے ہاتھ میں ہے دیتا ہے جس کو چاہے۔ اور اللہ کمال میں وسیع و واسع ہے۔

يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ

خاص کرتا ہے اپنی مہربانی میں پر چاہے۔ اور اللہ کو فضل

الْعَظِيمِ ۝ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ

بڑا ہے۔ اور بعض اہل کتاب میں وہ ہے کہ اگر تو اس میں امانت

بِقِطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بَرْدِيْنًا

رکھے دیکھ کر اس کو ادا کرے تجھ کو۔ اور جن میں ان میں وہ ہے اگر تو اس میں اس ات بکے

لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ يَدْعُوهُمْ

اسی کو ادا کرے تجھ کو۔ مگر جب تک تو رہے اس کے سر پر کھڑے۔ یہ اس واسطے کہ انہیں

قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمْنِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ

کہہ رہے ہیں ہم پر امانت کے حق کا سبب۔ اور جھوٹ

عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ بَلَىٰ مَنْ

لوگ ہیں اللہ پر جانتے ہیں وہ جھوٹ کرے۔ بلکہ انہیں

أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَأَتَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝

تو کوئی دہرا کرے اپنا اقرار اور پھر عہدہ خدا پر چاہتا ہے ہر سیر گاروں کو۔

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِمْ

جو لوگ خرید کرتے ہیں اللہ کے اقرار پر اور اپنی قسموں پر

ثَمًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ

تھوڑا سا مال، ان کو کچھ عاقبت نہیں آگسست میں

وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

اور نہ بات کرے گا ان سے اللہ اور نہ لگا کرے گا ان کی طرف تہمت کے دن

وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَإِنْ مِنْهُمْ

اور نہ ستارے گا ان کو اور نہ ان کو جگہ کی دے گا اور ان میں

لَغَرِيقًا يُكُونُ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِيُحْسِبُوهُ

ایک رنگ ہیں کہ زبان روند کر پڑھتے ہیں کتاب کہ تم جانو

مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ

وہ کتاب میں ہے اور وہ نہیں کتاب میں اور کہتے ہیں

هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۝ وَ

وہ اللہ کے پاس ہے اور وہ نہیں اللہ کے پاس اور

يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝

اللہ پر جھوٹ بولتے ہیں جان کر

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ

کسی بشر کا کام نہیں کہ اللہ اس کو دیوے کتاب اور حکم

وَالْتَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولُ يَلَنَّا س كُونُوا عِبَادًا لِّي

اور پیغمبر کے ہر وہ کچھ لوگوں کو کہ تم میرے بندے ہو

مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ

اللہ کے سمورے کرم لیکن تم رہنا ہو باؤ پیسے تم

تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ۝۷

کتاب پڑھتے، اور پیسے تم پڑھتے ہو اور

لَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا السَّمْلِكَةَ وَالْيَبْنَ أَرْبَابًا

دیں کچھ تم کو کہ تمہاری فرشتوں کو اور انہوں کو رب

أَيَا مَرْكُمُ يَا كُفْرٌ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝۸

کہا تم کو کفر بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو چکے ہو

یہودی شرارتوں اور خیاثوں اور افسر پروازوں کا بیان

فَالَّذِينَ تَدْعُو لَوَفَّيْتُمْ مَقَالَهُمُ الْكُفْرَ ۝۹ اَلَمْ تَرَ اَنَّهُمْ كُنُوا عِبَادًا لِّغُلَاظِ الْمَلِكِ

اور اہل آخرت آیت میں اہل کتاب سے منافقہ اور جان کا بیان تھا کہ یہ لوگ دافوسی و بکرانتے

ہیں اور نہ ہمارے پر کا وہ ہوتے ہی منور ہو کر حق کی تحقیق منظور نہیں بلکہ معصوم فرشتے اور فرشتہ بازی

سے امن پیسے آئندہ آیت میں جو کہ کچھ فرشتوں اور خداؤں اور دعاؤں اور فریب کامیوں

کو بیان کرتے ہیں کہ کس کس طرح سے یہ لوگ حق اور باطل کو غلط فہم کرنے میں کام

لیتے ہیں یہ لوگ خوب جانتے ہیں کہ حق یہ اللہ ہے جسے راستہ پر ہو مگر یہ لوگ تم کو دھوکہ دے کر گمراہ

کرتے جانتے ہیں۔ درحقیق میں سب کلام چلا گیا ہے چنانچہ فرشتے ہیں، اہل کتاب کی ایک جماعت ان

سے گمراہ گئی ہے کہ کسی طرح تم کو گمراہ کر دیں یعنی صبح راستے سے تم کو ہٹا دیں اور وہ کسی کو گمراہ نہیں

کرتے یہ لوگ اپنے آپ کو وہ دیکھتے ہیں کہ اس کا وبال ان ہی کے سر ہے۔ یعنی ان پر گناہوں

پروردگار تو پیچھے ان سے گمراہ ہیں گمراہ کا گمراہ کرنا مراد نہیں بلکہ گمراہ کر دینے کا وبال مراد ہے۔

جو اصل و بنیاد مسلمانوں کو دین اسلام سے برگشتہ کرنے کی فکر میں تھے۔ تھے اور اپنی جانوں سے مسلمانوں

اب آئندہ آیت میں چودہ کی مسلمانوں کو دین حق سے گمراہ کرنے کی ایک عجیب و غریب سازش قرار
نہ کر دے یہ کہ کفار پر کرنے ہیں۔ خدا اللہ ہی مہربان ہے کہ حدیث میں صحت اور حدیث میں زور اور
حدیث میں خوف کے آپس میں مشورہ کیا کہ ہمیں جس سے ہند خوف، جمع کے وقت میں کہ حدیث اللہ جیسے
وہم اے جو کہچہ نازل ہوا ہے اس پر عمل پیرا ایمان لے آئیں: در پھر شام کو دس کا انکار کر دیا تاکہ لوگ
شک اور تردد میں پڑ جائیں کہ یہ لوگ ظالم اور اہل کتاب ہیں، انہوں نے دین اسلام میں مزہ کوئی عجیب
اور نقصان کی بات دینی ہوگی جو داخل ہونے کے بعد اس سے پھر گئے شاید دوسرے لوگ بھی ہم کو
اس طرح دیکھ کر اسلام سے پھر دین اللہ قائم کرنے مسلمانوں کو اس کفر سے متنبہ کر دیا اور بتلایا کہ وہ
اس قسم کے کفر و غریب سے مسلمانوں کو گمراہ نہیں کر سکتے اپنا ہی نقصان کر رہے ہیں۔ چنانچہ فرماتے
ہیں اور اہل کتاب کی ایک جماعت نے مشورہ دیا کہ یہ کفار جو کتاب مسلمانوں پر نازل ہوئی ہے
اس پر مشورہ دین میں ظاہر ایمان سے آئے اور پھر خود ان میں اس سے منکر ہو جائے شاید مسلمان بھی شک
میں پڑ جائیں اور ایسے دین سے پھر جائیں کہ وہ وقت مہربان ہے اور سب متعجب ہیں کہ اسلام میں داخل
ہو گئے ان لوگوں نے دین اسلام میں مزہ کوئی خرابی دیکھی جو داخل ہونے کے بعد اس سے پھر گئے
ہیں۔ ظاہر ہے کہ صرف مسلمانوں کے دیکھانے کے لیے صرف ظاہری طور پر مسلمانوں کی کتاب پر ایمان
لاؤ اور صدق دل سے کسی کے قول کی تصدیق نہ کرو میں سچا ایمان جمہور میں دل اور زبان میں حق بولتے
ہیں وہ کسی کے لیے بھی نہ ڈر کر جو شخص تمہارے دین کا پیرو ہو، مطلب یہ ہے کہ جو یہ مسلمانوں کے
پاس ہمارے دین میں ظاہر ان کی کتاب پر ایمان لائیں اور پھر فتنہ اپنے کہ مسلمان ظاہر کریں ان کو
بے باہر، بلکہ خود کہہ کہ وہ اس ظاہری ایمان کی وجہ سے اپنے کہ مسلمان دیکھیں بیکہ صدق دل سے اپنے
کو یہودی بھی سمجھیں اور سچے دل سے اسی شخص کی بات کو قبول کر لیں جو ان کے دین کا پیرو ہو سکتے
اپنے مذہب والوں کے کسی کی امت کا یقین نہ کریں اس صورت میں یقیناً فتح میں لامتناہی ہوگا اور جس
نے دیکھا کہ مسلمانوں کے ایمان پر شکوکے یہ معنی بیان کیے ہیں کہ تمہارا مجمع کے وقت ظاہری طور پر
ایمان لانا بھی معنی ان لوگوں کے دین کی مخالفت کے لیے ہو جو تمہارے ہم مذہب اور تمہارے دین کے
پیرو ہیں اس صورت میں یقیناً فتح کا کلام استغناء کے لیے ہوگا یعنی اس نہ میرے اپنے مذہبوں کی
مخالفت معتبر ہوتی ہے یا نہیں کہ وہ آئندہ یقیناً کہ مسلمان رہو جائیں یا جو جیسے ہم مذہب مسلمان ہو
چکے ہیں وہ اس کے بعد میرے پیرو ہیں، چنانچہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ یہود کے ان طوائف اور متو

عقل: اشارہ الی حرف ہے کہ وَاِنْ تَوَلَّوْاْ فَقَدْ مَدَّ يَدَايَ سَبْعًا اور ان کے کلام سابق پر موقوف ہے وَاِنْ تَوَلَّوْاْ میں
معدیۃ لا خلاف بین اهل التاولی ان هذا القول من کلام الطائفة، انہیں

نہیں رشت کا برحقا خدا ہو اس پر پہلے جی بکھل جائیگا اور فروری انت پر منانہ ہوگا کیونکہ اس کے متعلق
 جہاد کا قانون یہ ہے کہ جو شخص اپنے جہاد کو فاکرے خواہ وہ مہر خالق سے ہو یا مخلوق سے ہو اسی پر جہاد
 کرے یعنی اللہ سے دُشمنی کرنا انت میں کسی قسم کی ضمانت نہ پھانے پس تحقیق اللہ تعالیٰ پر جہاد کا بدلہ
 کو جو بہ ملکات سے اللہ کا دوسرا قانون ہے۔ یہ کہ تحقیق جو گوشت اللہ کے جہاد میں اپنی صفوں کے بدلہ میں
 دینا کا تصور حاصل یعنی حقیر معاوضہ خرید کرے کیا۔ یعنی سموری نفع اور سموری فائدہ کے لیے جہاد کو توڑ
 دیتے ہیں اور جہاد کی قسمیں کھا بیٹھتے ہیں ایسے لوگوں کے لیے اُمت کی اُمتوں میں کوئی حصہ نہیں اور حیات
 کے دن اللہ تعالیٰ ان سے دعا کرتا ہے کہ اور دُشمن کی طرف نکل کر سے جو اور دُشمن ان کو کھلا ہوئے سے
 پاک دھواں کرے تاہم ان کے گناہوں کو چسپاں نہ کرے اور اس کے لیے کئی امت مقرر کی گئی ہیں اور ان میں سے ہے
 اور ان میں سے مہر خالق یعنی اللہ سے اور ان کے لیے بڑا دردناک عذاب ہوگا آج بھی ہوگا اور عذاب
 تہدید و توہین بھی ہوگا اور نفور و غضب بھی ہوگا اور کفر و شرک کی بھی ستون اور گنگنوں سے دُشمنی نہ
 کیے جائیں گے اور یہ سب کچھ کھلا نہ ہو تحقیق ان اہل کتاب میں سے کب ایسا گروہ ہے جو کتاب کو
 زبانِ سرور کر رہے ہیں اور اس میں کچھ اپنی طرف سے بھی نہ دیتے ہیں اور کتاب اسی کے لیے ہے جس کو
 پڑھتے ہیں تاکہ اس میں سے جیسے کو کتاب کا جزو محو حال گروہ کتاب کا جزو نہیں ہوا بلکہ وہ ان کی
 طرف سے ہوتا ہے نہ لوگ چاہا کی سے آسمانی کتاب میں کچھ چیزیں اپنی طرف سے گھسا کر اس لیے اللہ
 اور یہ نہیں پڑھتے بلکہ ان کو ناقص آدھی سن کر دھوکہ میں آجاتا ہے اور یہ سمجھتے گھسا کر کہ یہ افلاک اور جہات
 میں آسمانی کتاب کا ہے۔ ان میں کئی اشیاء مقرر ہے مگر وہ کہ یہ آیتیں ہوں اور بعد ان کے بدلہ میں
 نازل ہوئی جو کتاب ان میں اپنی طرف سے زیادتی اور اضافہ کر دیتے تھے۔ (تفسیر ابن جریر ج ۱ ص ۴۰)

یہ صحیح بخاری میں طرق متعدد سے مروی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ فرماتے ہیں۔

۱۔ بعض من المسلمین کفتم من کسوف	۲۔ گروہ و مسلمین تم اہل کتاب سے کچھ
۳۔ اهل الکتاب من شئ و کتاب اللہ	۴۔ پچھتے ہو مگر اللہ کی وہ کتاب جو اس
۵۔ انہ یأمنونہ منہ فیسموہ حدیث	۶۔ نے اپنے بھی جبراً کر دی ہے وہ سب سے
۷۔ انہ یأمنونہ منہ فیسموہ حدیث	۸۔ نئی اور آخری کتاب ہے جس کو تم پڑھنا
۹۔ وقد حدیثہم اللہ تعالیٰ ان اهل الکتاب	۱۰۔ پڑھتے ہو اور اس میں کسی دوسری چیز کا ذکر

عنه روى الشيخان من ابن عباس ان الآیة نزلت فی اليهود والنصارى جیدۃ ذوات انہم حریفون و ذوات
 ذوات لہجی و انہم الکتاب اللہ ما یسموہ حدیث ذوات ذوات الذوات حدیث ۱۳۰ و انہم ابن جریر و ابن ابی حاتم من
 طریق العوفی عن ابن عباس فی قوله وان منهم بطریقا یسرون السنہ اللہ الکتاب قلہ هو اليهود
 سکتا ان یؤید و ذواتہ من کتاب اللہ ما یسموہ حدیث اللہ (در مشرق ص ۲۰۲)

برابر ہو کر بھی نہیں جی بھلا اللہ کی کتاب پڑھنے اور تحقیق اللہ تعالیٰ سے تم کو بخدا دیسے کہ یہ کتاب ہے اللہ کی کتاب میں ہیں تو ریت بظہر میں تلوید و تفسیر کیا ہے اور ریت ہی چیز بنی ہے اس لئے کہ کر اکی میں شامل کر دی گئی اور یہ کچھ نہیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے تاکہ اس سے کچھ دین کا فائدہ حاصل کرنا کیا ہو صحیح اور تازہ علم تبارک و تعالیٰ یہ ہے وہ تم کو الہی کتاب سے سوال اور اعتقاد سے منع نہیں کرتا بلکہ صریح علم ہے کہ ہوئے علموں کتاب کی طرف سے کیوں نظر کرتے ہو علماء و ائمہ انہی کتاب سے سوال کرتے ہیں کہ خدا کی قسم یہ سب تو الہی کتاب کو کہیں نہیں دیکھ کر وہ تہذیبی کتاب یعنی قرآن کے متعلق کہہ سکتے ہیں یہاں پر قرآن کیوں ان سے سوال کرتے ہو۔ (رداء: ۱۱۵)

قد ہدونا لکتابنا انما و
شیرہ و وکتبوا بایضہ
الکتاب ر قالوا ہی من
معد اللہ فیہن و ابہ لئلا
قولنا انما رتہا کفر ما جاء کمر
من اللہ عن مسالہم
ولا ر لکم من رایت منہم جدا
ثم سا لکم عن الذی انزل
علیکم کذالک تفسیر ابن کثیر
تحت تفسیر سورہ شوریٰ
الذین یکتوبون الکتاب
یا نبی یطہر ۱۰۲ و بعد بیروت ص ۱۰۹

اور تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۲۶۵ تفسیر سورہ برہر ص ۱۰۹ ص ۳۰۲ میں ان میں سے وہی اندہ میں سے نقل ہے کہ یہ سبیت ان یہود کے بار میں تازی ہوئی ہو کعب بن اشرف یہودی کے پاس تو ریت کا ایک سونے کا ٹکڑا جس میں لکھی کہ تم جسہ العزۃ و الشیرہ ان صفات اور عداست کو دل دیا تھا جو تو ریت میں آئی تھیں حتیٰ قریب لکھا کہ تمہاری کتاب کو پلاد اور اپنی کتاب میں اس کو طہا۔
اور قتال مروی اس آیت کی تفسیر میں طرح راستہ یہاں لکھا ہے کہ یہود کے یہ کہہ کر یہ بعض ائمہ کی حرکات احوالہ گزبانہ موزوں اس طرح پڑھتے تھے کہ جس سے لفظ کے معنی کچھ ہوئے تھے جیسے راعنا کے معنی یہ ہیں کہ آپ جلد کی رعیت فرمائیے لیکن یہود جب اس لفظ کو زبان موزوں پڑھتے تو یہ لفظ راعیل ہی جاتا جس کے معنی جلد سے جماع ہے کہ یہی جو مر مر تفسیر ہے یا یہ کہ بعض ہی لفظ عربی اور عربی زبان میں گالہ کا تھا۔

عنہ نقل عن ابن عباسؓ انہ قال: انفس الذین لا یلکم اللہ یوم القیمۃ ولا یطہر
لہم کتب لکنا شرفا فیہ نکت محمد بن عبد اللہ عیسیٰ وسم و شامیہ و کتاب الذی کان فیہ
لن محمد علی اللہ عیسیٰ وسم ثم قالوا هذا من عند اللہ زلفہ من کتب ص ۱۰۹

و حسب ابن عساکر سے منقول ہے کہ: "ثوریت و تمیز اسکی طرح حضرت داؤد علیہ السلام سے بھی: اللہ تعالیٰ نے اُن کو تمیز تمیز کیوں پیدا کیا وہ اس بات کا خدا کے ذریعے سے عزم و کوشش میں نردوارِ امتحانِ مسنونہ ۳۲

علم و تحقیق سب اس طرف ہیں کہ تواریت و انجیل میں تحریف مطلق نہیں ہوئی ہے اور تحریف مطلق
بھی اور ان کتاب کے لئے فقہ و تراجم میں نہیں بلکہ اصل کتاب میں تغیر و تبدل کیا ہے کی بھی کمی ہے اور لفظی
اسی عبارت کو ہی فرماتے ہیں کہ وہ بے بنیاد ہے کہ قول مگر کسی صحیح اور ثابت ہو گیا ہے تو یہ بعض
ان کی بات ہے اور گمان ہے کہ ناقص استقامت اور ناقص جمیع سے ناشی ہوا ہے حقیقت اس کے ہر
روشن ہے اور یہ امر ہر جگہ کہ کتب انجیل میں بہت کچھ تغیر و تبدل ہوا ہے واضح رہے اس طرف موجود
ہیں بیکہ کہ قول کے دست تحریف اور پھر عبارت کوئی نے اس کے ذائقہ اور غرض بیان کئے ہیں اور اسی
ص ۱۵۵) حاکم وین کثیر و بے بنیاد ہے کہ قول کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ یہ عبارت انجیل کے وہ بے بنیاد
کے اس قول کے کہ اللہ کی کتاب میں صفا وہی ان میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا کیا مراد ہے اگر ان کتابوں
سے وہ کہ ہیں مراد ہیں جو ان کتاب کے ہاتھ میں موجود ہیں تو ان میں تو بے غیر توجہ نہ اور تبدل اور
کی اور تو ان کی سب موجود ہے بلکہ ان کتاب کے ہر جگہ ممکن نہیں اور اگر ان کتابوں کے ترجمہ مراد ہیں تو ان
جو عطا ہیں اور زیادہ کہ ان کتاب عام فاضل موجود ہیں تو وہ ان قدر کثیر ہیں کہ بیان سے باہر ہیں بلکہ
اکثر بلکہ سب کا فہم ان تراجم کے اور ان میں لفظ اور اسد سے اور اگر ان سے اللہ کی وہ کتاب مراد
ہو جو اللہ کی طرف سے نازل ہوئی تھیں تو یہ شک کہ ان کو عطا کیا جاسکتا ہے مگر اب ان کا کس نام
نشان نہیں اور زبان میں کام ہے جن کا نام ان کثیر محمدیہ ہے

[illegible]

عَلَيْهِ قَالُوا وَهَبْ لِي سِتْرًا إِنَّ الْمَخْرُوجَ وَالْأَخْلَاصَ كُنَّا نَرْجُوهُمَا أَمْثَلُ مَا لَوْ لَمْ يَلِدْ سِوَاهُ مَعْرُوفٍ وَكَشَفَهُ بِغُرُوفٍ
بِالْخَوْفِ وَبِالشَّوْكِ وَكَشَفَ الْكَفَا بِكَيْشِهَا مِنْ عَيْنِ الْفُجْهِ وَبِقُرُونِ عَيْنِ عَدُوِّهِ مَعْرُوفٍ وَكَشَفَ عَنْ عَيْنِهَا
فَمَا كُتِبَ لَهَا مِنْ خِلْفٍ مَعْرُوفَةٌ وَلَا تَحْمِلُ رَأْسَ بِنْتِ الْجَاهِلِمْ (رواج) بِمَعْنَى سِتْرٍ وَتُسْرٍ وَبِكَيْشٍ وَبِشَفٍ
فَكَتَبَ الصَّلَى بِرَدَّتْ بِسَمْعٍ وَكَشَفَ الْكُفَا بِفَاهِجٍ مَعْرُوفَةٌ وَلَا تَحْمِلُ رَأْسَ الْفُجْهِ مَعْرُوفَةٌ

وَأَن تَلْعَنَ أُمَّةٌ مِّنْهُنَّ أُمَّةً لِّرِزْقِ أَرْوَاحٍ كَرِيمٍ جس طرح جوہرین النخلی سے محفوظ ہے اسی طرح جوہرین معوی سے بھی محفوظ ہے اس لیے کہ اعداد و ثبوت اور اقوال صحابہ و تابعین کے بعد قرآن کریم کی مراد اس حدیث سے بخوبی ہے کہ اب اس میں کسی حد نہ رہی کی بنا پر ان کی گنجائش باقی نہیں رہی غلط فہم نہ ہو۔
جس شخص کو کتب سابقہ کی جوہرین نخلی و معوی کی پوری تفصیل درکار ہو وہ

الطہارۃ

ازلۃ الشکوک اور ازلة الاقدام اور انکار واقعی ہر مسند حضرت بخاری و مسلم۔
یروانی کی مراجعت کر ہے۔

عبد الشہر بن عباسؓ اور امام بخاریؒ کی طرف یہ منسوب ہے کہ وہ جوہرین
ایک ضروری تبصیر معوی کے قائل ہیں اس لیے کہ صحیح بخاری میں ہے۔

قال ابن عباس یصور فودا وین بوطھا
ولیس احد ینزل لفظ کتاب
من کتاب اللہ و لکنهم یصورونہ
و یتأولونہ علی شئہ تاویلہم۔
ابن عباس رضی اللہ عنہما یقولان انکھو حق
شکا بحدیث تبصیر میں فرماتے ہیں جوہرین
نور ہے اللہ کتاب کے علاوہ کچھ نہیں
دیکھتے ہیں اور کسی غلطی کی دیکھائی اگر اللہ کی کسی
کتاب کے کسی حد کو ان کا دینا کہہ لیکن کتاب میں ہیں جوہرین اور اس کی غلط آویں کرتے ہیں

اسی حواشی سے بعض لوگوں کو یہ گمان ہو گیا کہ عبد الشہر بن عباسؓ جوہرین نخلی کے منکر ہیں اور
اسی کو امام بخاریؒ نے اختیار کیا ہے۔

یہ صحیح نہیں اس لیے کہ عبد الشہر بن عباسؓ سے بطریق کثیرہ یہ منقول ہے کہ اہل کتاب نے فوریت
میں جوہرین کو علیہ الصلوٰۃ والسلام کی معصات مذکور تھیں ان میں بڑا خیر زادہ ہے اور وہ بدل کر دیا تھا
وہ انہیں تفسیر وہ منقول صفحہ ۱۰۱۔ وغیرہ میں مذکور ہیں۔ وہاں دیکھ لی جائیں۔

لہذا یہ دیکھ کر کہ جاسکتا ہے کہ عبد الشہر بن عباسؓ کتب سابقہ میں جوہرین نخلی کے معنی میں صحیحاً
جب کہ صحیح بخاریؒ میں متحدہ جگہ ابی عباسؓ سے یہ منقول ہے کہ میں نے وہ ساری تم اہل کتاب سے
کیوں دیر امت کرتے ہو حالانکہ تمہاری کتاب (قرآن) وہی خدا کی طرف سے تیار ہوا ہے
اور غاص ہے اور اس میں ذہد بزرگونی آئینہ نشی نہیں ہوئی اللہ تعالیٰ نے تم کو خبر دے دی ہے کہ
اہل کتاب نے اللہ کی کتاب کو بدل ڈالا ہے اور وہ اپنے ہاتھ سے لکھ کر کہہ دیتے ہیں کہ یہ اللہ
کی طرف سے ہے۔

جن کا صاف مطلب یہ ہے کہ کتب سابقہ میں بہت سی چیزیں عادتہ کی ہیں اور قرآن کریم
خاص و دوہر ہے محمدؐ میں ذہد بزرگ کی قدر کی وادہ نہیں۔

امام بخاریؒ نے اہل عباسیہ کے قول کو ایک دوسری طرف سے حق کیا ہے وہ یہ کہ اللہ کا کام
قدیم اور غیر مخلوق ہے کسی مخلوق سے اس کا زائل کرنا اور ناکارنا نہیں ایسے جلدہ اس میں تاویل زاد

تحریر کر سکتا ہے اور بندہ کو یہ نفل تاویل اور علی تحریریت حادثہ مطلق ہے اس لیے کہ بندہ کے تمام افعال مخلوق اور حادث ہیں۔

۱۱۔ بخاری نے کتاب الترمذ میں اسی حوالے کے یہ متعدد تراجم اور ابواب رکھے ہیں سب سے مقصد یہی ہے کہ اللہ کا کام قدیم اور غیر مخلوق ہے اور بندہ کو جو نفل کوام خداوندی سے مستحق ہو یعنی بندہ کا نفل خدا اس کی قرأت اور اس کی تلاوت اور اس کی کتابت سے سب مخلوق اور حادث ہیں۔ یعنی کوام نفل خدا اور متروک اور کام مشکو قدیم اور غیر مخلوق ہے اور بندہ کا نفل خدا اور قرأت اور کتابت سب حادث ہے اسی طرح بندہ کا یہ نفل یعنی تحریریت اور تاویل خاسد بھی مخلوق اور حادث ہوگا۔

اہل کتاب کا حضرت انبیاء پر افتراء اور اس کی تردید

گزشتہ بحث میں یہ ذکر تھا کہ اہل کتاب اللہ کی کتاب میں تحریرت کرتے ہیں اور اللہ پر جھوٹ بولتے ہیں اب اس آیت میں حضرت انبیاء پر اُن کی افتراء پر وہابی کا بیان کرتے ہیں مگر ہاں کتابت کہتے ہیں۔ معاذ اللہ۔ مطالع نے انبیاء نے اہلیت اور الہیت کے عقیدہ کی تعلیم دی ہے چنانچہ مسلمانوں کو بیت مسیح اور ملیک کے سسکر میں جب وہیل اور ہوانہ کے چن کر نے سے عاجز ہوتے تو یہ کہتے تھے کہ ہم کیا کریں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہم کو لسا کی حکم دے گئے ہیں خود حضرت مسیح نے اپنے کو خدا اور خدا کا بیٹا کہا ہے اور اس قسم کے اہنگامات کا بھی ذکر کرتے ہیں جن سے اپنے زعم میں حضرت عیسیٰ اور روح القدس کو شرک الہیت ہونا ثابت کرتے ہیں انہوں نے آیت یعنی اَللّٰهُ اَحَدٌ یُنْشِئُ مَا یَشَاءُ اَفَیْ قُلُوبِنَا اَعْمٰیۃُ الْکُفٰیۃُ ۱۶۱ الٰہ کی تردید اور عصب میں کاذب ہوتی ہیں ماحمل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو کتاب اور حکمت دے گا کہہ دے گی وہ خدا پرستی ہی کی دعوت دیتا ہے نہ کہی ہے کہ وہ اپنی دکان کو اپنی بدگئی کی طرف دے لے اور قریت اور انجیل میں خدا متعاس پر خدا پرستی کی عریح تعلیم موجود ہے لہذا تہا یہ کہہ کر حضرت مسیح علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہا ہے عریح کذب اور افتراء ہے اور اُن کی قصہ حکمت کے موزک خلاف ہے بلکہ حضرت مسیح نے قریم کے بعد قریم ہی بن کر ابھی عہد اور اقرار کیا تھا کہ جسہ تم ہی آفران انا کا زمانہ باقہ قورمہو باسعدوہان کی تصدیق کرتا اور ان پر ایمان لانا اور ان کی نعمت اور احسان کا دہی دین ہوگا جو تمام انبیاء و مرسلین کا دین ہے یعنی دین اسلام چنانچہ فرماتے ہیں کسی بشر کے لیے بشر ہوتے ہوئے یہ ممکن ہی نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کو کتاب اور حکمت اور نبوت عطا فرمیں باوجود اس کے پھر وہ لوگوں سے کہے کہ اللہ کو چھڑ کر میرے بندے ہیں جاؤ اسی لیے کہ بشر کے ملنے ایسی بشریت کی عاجزی اور دماغی غا پر ہوئی اور عاجزی

اور خداوند کی جوتے ہوئے اونی متعلق والا بھی اپنی اربیت کا گناہ تک نہیں کر سکتا۔ اور پھر جس کو کتاب و حکمت اللہ نصبت ملا ہوگی وہ وہی شخص ہوگا جو قرآن کو ایک خدا کی عبادت کی دعوت دے اور بشت کا مقصد بھی توحید و تفریق ہے جس کا امر اور ترک کے ساتھ میں ہوتا ہے ممکن اور محال ہے اور جس نے وہی توحید کہے گا کہ تم اللہ واسے ہرجاؤ یعنی ایک خدا کی عبادت اور اطاعت میں فنا ہو جاؤ اس لیے کہ تم دوسروں کو اللہ کی کتاب کی تعلیم دیتے ہو اور اس وجہ سے بھی کہ تم خود بھی اس کتاب الہی کو پڑھتے رہتے ہو جو توحید و تفریق کی تعلیم سے ہماری پڑی ہے اور نہ یہ ممکن ہے کہ وہ اپنی تم کو توحید کے حکم کے بعد یہ حکم دے کہ تم مشرکوں کو اللہ نصیبوں کو پھر وہاں تفریق فرماتے اور بغیر سوا اللہ خدا اھ پر خدا کا رس نہیں بلکہ خدا کا تکبیر ہے اور اسطر وہ ثابت ہے اور انبیاء کفر اور ترک کے شانے کے لیے دعوت ہونے لگی ہے کیا وہ اپنی ترک کفر اور ترک کی غرت کوئے کا حکم دے گا بعد اس کے کہ تم اس کی تعلیم و تلقین سے مسلمان اور مومن ہو چکے ہو۔ البتہ الحق اللہ تعالیٰ نے بنی حاکمین سے دعوت کیا ہے کہ جب وہ نبیوں رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ نے اُن کو اسلام کی دعوت دی تو اور اُن قرآن پڑھ کر سنے کہا کہ اے محمد اسے اللہ علیہ وسلم کا آپ پر پاتے ہیں کہ ہم آپ کی اپنی ہی پرستش کرتے ہیں جیسے ہمارے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پرستش کرتے ہیں آپ نے فرمایا سوا اللہ اور اس پر مبالغہ پڑنے کے سزاوارتہ کہ آیت ازل ہوئی۔

شاہ صاحب موضح القرآن میں فرماتے ہیں یہود مسلمانوں سے کہتے تھے کہ تم قبائل ہی ہم کو کہتا ہے کہ ہندو کہہ اللہ کی ہم تو آگے سے اس کی ہندو کہتے ہیں مگر وہ (یعنی تم قبائل ہی) چاہتا ہے کہ میری ہندو کہہ سوا اللہ خالص نے فرمایا کہ جس کو اضرعی کرے اور وہ دنگوں کو کفر سے (یعنی شرک اور کفر سے) نکال کر مسلمان بنائی دے پھر اُن کو کہہ کہ کفر سکھا دے مگر تم کو (یے اللہ تعالیٰ) یہ کہتا ہے کہ تم میرا کفر سے دینداری تم کو کتاب کا پڑھنا اور سکھاؤ وہ آپ تم بنائی (ہیں) رہی اب میری صحبت میں وہی کمال حاصل کرو۔ اچھا چنانچہ اب میری صحبت میں قرآن پڑھنا اور سکھاؤ اور علم ربانی اور عارف بنو الی وغیرہ۔

عبادت اور ہندو تو اللہ ہی کی۔ یہ مگر اطاعت اور پیروی ہی کی بھی ضرورت اور لازم ہے **ف** شاہد اُس مترق نے عبادت اور اطاعت میں فرق نہ کیا اور احرام کی کر دیا کہ سوا اللہ حضور پر ضروری شرط میری دھم دھم سے اپنی ہندو چاہتے ہیں یہ احرام میں ہاں کہی تو اور کون تھا عبادت اور اطاعت میں زمین و آسمان کا فرق ہے عبادت خالص اللہ کا حق ہے اور ہے چھوڑنا و چھوڑنا اطاعت اور پیروی ہی کا حق ہے۔

وَاِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ

اور جب یا اللہ نے افسرانہ بیوں کا کو جو کچھ میں نے تم کو دیا

مِّنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ

کتاب سب امد علم و پھر آدھے تم پاس کوئی رسول کی بھی بتا دے

لَمَّا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ

تمہارے پاس وال کو تو اس پر ایمانی لائے اور ان کی مدد کر دیجئے۔ فریاد

وَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْبَرًا قَالُوا

کہ تم نے ارادہ کیا؟ اور اکی شرط ہو گیا میسر ہا زمرہ ؟ اسلئے ہم

فَقَرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِّنْ

کے اقرار کیا۔ فرید: تو اب شاہ رنجو اور علیا بھی تمہارے ساتھ

الشَّاهِدِينَ ﴿١٤١﴾ فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

شاد ہوں ۔۔۔ پھر جو کوئی پھر جاوے اس کے بعد ، تو وہی رنگ

الفريقون ①

۴۰

تذکیر میثاق انبیاء و ترویج برائے تحریف از ازاں

قَالَ صَاحِبُهَا وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّ... اے... خَاوِیِّفْ هُمْ أَنْفِیْزُوا۔

(وسط) مگر شہ آیت میں یہ بتایا کہ جہاد است اور ہندوئی خاص اخلاقی ہے یہ ناممکن ہے کہ کوئی

نبی اکملؐ کے عظیم و عظیم اس آیت میں یہ بتلاتے ہیں کہ انبیاء کا حق یہ ہے کہ لوگ ان پر

ایمانی لائیں اور بے چلتا دھڑا ان کی اطاعت کریں اور جہنم کی آگ کی دھواں چہرے کے زمانہ میں

ہاں اگر وہ رسول نبیک وقت ایک قوم میں بھیجے جائیں تو وہ دونوں شریعت کی ہر بات میں متفق ہوں گے جیسے حضرت موسیٰ اور حضرت ارون علیہما السلام دونوں کی طریقت کے احکام بالکل ایک تھے اور اگر ایک نبی اور رسول دانشمندی اور رسول کے چکر سے قریب تر ہے کہ بعد میں آئے وہ اپنی پہلے نبی کے بہت سے احکام کو منسوخ کر دے مگر ان میں تمام انبیاء مدد ملے اور اس سے آخر تک متفق رہے ہیں اور اگر مسکر تولی کی بنا پر اگر رسول کے خاص حضور پر تو کسی ذات یا بہت مرادلی جائے تو مقصود اوست سے آپ کی حیادست اور خاقیت کو بیان کرتے ہوئے کہ آپ تمام اولین اور آخرین کے سرور ہیں کہ آپ کے اتباع اور نعمت کا بعد تمام انبیاء سے لیا گیا ہے کہ شب معراج میں آپ نے انبیاء کی امانت فرمائی اور خاقیت کے دن خلافت کبریٰ کے مقام میں آپ کا کھڑے ہوں گے و تمام نبی آدم آپ کے جھنڈے کے نیچے جمع ہوں گے یہ تو اولین اور آپ کی سیاست عام اور سیاست کبریٰ کی اور آپ کے نور انبیین جو ہے کہ نبی ہوں کو حق تمام انبیاء سے ہے و ان شاء اللہ تعالیٰ کہ تمام انبیاء کے بعد ایک عظیم نشان رسول آئے گا اس سے معلوم ہو کہ اس عظیم نشان رسول کی آمد سب کے بعد ہوگی اور اس کے بعد کسی کو نبی نہیں بنایا جائے گا یہی معنی تمام انبیین کے ہیں اور حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے پہلے نبی بن چکے ہیں۔ اس طرح ان کی طرف سے اخیر زمانہ میں آپ کی امت کی حد کے بعد آپ کی شریعت کے خارج ہو کر آسمان سے نازل ہوں گے۔

یہ بعد یا تو ہوا اور میں ہی لیا گیا یا میں وقت مغرب آدم کی پشت سے اُن کی ذریت سے اُن کا گناہ لیا اور پھر عام شہادت میں ہر نبی کے زمانہ میں اس کی تجدید ہوئی اور بعد الہست کی طرح حضرت انبیاء نے اس بعد کو بدو دنیا تاکہ باو کے بعد اس بعد کا ایک کریں۔

أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ

اب ہم اور دین کے دوسرے دین میں سے کسی کو اور اس میں سے

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا

کوئی آسمان اور زمین میں سے خود بخود یا زبردستی اور

إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۝ قُلْ أَمَّا يَاللَّهُ وَمَا أُنْزِلَ

اس کی طرف پھر جانوں گے ۝ کہ ہم یہ ان کے انزال اور جو کچھ

عَلَيْنَا وَمَا أَُنْزِلَ عَلَيَّ إِلَّا بُرْهَانٌ وَإِسْمَاعِيلَ وَ

اسمعیل پر اور جو کچھ اُنزا ابراہیم پر اور اسمعیل پر اللہ

إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى

اسحاق پر اور یعقوب پر اور اس کی اولاد پر اور موسیٰ کو

وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ

اور عیسیٰ کو اور جو ان سب نبیوں کو اپنے رب کی طرف سے ہم پر بھیج کر رہے

أَحَدٍ مِنْهُمْ وَتَحَنَّنَ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿۵﴾ وَمَنْ

ان میں کسی کو اور ان کے حکم پر ایمان نہ اور جو

يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ؕ وَ

کوئی چاہے سوا اسلام دین کے اور دین، سو اس سے ہرگز قبول نہ ہوگا۔ اور

هُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۶﴾ كَيْفَ يَهْدِي

وہ آخرت میں غائب ہے کہ جو گمراہ رہے ہم

اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا

اللہ ایسے لوگوں کو کہ گمراہی کے بعد ایمان لائے اور بتائے کہ

أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ؕ وَاللَّهُ

رسول بجا ہے اور بتائے کہ ان کو نشان۔ اور اللہ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۷﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاءُ

وہ نہیں دیتا ہے نیک لوگوں کو کہ ایسے لوگوں کی سزا یہ

أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ

ہے کہ ان پر لعنت اللہ کی، اور فرشتوں کی اور لوگوں کی سب

أَجْمَعِينَ ﴿۱۰﴾ خُلِدَ لَيْنٌ فِيهَا ۚ لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ

کی ۔ ۔ پڑے رہیں اس میں نہ ہلکا ہو ان پر

الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿۱۱﴾ إِلَّا الَّذِينَ

مناسب ۔ اور نہ ان کو رست ہے ۔ مگر جنہوں نے

تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ۚ فَإِنَّ اللَّهَ

توبہ کی اس کے بعد ۔ اور سوار چلائی توبہ اللہ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۲﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ

بخشنے والا ہر حال ہے ۔ مگر لوگ جو پہلے ایمان لائے اور پھر

ثُمَّ ارْزَادُوا كُفْرًا ۚ لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ ۚ وَ

پڑھنے سے رجوع انکار میں ۔ پھر توبہ نہ ہوگی ان کی توبہ اللہ

أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۱۳﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ

وہی لوگ ہی ظالم ہوں گے ۔ مگر لوگ جو کفر سے

مَاتُوا وَهُمْ كَافِرٌ ۚ فَسَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ

مترحمے ہو کر کفار ہو جائیں تو ہرگز قبول نہ ہوگا اسے کسی سے

مِلُّ الْأَرْضِ ذَهَبًا ۚ وَتُؤَفَّقَدَىٰ بِهِ ۚ أُولَٰئِكَ

زمین ہرگز سونا اگرچہ جلا دیا سے یہ کہہ ۔ ان کو

تَهُمُ عَذَابُ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٦١﴾

دھمکے کی آواز سب سے : اور کوئی نہیں ان کو خدا کا رعب

خلاصہ حقیقت اسلام و عدم قبول غیر دین اسلام

قَالَ قَتْلَهُ أَفْتَبِّرُ وَلَئِنْ اَدْبُو يَجْعَلُونَا ... اے ... وَ مَا اَنْهَرْتُمْ تَنْصِرْتُمْ

ترجمہ احمد سہیل کے بعد برہنہ اسلام کی حقیقت کا خلاصہ بیان فرماتے ہیں مگر اسلام اللہ کی طاعت اور فرمانبرداری کا نام ہے اور دینی تمام انبیاء کا دین ہے اور اسلام ہی تمام کائنات کا دین ہے اور اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین ہی دعوت دینے کے لیے مبعوث ہوا ہے جس کی طرف تمام انبیاء دعوت دیتے ہیں آئے اس وقت کی نبیات کا دار و مدار بھی طریقہ اسلام ہے اس کے سوا اللہ کے بیان کوئی دین قبول نہیں کیا جائے خواہ کچھ فرماتے ہیں۔

کیا یہ رنگ آنے والے رسول پر ایمان لانے والوں کی نصرت کا پہلے عہد اور ایمان کرنے والے عہد میں اللہ کے جن کے جہود کا کسی اور دین کا تصور نہ تھے جن اور اپنے عہد پر ان کا ہاں نہیں کرتے کہ جن دین کی اور رسوں و صورت دے رہا ہے ان کا قبول کریں یا نہ کریں وہ ایمان و ایمان کے بنیاد پر حق نکالتے ہیں کہ ساتھ سر تسلیم و نیاز فرمائیے ہوئے ہیں کوئی غرض سے اور کوئی غافلی سے ہیں زبردستی سے اور غایت کے دن سب ہی کھٹ کر لڑائے جائیں گے۔

ف احکام کی دو قسمیں ہیں ایک تشریحی جیسے نماز و روزہ جن میں بندہ کے اعتقاد کو دخل ہے اور دوسرا حکومتی جیسے جلا اور امان اور بہار کرنا، احکام حکومتی کے تو سب سبھی کوئی، میں کہنے خلاف کر رہی ہیں سکتا۔ کرنا۔ سے یہی تفسیری احکامات مراد ہے اور ہونا سے احکام تشریحی کی اعتقادی احکامات مراد ہے اور حکومتی سے احکامات حکومتی مراد ہے۔ جہاں اولیٰ میں اہل نماز و روزہ کو ملتا ہے وہی دوسرے میں تمام اہل نماز و روزہ ملتا ہے۔ جہاں اولیٰ میں اہل نماز و روزہ ملتا ہے وہی دوسرے میں تمام اہل نماز و روزہ ملتا ہے۔ جہاں اولیٰ میں اہل نماز و روزہ ملتا ہے وہی دوسرے میں تمام اہل نماز و روزہ ملتا ہے۔

ملکہ اشارہ کی طرف سے کہہ کر بہت میں حمزہ استقام انکار اور توہینا کے لیے ہے اور معروف علیہ عقد ہے تقدیر جہالت کی طرف ہے۔ ایسا سورہ بعد موشافی ایسا دلالت روح نمبر دین مذہم بیغون تقدیر کی طرف ہے۔ انفسوں تغیر دین لفظ بیغون۔

۱۷۰: پر جن کو خدا نے نبی بنایا اور جن پر خدا کی کتابیں اور صفیں نازل ہوئے اور اس پر جو رحمتیں اور
 عیسیٰ علیہ السلام کو دی گئی اور اس پر جو قرآن مجید ہوا اور ان کے پروردگار کی طرف سے وحی اور کلام
 بنیاد میں تشریف فرما کر دئے ہیں کہ جو کچھ وہ اور انھار کی اصلاح سے کہیں کی تعریف کریں اور کسی کی مذمت
 معصی خدا کے ہرگز نہ اور فرستادہ تھے اور سب دین حق پر تھے۔ دینی سب کو ایک خداوند ان کی
 شریعتوں کے قوانین اور احکام میں جو اختلاف تھا وہ توحیٰ پر اسی زمانہ میں ایک اور اس کے باشندوں
 کے خلاف سے تھا اور جو سب اسی ایک خدا کے خاص فرستادہ ہیں انھیں خدا کی بندگی پر دین اسلام کا
 خدا ہے اور جو شخص اسلام سے سوا دینی اللہ کی خاص بندگی کے سوا کوئی اور دین غیب کرے تو وہ
 دوسرا دین اس سے بزرگ قبول نہ کیا جائے گا اس لیے کہ یہ دین وہ دین نہیں جس کا خدا نے حکم دیا ہو اس کا
 پسند کیا ہو اور وہ اکثریت میں شمار نہ ہو اور ان سے جو کتابیں اس کی صفات نہ ہوگی اللہ کے حکم کے
 سامنے گردن ڈال دینے کا وہ اسلام ہے اور پھر تمام انھیں اگر کام کا دین اللہ مذہب ہے اس کے علاوہ
 کوئی دین قابل قبول نہیں۔

[illegible]



مکتبہ المدینہ

بیرجہ اینڈ رجسٹرڈ اسلام آباد

تصدیق نامہ

مکتبہ المعارف دارالعلوم الحسینہ فیہ فیہ دارالعلوم کی مجلس
تفسیر "تعارف القرآن" مصنفہ حضرت مولانا محمد رفیع کاندھلوی
کی جلد اول از سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت قرآن کریم
کو تفسیر و حواصی تصدیق کیا جاتا ہے کہ اس کے متن قرآن کریم میں
کوئی کمی بیشی یا احراب کی غلطی نہیں ہے۔
واللہ اعلم۔

محمد رفیع کاندھلوی

۱۱ جمادی الثانی ۱۴۱۸ھ

